

# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN

LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA (18 de julio de 1994)

20, 21 y 22 de Octubre de 2014

## DOCUMENTOS Y PRESENTACIONES DEL CONGRESO



ENTIDADES ORGANIZADORAS:

Fundación DeCyR Diálogo entre Ciencia y Religión

UPAEP Universidad Popular Autónoma del Estado de Puebla

Instituto "Elie Wiesel" en Seminario Rabino Latinoamericano Marshall T. Meyer





# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



## ÍNDICE

ÍNDICE .....	3
PRESENTACIÓN AL VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN.....	12
INSTITUCIONES ORGANIZADORAS.....	14
DeCyR Fundación Diálogo entre Ciencia y Religión.....	14
UPAEP Universidad Popular del Estado de Puebla.....	15
Instituto Elie Wiesel .....	16
INSTITUCIONES AUSPICIANTES.....	18
Instituciones Académicas.....	18
Instituciones Religiosas.....	19
Instituciones Oficiales .....	19
Otras Instituciones .....	19
SALUDO DEL PAPA FRANCISCO.....	20
AUTORIDADES DEL CONGRESO .....	21
Comité Organizador.....	21
Comité Académico .....	21
Equipo de Colaboradores .....	21
ACTOS.....	22
Lunes 20/10/14 .....	22
Miércoles 22/10/14 .....	23
PROGRAMA DE MESAS REDONDAS.....	24
Modelos de Desarrollo y Bienes Comunes.....	24
Amenazas a la Vida Engendradas por las Armas de Alta Tecnología .....	25
Bioética .....	26
Genómica y Sacralidad de la Vida.....	27
Agua y Biodiversidad .....	28
Impactos del Modelo Agroindustrial .....	29
PROGRAMA DE PANELES.....	30
Martes 21/10/14.....	30
Miércoles 22/10/14 .....	33
REFORMA PARA LOGRAR UNA TIERRA PARA TODOS.....	36
Andreu, Guillermo.....	36
INTRODUCCIÓN.....	36



# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN

## LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



TIERRA BARATA Y POCOS IMPUESTOS .....	39
<b>ESPECIES NATURALES Y TRANSGÉNICAS .....</b>	<b>41</b>
Bertello, Luis F. ....	41
<b>LA CREATIVIDAD Y LA HOJA EN BLANCO EN EL PROCESO DE DISEÑO.....</b>	<b>46</b>
Bezzati, Hugo; Streckwall, Germán; Sagaspe, Fernando y Orellana, Fernando .....	46
INTRODUCCIÓN .....	46
UN RASGO HUMANO, TRES DIMENSIONES .....	47
LA DIMENSIÓN BÍBLICA .....	48
LA DIMENSIÓN ANTROPOLÓGICA .....	51
LA HOJA EN BLANCO.....	53
LA DIMENSIÓN ARTÍSTICA .....	53
CREATIVIDAD Y SUSTENTABILIDAD AMBIENTAL .....	54
<b>LOS INSTRUMENTOS DEL CONOCIMIENTO, PERCEPCIÓN, INFERENCIA E INTUICIÓN, AL SERVICIO DEL RECONOCIMIENTO DE LA ALTERIDAD Y LA TOLERANCIA RELIGIOSA .....</b>	<b>56</b>
Brasesco, María Verónica .....	56
<b>CAMBIO AMBIENTAL GLOBAL Y LA IDEA DE UN ESPACIO SEGURO Y JUSTO PARA LA HUMANIDAD; PERSPECTIVAS DESDE LA ANTROPOLOGÍA ECOFILOSÓFICA .....</b>	<b>61</b>
Bugallo, Alicia Irene.....	61
INTRODUCCIÓN.....	61
DESDE UNA HIPÓTESIS FUERTE .....	63
EL <i>NOVUM</i> DEL PUESTO DEL HOMBRE EN LA BIOSFERA .....	65
LINEAMIENTOS PARA UNA ANTROPOLOGÍA ECOFILOSÓFICA .....	67
ALGUNAS REFLEXIONES FINALES .....	69
<b>FRAGMENTACIÓN Y DUALISMO EN LA VIDA UNIVERSITARIA. CONSIDERACIONES CRÍTICAS DESDE LA NO-DUALIDAD.....</b>	<b>72</b>
Capelari, Luis Gabriel.....	72
INTRODUCCIÓN.....	72
LA FRAGMENTACIÓN COTIDIANA.....	73
EL CONOCIMIENTO DESDE LA ESCISIÓN .....	74
NO-DUALIDAD.....	75
A MODO DE CONCLUSIÓN.....	76
BIBLIOGRAFÍA.....	77
<b>CATEGORÍAS Y CÓDIGOS DISCURSIVOS DEL CRISTIANISMO Y SU PROPUESTA DE ADAPTACIÓN HUMANA A LA PROBLEMÁTICA AMBIENTAL .....</b>	<b>78</b>
Cárdenas Tamara, Felipe.....	78
PRESENTACIÓN .....	78





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



¿UN MUNDO PARA POCOS?.....	150
<b>CÓMO PENSAR EL ÉXODO O EL (NO) MÁS ALLÁ DEL DESIERTO .....</b>	<b>153</b>
<b>Fernández Ricci, María Martha.....</b>	<b>153</b>
EL ÉXODO - SUS ANTECEDENTES - ESBOZO DE LA METODOLOGÍA .....	154
EL (NO) NOMBRE .....	158
EL (NO) MÁS ALLÁ.....	160
CONCLUSIONES POST-LIMINARES: LO POR-VENIR.....	164
BIBLIOGRAFÍA.....	165
CONSULTA BÍBLICA.....	166
<b>NO HAY AGUA NUEVA... Y ES PARA TODOS Y TODAS LAS GENERACIONES .....</b>	<b>167</b>
<b>Filippini, Aníbal .....</b>	<b>167</b>
<b>MODELOS Y CONCEPTOS EN GENÉTICA: SENTIDO Y LÍMITES.....</b>	<b>170</b>
<b>Flores Hernández, Luis y Santos Alcántara, Manuel.....</b>	<b>170</b>
INTRODUCCIÓN.....	170
MODELOS .....	170
CONCEPTOS.....	171
HISTORIA DEL CONCEPTO DE GEN .....	172
GENÉTICA Y CULTURA.....	175
CONCLUSIONES .....	176
BIBLIOGRAFÍA.....	176
<b>EL BIOÉTICISTA PÚBLICO: HACIA UN MODELO ALTERNATIVO DE INTERVENCIÓN SOCIAL PARA LA BIOÉTICA LATINOAMERICANA .....</b>	<b>178</b>
<b>Fonti, Diego; Heinzmann, Mónica y Alessio, José.....</b>	<b>178</b>
SOBRE EL PUNTO DE PARTIDA: CONTEXTO UNIVERSALIZABLE Y POTENTE VULNERABILIDAD .....	180
LA PREGUNTA POR LA LEGITIMIDAD DE LA INTERVENCIÓN .....	183
COMPROMISO: CONOCIMIENTO Y PRAXIS DEL BIOÉTICISTA PÚBLICO .....	186
¿QUÉ ÉTICA PARA EL BIOÉTICISTA PÚBLICO?.....	187
A MODO DE CONCLUSIÓN: UN REPASO DE LAS ACTIVIDADES DEL CENTRO DE BIOÉTICA.....	190
BIBLIOGRAFÍA.....	192
<b>CAMBIO GLOBAL Y SOSTENIBILIDAD DE LA VIDA: DESAFÍOS A LOS PROCESOS DE ENSEÑANZA- APRENDIZAJE DE LAS CIENCIAS Y LA EDUCACIÓN RELIGIOSA EN LA ESCUELA.....</b>	<b>194</b>
<b>Franco, Erika .....</b>	<b>194</b>
EL CAMBIO GLOBAL .....	195
DESAFÍOS PEDAGÓGICOS PARA LA ENSEÑANZA Y APRENDIZAJE DE LAS CIENCIAS EN LA ESCUELA .....	198
LA EDUCACIÓN RELIGIOSA EN EL CONTEXTO DE CAMBIO GLOBAL.....	200
REFLEXIONES FINALES.....	202
BIBLIOGRAFÍA.....	203



# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



<b>LA TRANSPARENCIA COMO PROBLEMA CULTURAL .....</b>	<b>205</b>
<b>Freire, Liliana Beatriz y Neira, Graciela Mabel .....</b>	<b>205</b>
INTRODUCCIÓN .....	206
LA IMPORTANCIA DE LA TRANSPARENCIA .....	207
UN DESAFÍO EN LA ACTUACIÓN DE LOS PROFESIONALES.....	210
CONCLUSIÓN .....	214
CITAS BIBLIOGRÁFICAS .....	214
BIBLIOGRAFÍA.....	214
<b>PERMACULTURA Y EVANGELIO: UN DIÁLOGO POSIBLE .....</b>	<b>216</b>
<b>Ginestra, Emmanuel.....</b>	<b>216</b>
INTRODUCCIÓN.....	216
¿QUÉ ES LA PERMACULTURA?.....	217
VISUALIZACIONES CONCRETAS.....	221
PROPUESTA EVANGÉLICA .....	223
BIBLIOGRAFÍA.....	224
<b>TÉCNICA Y RELIGIÓN EN EL PENSAMIENTO DE GILBERT SIMONDON.....</b>	<b>226</b>
<b>Giuliano, Héctor Gustavo.....</b>	<b>226</b>
BIBLIOGRAFÍA.....	230
<b>HANNAH ARENDT: PRAXIS, MEMORIA Y NARRACIÓN .....</b>	<b>231</b>
<b>Goyenechea de Benvenuto, Elisa .....</b>	<b>231</b>
PENSAR ES RECORDAR ( <i>DENKEN ES NACHDENKEN</i> ) .....	235
RECOLECCIÓN, MÍMESIS Y CRÓNICA .....	237
BIBLIOGRAFÍA.....	238
<b>AGUA Y SALUD PARA LOS EXCLUIDOS.....</b>	<b>240</b>
<b>Ibáñez Hernández, Oscar Fidencio .....</b>	<b>240</b>
BIBLIOGRAFÍA.....	247
<b>LAS FALACIAS DEL MITO DE LAS BUENAS PRÁCTICAS AGRÍCOLAS .....</b>	<b>248</b>
<b>Lowy, Claudio.....</b>	<b>248</b>
ALGUNAS ACTIVIDADES DE BIOS VINCULADAS A LOS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS.....	248
LA FALACIA Y EL MITO.....	249
LOS PRODUCTOS XENOBIÓTICOS .....	250
LA CAPACITACIÓN PREVIA, LOS DAÑOS PASADOS Y LOS DAÑOS FUTUROS.....	251
LA GENERACIÓN DE UN CONTEXTO DE DELITOS PENALES Y CIVILES IMPUNES.....	251
LA RECETA FITOSANITARIA.....	252



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ACTIVIDADES AGROPECUARIAS: TANTO O MÁS IMPACTO QUE ACTIVIDADES INDUSTRIALES CLASE 3 .....	253
EL IMPACTO DE LA DERIVA. DESCONSIDERACIÓN DE LAS DERIVAS SECUNDARIAS Y TERCARIAS....	253
CADA VEZ MÁS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS, CADA VEZ MÁS TÓXICOS .....	255
LA CLASIFICACIÓN FRAUDULENTE DE LOS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS .....	255
CONCLUSIONES .....	264
¿QUÉ NECESITAMOS? .....	265
PEDIDO, SOLICITUD, RECLAMO A LAS IGLESIAS: .....	265
<b>PANORAMA DESDE EL MAGISTERIO DE LA IGLESIA Y LA BIOÉTICA RESPECTO DEL MEDIO AMBIENTE Y SUS REPERCUSIONES EN LA SALUD.....</b>	<b>267</b>
<b>Manieri, María S. ....</b>	<b>267</b>
INTRODUCCIÓN .....	267
DESARROLLO .....	267
BIOÉTICA UTILITARISTA .....	269
EL PRINCIPALISMO BIOÉTICO .....	270
BIOÉTICA PERSONALISTA CON FUNDAMENTACIÓN ONTOLÓGICA .....	270
CONCLUSIONES .....	272
BIBLIOGRAFÍA.....	272
<b>ENERGÍA, JUSTICIA Y PAZ, UNA RELECTURA DESDE EL SUR .....</b>	<b>273</b>
<b>Mealla, Eloy Patricio.....</b>	<b>273</b>
<b>CONFIANZA, EMPATÍA Y PERDÓN. NOCIONES FUNDAMENTALES PARA LA COMPRESIÓN DEL DESARROLLO DE LA PERSONA Y DE LA ARMONÍA SOCIAL Y RELIGIOSA .....</b>	<b>279</b>
<b>Moreno, José Eduardo.....</b>	<b>279</b>
INTRODUCCIÓN.....	280
LA CONFIANZA .....	280
LA EMPATÍA.....	282
EL PERDÓN .....	283
BIBLIOGRAFÍA .....	287
<b>ARMAS DE DESTRUCCIÓN EN MASA Y SUPERVIVENCIA DE LA HUMANIDAD .....</b>	<b>290</b>
<b>Pfirter, Rogelio.....</b>	<b>290</b>
ARMAS NUCLEARES .....	290
ARMAS QUÍMICAS .....	295
ARMAS BIOLÓGICAS .....	297
TERRORISMO .....	298
EL SECTOR PRIVADO, LA EDUCACIÓN, LA DIFUSIÓN Y LA ÉTICA .....	299
<b>CIENCIA – RELIGIÓN – IDEOLOGÍA: MEJORAMIENTO DEL HOMBRE Y SANTIDAD DE LA VIDA.....</b>	<b>301</b>
<b>Plašienková, Zlatica .....</b>	<b>301</b>





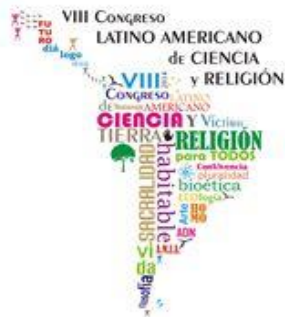
# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN

## LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



LEMA .....	301
INTRODUCCIÓN.....	301
PERCEPCIÓN DEL HOMBRE O LA IMAGEN DEL HOMBRE .....	302
EL MEJORAMIENTO HUMANO.....	303
UN POCO DE HISTORIA DE LA EUGENESIA .....	303
LA SITUACIÓN EN RUSIA DESPUÉS DE LA REVOLUCIÓN DEL 1917 .....	304
CONCLUSIÓN .....	309
<b>CONCLUSIONES PRELIMINARES SOBRE LA TEORÍA DE LA PROSOCIALIDAD COMO DISPOSITIVO DE TECNOLOGÍA RELACIONAL PARA LIDERAZGOS RELIGIOSOS DE ORIGEN JUDEOCRISTIANO EN LATINOAMÉRICA.....</b>	<b>311</b>
<b>Prado, Claudio Marcelo.....</b>	<b>311</b>
CONCEPTOS COMPARTIDOS ENTRE LAS RELIGIONES JUDÍA Y CATÓLICA Y LA PSICOLOGÍA SOCIAL	311
EL OTRO, LA SOCIEDAD Y YO .....	313
LA IMPORTANCIA DE LA INTERACCIÓN .....	314
EL OTRO EN LATINOAMÉRICA.....	317
EN EL CAMPO DE LAS EXPERIENCIAS.....	317
<b>EL HOMBRE CUSTODIO DE LA VIDA Y LA NATURALEZA DADAS POR DIOS: La tierra un recurso de vida.....</b>	<b>322</b>
<b>Rocchetti, Pablo Emmanuel.....</b>	<b>322</b>
INTRODUCCIÓN.....	322
DESCRIPCIÓN DE LA OBSERVACIÓN.....	323
ANÁLISIS Y RESULTADO .....	325
DISCUSIÓN.....	326
CONCLUSIONES .....	327
REFLEXIÓN PERSONAL.....	327
BIBLIOGRAFÍA.....	329
<b>ACERCA DE LA VIOLENCIA: UNA PERSPECTIVA EN CRUZ EN BASE A LAS REFLEXIONES DE HANNAH ARENDT Y SIMONE WEIL.....</b>	<b>330</b>
<b>Rufiner, María Sol.....</b>	<b>330</b>
HANNAH ARENDT Y LA MIRADA HORIZONTAL .....	330
SIMONE WEIL Y LA MIRADA PERPENDICULAR .....	334
CONCLUSIÓN.....	337
BIBLIOGRAFÍA.....	339
<b>LOS CONFLICTOS AMBIENTALES EN TORNO A LAS PULVERIZACIONES CON AGROTÓXICOS, ACTORES, LUCHAS Y LOGROS ALCANZADOS.....</b>	<b>341</b>
<b>Souza Casadinho. Javier .....</b>	<b>341</b>
MARCO TEÓRICO .....	342
OBJETIVOS.....	351



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ESTRATEGIA METODOLÓGICA .....	351
RESULTADOS.....	352
BIBLIOGRAFÍA.....	370
<b>LA CONCEPCIÓN JUDÍA EN TORNO A LA EDUCACIÓN A LO LARGO DE LA VIDA .....</b>	<b>373</b>
<b>Stofenmacher, Ariel Octavio.....</b>	<b>373</b>
JUDAÍSMO Y EDUCACIÓN .....	373
LA PROBLEMÁTICA EDUCATIVA ACTUAL.....	374
Algunas ideas.....	375
A modo de conclusión.....	376
<b>LA TIERRA: UN JARDÍN PARA EL HOMBRE.....</b>	<b>377</b>
<b>Torino, Daniel Adolfo .....</b>	<b>377</b>
CAMINO INTRODUCTORIO .....	378
DESARROLLO TEODRAMÁTICO .....	383
COMENTARIO GENERAL A LA OBRA .....	385
BIBLIOGRAFÍA.....	389
<b>DEL ARGUMENTO AMBIENTALISTA A LA PRÁCTICA TRANSFORMADORA.....</b>	<b>391</b>
<b>Torino, Fernando y Paganí, Gustavo .....</b>	<b>391</b>
INTRODUCCIÓN.....	391
LA PROBLEMÁTICA DE LA BASURA.....	392
LA COOPERATIVA DE TRABAJO VALLE DEL CONLARA LTDA.....	395
NUESTRO APORTE .....	397
ANTECEDENTES .....	398
<b>GESTIÓN INTEGRADA DE LOS RECURSOS HÍDRICOS.....</b>	<b>400</b>
<b>Torrero, Mariana Paula .....</b>	<b>400</b>
INTRODUCCIÓN.....	400
LAS CUENCAS HÍDRICAS EN ARGENTINA.....	402
DECENIO INTERNACIONAL PARA LA ACCIÓN DEL AGUA 2005 – 2015 .....	412
CONSIDERACIONES FINALES.....	413
BIBLIOGRAFÍA.....	414
<b>RETÓRICA DE LO VEROSÍMIL DE LA SACRALIDAD DE LA VIDA HUMANA PARA UNA ALTERNATIVA .....</b>	<b>417</b>
<b>Valenzuela Osorio, Vicente .....</b>	<b>417</b>
INTRODUCCIÓN.....	417
PERTINENCIA DE LAS NARRATIVAS Y DE SUS EXPERIENCIAS, EN UNA LECTURA EN CLAVE DE	
RETÓRICA DE LO VEROSÍMIL .....	419
LICITUD DE SUS ESQUEMAS DE PERSUASIÓN .....	420
ALTERNATIVA: DE UNA RETÓRICA DE LA PERSUASIÓN A UNA DE LA SEDUCCIÓN .....	421





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PRESENTACIÓN AL VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN

**Lucio Florio**

La idea de organizar el presente Congreso surgió de la confluencia de dos inquietudes. La primera de ellas fue la de proseguir con la serie de congresos latinoamericanos de ciencia y religión, iniciados en el año 2002, en la Universidad Popular Autónoma de Puebla (UPAEP). El tema “ciencia y religión”, instalado como ámbito interdisciplinario de debate en las últimas décadas, fue recogido como marco de debate por una serie de congresos que se prolongaron por más de una década, animados prioritariamente por el “Centro de Estudios de Ciencia y Religión (CECIR)” de la UPAEP y la Fundación “Diálogo entre Ciencia y Religión (DeCyR)”, y cuya tradición se pretendía mantener viva. La segunda inquietud provino de la intención de continuar con la línea de reflexión y debate articulada por el Instituto “Elie Wiesel” de Argentina, presidido por la Lic. Beatriz Gurevich, en el campo de las diversas formas de violencia y desconocimiento de la dignidad humana.

El tema concreto elegido para el encuentro académico también surgió de la conjunción de dos intereses: en primer lugar, del propósito de recordar el trágico atentado de la AMIA a los 20 años de sucedido y, con él, de toda vulneración de la dignidad humana a través de la violencia en todas sus formas. En segundo lugar, el interés por reflexionar en forma interdisciplinaria sobre la cuestión de la relación del ser humano con el ambiente. Un libro recientemente publicado sirvió de inspiración para el tema que finalmente cuajó en el título: “La sacralidad de la vida en una tierra habitable para todos”. La idea de “sacralidad” de la vida, por una parte, coloca en una dimensión religiosa aquella noción incorporada en el pensamiento secular de nuestra época. La perspectiva de una tierra habitable para todos, por su parte, incluye la noción de que nuestro planeta, nuestra biosfera, es un don para todos, humanos y seres vivos; pero también que demanda una responsabilidad común de transformarla en un espacio de convivencia para todos los hombres y mujeres del presente y del futuro, así como el cuidado de un equilibrio que se ha tornado extremadamente frágil. Precisamente, la gravedad de las problemática humana y ambiental de nuestro tiempo hace ineludible un abordaje complejo, que integre no sólo las visiones generadas por las ciencias naturales y humanas, sino también por la filosofía y la teología. Estas, en muchas ocasiones olvidadas en la convocatoria del diálogo académico, están llamadas a transportar las problemáticas humanas y ecológicas hacia los horizontes más definitivos del sentido y la trascendencia.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### INSTITUCIONES ORGANIZADORAS

#### DECyR FUNDACIÓN DIÁLOGO ENTRE CIENCIA Y RELIGIÓN

La Fundación Diálogo entre Ciencia y Religión, DeCyR, fue creada en 2006 sobre la base de la experiencia obtenida por sus fundadores durante los tres años de actividad en la sociedad local Metanexus de La Plata, Provincia de Buenos Aires. Se constituyó a partir del II Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión (La Plata, 2003) y desde entonces ha trabajado conjuntamente con el Centro de Estudios en Ciencia y Religión (CECIR) de la Universidad Popular Autónoma del Estado de Puebla (UPAEP).

DeCyR promueve la confluencia entre las interpretaciones de la realidad ofrecidas por las ciencias y por las fuentes del pensamiento religioso. Se inscribe en un movimiento internacional que propone la búsqueda de visiones integradas del mundo y del hombre respetando la autonomía de las diversas ciencias, corrientes filosóficas y teologías confesionales. A su vez, promueve el diálogo entre investigadores, docentes, estudiantes y personas interesadas en temas sociales, ambientales y espirituales, con un enfoque interdisciplinario.

Desde el punto de vista religioso, la fundación se centra en la tradición judeocristiana. Sin embargo, está abierta a las perspectivas y cosmovisiones ofrecidas por otras religiones. A la vez, se interesa por la investigación sobre la problemática de la convivencia entre ciencia, filosofía y religión y su proyección en la educación argentina y latinoamericana. Entre sus objetivos se encuentra la publicación y difusión de libros; y también promueve encuentros y congresos sobre las temáticas de su incumbencia. Para desarrollar su misión ha formado un equipo en el que habitan científicos formados en distintas disciplinas, teólogos, filósofos, educadores, artistas y estudiantes.

Junto con UPAEP y otras instituciones, ha venido realizando Congresos Latinoamericanos de Ciencia y Religión en diversos países del continente (México, Cuba, Argentina, Brasil). En asociación el CECIR de UPAEP y un grupo de académicos, publica la revista electrónica "Quarentibus: Teología y Ciencias".<sup>1</sup> La Fundación DeCyR ha obtenido becas para proyectos de investigación por parte del Metanexus Institute y de la John Templeton Foundation.

DeCyR ha publicado una serie de libros, entre los cuales se encuentran las obras de Lucio Florio (editor): *Ciencias, Filosofía y Teología: En la búsqueda de una cosmovisión*. (2004) y la compilación: *Evolución y Cristianismo: Un diálogo posible*

---

<sup>1</sup> <http://www.quarentibus.org>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



(2007); la de John Polkinghorne: *El Dios de la Esperanza y el Fin del Mundo* (2005); los textos de Ludovico Galleni: *Ciencia y Teología: Propuestas para una síntesis fecunda* (2007) y *Darwin, Teilhard de Chardin y los otros* (2010); el libro de Jorge Papanicolau: *Cristología Cósmica: Fundamentos bíblicos, aproximación histórica y reflexión sistemática* (2005); y el de Claudio Bollini: *Evolución del Cosmos: ¿Aniquilación o plenitud?* (2008).

### UPAEP UNIVERSIDAD POPULAR DEL ESTADO DE PUEBLA

La (UPAEP) es una institución particular, mexicana, de educación superior, de identidad católica y dirigida por laicos, cuya misión es crear corrientes de pensamiento y formar líderes que transformen a la sociedad, armonizando fe, ciencia y vida en busca de la verdad.

Fue creada el 7 de mayo de 1973 en el ex rancho La Noria, en respuesta a la necesidad planteada con urgencia por la sociedad de Puebla de los Ángeles. Su fundación fue obra del esfuerzo conjunto de maestros, alumnos e instituciones y también de organismos sociales. Desde su nacimiento, constituyó una expresión de solidaridad que contribuyó a llenar el vacío existente en la educación superior de la región. Nació con ideas e ideales firmemente vividos por sus fundadores, cimentados sobre la base de valores trascendentes y con el propósito de lograr altos estándares académicos. El espíritu fundacional de la UPAEP ha permanecido durante toda su existencia. Fue lo que permitió su gran crecimiento y consolidación en todos los planos.

El mural "Paseo de los fundadores" inaugurado en febrero de 2014 es una expresión gráfica que refleja y simboliza el pensar, la filosofía, la historia, la identidad y la misión de la UPAEP a lo largo de sus cuarenta años de existencia, desde el momento que se constituyó, guiada por el lema "La cultura al servicio del Pueblo". Fe y razón fue la premisa que inspiró a sus creadores, grandes impulsores de la autonomía universitaria. La proa del barco con la que culmina el mural representa el camino a todos los mares de la vida. Las olas tranquilas que se encuentran al pie simbolizan culminación de la formación integral de los estudiantes que concluyen sus licenciaturas y posgrados en ciencias sociales, ingenierías, idiomas, artes y humanidades, ciencias biológicas, ciencias económico-administrativas, y ciencias de la salud.

En 2002 la UPAEP fue sede del primer Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión y del VI Encuentro Internacional de Centros de Cultura y Winter Workshop "Science and Religion Course Program", cuyo tema fue "Ciencia y Religión: Hacia una nueva cultura de colaboración".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### INSTITUTO ELIE WIESEL

La misión del Instituto Elie Wiesel fue concebida por acuerdo con el Premio Nobel de la Paz que le da su nombre, sobre la base de la memoria del Holocausto/Shoah y de su antecedente histórico, el genocidio armenio, con el propósito de promover el avance del conocimiento acerca de las vías que faciliten la comprensión entre los individuos y las comunidades de diferentes religiones, culturas, etnicidades y nacionalidades, para así desarrollar relaciones armoniosas y de cooperación, que propendan al bienestar, a la justicia y a la paz en el mundo.

Dada la complejidad de los fenómenos a estudiar, convoca a la reflexión y a la investigación científica multidisciplinar y transdisciplinar, a la vez que promueve la mirada ética sobre los vertiginosos avances tecno-científicos y el respeto por las diversas morales religiosas y cosmovisiones étnicas. Para ello, promueve la interacción internacional, interreligiosa, intercultural e interétnica.

Los congresos, ateneos y otras actividades organizadas por el instituto, proponen constituirse en catalizadores para el cambio y el combate ante la indiferencia, la intolerancia y la injusticia. Están relacionados con la educación para la vida cívica, la salud y la paz, y como mecanismos de concientización acerca de los beneficios de los avances científicos y técnicos y su contracara: las potenciales amenazas para el ser humano y su hábitat en el contexto local y global.

Entre los proyectos para 2015 está en marcha el ateneo "De cara al Siglo XXI: amenazas y promesas para la vida humana y el ambiente" desde las miradas de la ciencia y de la religión; el concurso de ensayos sobre ética de la investigación, destinado a jóvenes entre 18 y 35 años en dos categorías.

Propone el análisis de los temas y dilemas éticos con los que se confronta el investigador científico en el complejo mundo de nuestro tiempo y la exposición: Adán-Eva: la diversidad.

En la etapa fundacional, marzo 2002, a poco de conformar un Consejo Académico Internacional (CAI), el instituto organizó la primera actividad académica internacional. Fue una teleconferencia sobre terrorismo y violencia transnacional en la que Elie Wiesel (Nueva York) fue el orador principal y dialogó con Carlos Escudé y Bernardo Kliksberg. ORT Argentina aportó la tecnología.

En otro plano de actividad, a poco de crearse el instituto en 2001, el catedrático de historia Dr. Carlos Malamud, miembro del CAI, pidió que se intervenga a favor de la preservación del "Call" en el que habitaron los judíos de Barcelona hasta la revuelta antijudía de 1361. Iba a ser destruido para concretar un emprendimiento inmobiliario.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Gracias a la intervención de la Embajada de España en Argentina y de su Embajador Don Manuel Alabart, con la ayuda de AMIA, se llevó a cabo un trabajo de cooperación internacional entre individuos y comunidades que culminó con el reciclamiento del antiguo barrio judío.

En 2002 el Instituto Elie Wiesel dio por concluidas sus actividades del primer ciclo y, en 2014, se radicó en el marco del Seminario Rabínico Latinoamericano Marshall T. Meyer. En marzo de ese año, fue invitado por la Fundación Diálogo entre Ciencia y Religión (DeCyR) a organizar en conjunto con la Universidad Popular Autónoma de Estado de Puebla (UPAEP) el VIII Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### INSTITUCIONES AUSPICIANTES

#### INSTITUCIONES ACADÉMICAS

- Cátedra Libre "Interdisciplinarietà, complejidad y mundo contemporáneo", Universidad Nacional de San Juan, San Juan, Argentina
- CIDEI Centro Interdisciplinario de Estudios Integrales, Universidad Católica de Cuyo, San Juan, Argentina
- Disaster Psychiatry Section of the World Psychiatric Association, Chêne-Bourg, Switzerland
- Facultad de Ciencias Exactas de la UNICEN Universidad Nacional del Centro de la Provincia de Buenos Aires, Tandil, Provincia de Buenos Aires, Argentina
- Facultad de Psicología y Psicopedagogía de la USAL Universidad del Salvador, Buenos Aires, Argentina.
- IEIA UCES Instituto de Estudios e Investigaciones Ambientales, Universidad de Ciencias Empresariales y Sociales, Buenos Aires, Argentina Instituto de Bioética de la Universidad Católica Argentina, Buenos Aires, Argentina.
- Instituto de Bioética, UCA Pontificia Universidad Católica Argentina, Buenos Aires, Argentina
- Instituto Majón Schejter, Jerusalén, Israel.
- Instituto Multidisciplinario sobre Ecosistemas y Desarrollo Sustentable, UNICEN Universidad Nacional del Centro de la Provincia de Buenos Aires, Tandil, Provincia de Buenos Aires, Argentina
- PEPACG Equipo Interdisciplinario para el Estudio de Procesos Atmosféricos en el Cambio Global, Pontificia Universidad Católica Argentina, Buenos Aires, Argentina
- Red Iberoamericana de Ecobioética para la Educación, la Ciencia y la Tecnología, Cátedra UNESCO de Bioética, Buenos Aires, Argentina
- Seminario Rabínico Latinoamericano "Marshall T. Meyer", Buenos Aires, Argentina
- UCA Pontificia Universidad Católica Argentina, Buenos Aires, Argentina
- UCC Universidad Católica de Córdoba, Córdoba, Argentina
- UCCuyo Universidad Católica de Cuyo, San Juan, Argentina
- UNESCO Chair in Bioethics, Haifa, Israel



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Universidad Católica del Uruguay, Montevideo, Uruguay
- Universidad Maimónides, Buenos Aires, Argentina
- USI Universidad de San Isidro, San Isidro, Provincia de Buenos Aires, Argentina
- Visión Transpersonal, La Plata, Provincia de Buenos Aires, Argentina

### INSTITUCIONES RELIGIOSAS

- AMIA Asociación Mutual Israelita Argentina, Buenos Aires, Argentina
- Congreso Judío Latinoamericano (Rama del Congreso judío Mundial)
- Consejo Pontificio para la Cultura, Ciudad del Vaticano
- EDiPA Equipo Diocesano de Pastoral Ambiental, Pastoral Social, Obispado de San Isidro, San Isidro, Argentina
- Orden de los Frailes de la Bienaventurada Virgen María del Monte Carmelo, Curia Generalicia, Roma, Italia

### INSTITUCIONES OFICIALES

- Biblioteca del Congreso de la Nación, Buenos Aires, Argentina
- Secretaría de Ciencia y Tecnología de la Provincia de Córdoba, Córdoba, Argentina
- Secretaría de Culto, Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto, Presidencia de la Nación, Buenos Aires, Argentina.
- Senado de la Nación, Buenos Aires, Argentina
- Subsecretaría de Políticas Educativas y Carrera Docente, Ministerio de Educación del Gobierno de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires.

### OTRAS INSTITUCIONES

- Capítulo Argentino de la Asociación Médica Israelí, Buenos Aires, Argentina
- Fundación Diálogo Argentino Americano, Buenos Aires, Argentina



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### SALUDO DEL PAPA FRANCISCO



NUNCIATURA APOSTOLICA  
BUENOS AIRES

Buenos Aires, 30 de septiembre de 2014

Prot. N. 7833/14

Excelencia:

En ausencia de S.E.R. Mons. Emil P. Tscherrig, tengo el gusto de dirigirme a Usted para transmitirle el mensaje que, en nombre del Santo Padre, ha enviado Su Eminencia Rev.ma el Sr. Cardenal Pietro Parolin, Secretario de Estado de Su Santidad, en ocasión del VIII Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión a realizarse entre los días 20 y 22 de octubre p.v. en la ciudad de Buenos Aires.

«MONS. JORGE EDUARDO LOZANO  
OBISPO DE GUALEGUAYCHÚ

EL PAPA FRANCISCO SALUDA CON AFECTO A LOS ORGANIZADORES Y PARTICIPANTES EN EL VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN QUE, BAJO EL LEMA 'LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS', SE CELEBRA EN LA CIUDAD DE BUENOS AIRES. EL SANTO PADRE LES ANIMA A PROFUNDIZAR EL DIALOGO FECUNDO Y MUTUAMENTE ENRIQUECEDOR ENTRE LA CIENCIA Y LA RELIGIÓN. LA TRADICIÓN BÍBLICA NOS MUESTRA LA CREACIÓN COMO UN PROYECTO DE AMOR Y DE VERDAD, QUE EL HOMBRE ESTÁ LLAMADO A DESCUBRIR PARA GUARDARLO Y CULTIVARLO. SU MISMO SER PERSONAL TIENE SU ORIGEN EN UN DISEÑO DE AMOR DE DIOS, QUE LO HA CREADO A SU IMAGEN, Y DEL QUE SE DESPRENDE SU INVOLABLE DIGNIDAD. ES NECESARIO, POR TANTO, ESTABLECER ADECUADAMENTE LA ESTRECHA ALIANZA QUE UNE AL SER HUMANO CON EL MEDIO AMBIENTE, PORQUE EL LIBRO DE LA NATURALEZA ES UNO. NO SE PUEDE RESPETAR LA ECOLOGÍA AMBIENTAL SI NO SE RESPETA SOBRE TODO LA ECOLOGÍA HUMANA, Y VICEVERSA. SU SANTIDAD LES RUEGA TAMBIÉN QUE LO TENGAN MUY PRESENTE EN SUS ORACIONES, A LA VEZ QUE LOS RECUERDA EN LAS SUYAS, PIDIENDO ABUNDANTES BENEDICIONES DEL ALTÍSIMO.

CARDENAL PETRO PAROLIN  
SECRETARIO DE ESTADO DE SU SANTIDAD»

Aprovecho para confirmarle mis sentimientos de deferente atención.

  
Mons. Arnaldo Catalán  
Encargado de Negocios, a.i

S.E.R.  
Mons. Jorge LOZANO  
Obispo de Gualeguaychú  
Presidente de la Pastoral Social  
Suipacha 1034  
C.A.B.A.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### AUTORIDADES DEL CONGRESO

#### COMITÉ ORGANIZADOR

Lucio Florio, Beatriz Gurevich, Eugenio Urrutia Albisúa

Secretaria: Silvia Alonso

#### COMITÉ ACADÉMICO

Eduardo Agosta Scarel, Marta Andrich de Álvarez, Cecilia Avenatti de Palumbo, Roberto Biaggi, Jaime E. Bortz, Nélica Boulgourdjian, Cristina Calvo, Silvina Chemen, Carlos Escudé, Lucio Florio, Ludovico Galleni, Fausto Gratton, Beatriz Gurevich, Bernardo Kliksberg, Analía Lanteri, Jorge Lozano, Luis Mendiola, Abraham Skorka, Leonor Slavsky, Ariel Stofenmacher, Eugenio Urrutia Albisúa, Martín Villagrán, Ernesto Yattah.

#### EQUIPO DE COLABORADORES

Claudio Epelman, Marisa Gudiño, Claudia Güell, Noemí Kaplan, Sharon Mysler<sup>2</sup>, Lorena Oviedo, Uriel Romano, Graciela Rotman, Horacio Rubel, Rita Saccal, Marcos Slipakoff, Amanda Zamuner y

#### **"Seminario Permanente de Teología, Filosofía, Ciencias y Tecnología de la Facultad de Teología de la UCA":**

Eduardo Agosta Scarel, Silvia Alonso, Alicia Bugallo, Pablo Canziani, Teresa Driollet, Gustavo Giuliano, Elisa Goyenechea, Fausto Gratton, Marta Andrich de Álvarez, Marcelo Sticco, Daniel Torino, Josefina Zuloaga.

*Agradecemos de manera especial a los miembros del Comité Académico y a los colaboradores que cooperaron en la evaluación de los trabajos presentados.*

---

<sup>2</sup> Colaboradora del Comité Organizador.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ACTOS

LUNES 20/10/14

#### ACTO DE APERTURA DEL CONGRESO

<https://www.youtube.com/watch?v=W1pLFxo2pEc>

#### **Bienvenida:**

- Lic. Beatriz Gurevich, Presidenta del Instituto Elie Wiesel de Buenos Aires

#### **Palabras alusivas al Congreso:**

- Pbro. Dr. Lucio Florio, Presidente de la Fundación DeCyR

#### **Saludo:**

- Dr. Eugenio Urrutia Albisúa, Vicerrector de la UPAEP

#### INTRODUCCIÓN AL DIÁLOGO ENTRE CIENCIA Y RELIGIÓN

- Monseñor Jorge Lozano, Presidente de la Comisión Episcopal para la Pastoral Social
- Dr. Osvaldo Podhajcer, Director de Laboratorios del Instituto Leloir
- Rabino Dr. Abraham Skorka, Rector del Seminario Rabínico Latinoamericano

#### ACTO INTERRELIGIOSO EN HOMENAJE A LAS VÍCTIMAS DEL ACTO TERRORISTA CONTRA AMIA (BUENOS AIRES, 18 DE JULIO DE 1994)

<https://www.youtube.com/watch?v=qe0HdC-eqOQ>

#### **Ofrece:**

- Ingeniero Gabriel Mysler, Presidente del Seminario Rabínico Latinoamericano

#### **Participan:**

- Señor Omar Abboud
- Rabino Daniel Goldman
- Pastor Jerónimo Granados
- Señor Norberto Padilla



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



**MIÉRCOLES 22/10/14**

### **BRING DIR'S (YO TE LO OFREZCO)**

Basado en el cuento Bíblico "LA ORACIÓN DE ANA"

<https://www.youtube.com/watch?v=-EpYAdyerpE>

Actriz: Grace Schuchner

Composición musical: Caroline Helou O'Farrell

Voz: Caroline Helou O'Farrell

Violín: Caroline Helou O'Farrell

Dirección: Grace Schuchner

La Oración de Ana se encuentra en Samuel 1.2. Al igual que nuestras matriarcas Sarah y Rachel, Ana lloró a causa de no tener hijos. Ana expresa para las mujeres de todas las épocas el deseo profundo de la maternidad.

A pesar de que su forma de rezar era desconocida a los ojos del sacerdote Eli, y pensó que ella estaba ebria, su profunda fe en Dios y su profundo anhelo de ser madre, hizo que sus palabras sean escuchadas y su pedido concedido.

"Cuando nuestra intención y deseos vienen desde lo más profundo de nuestro corazón, lo importante es la voz que, a su manera, pide aquello que el alma profundamente desea" (Grace Schuchner)

### **ACTO DE CIERRE**

Conclusiones y palabras de cierre:

- Lic. Beatriz Gurevich
- Pbro. Dr. Lucio Florio
- Dr. Eugenio Urrutia Albisúa



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PROGRAMA DE MESAS REDONDAS

#### MODELOS DE DESARROLLO Y BIENES COMUNES

##### **Cristina Calvo**

<https://www.youtube.com/watch?v=JZh42E142wc>

Directora del Programa Internacional sobre Democracia, Sociedad y Nuevas Economías del Rectorado de la UBA. Doctora en Comportamiento Humano y Sociología Económica. Master en Gobernabilidad y Desarrollo.

##### **LA POLÍTICA Y LA GLOBALIZACIÓN DE LA INDIFERENCIA**

La imposibilidad del respeto por las diferencias se manifiesta a través de la violencia del más fuerte sobre el más débil. Dios nos interpela: "Adán ¿Dónde estás? ¿Dónde está tu hermano?"

##### **Eduardo Agosta Scarel**

[https://www.youtube.com/watch?v=HLf1G2k\\_cX8](https://www.youtube.com/watch?v=HLf1G2k_cX8)

Físico, especialista en Clima. Investigador del Conicet y UCA. Docente en la UNLP. Sacerdote carmelita calzado. Colaborador en la compilación "Una tierra habitable para todos".

##### **PRESENTACIÓN DEL LIBRO "UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS" (2014)**

Artículos de especialistas sobre la cuestión de la tierra y la sustentabilidad. Incluye una fundamentación doctrinal, radicada en la Biblia y en el pensamiento teológico.

##### **Fernando Ezequiel Solanas**

<https://www.youtube.com/watch?v=203Bd1sc4f0>

Cineasta y documentalista. Recibió el Premio Konex de Platino 1991 como el mejor Director de Cine de la década 1981-1990. Actualmente, Senador Nacional por la Ciudad Autónoma de Buenos Aires.

##### **LOS RECURSOS NO RENOVABLES EN LA AGENDA POLÍTICA**

Se plantea la necesidad de políticas públicas y control público para la utilización de los recursos no renovables tales como agua y minería entre otros no menos importantes para las futuras generaciones.

##### **Moderadora: María Teresa Driole de Vedoya**

<https://www.youtube.com/watch?v=0Qcr3NRnpG0>

Es doctora en Filosofía por la Universidad de Navarra, España. Se desempeña actualmente como profesora titular ordinaria de las cátedras de Metafísica y Ética e Introducción a la Filosofía y Antropología en la Facultad de Psicología y Psicopedagogía de la Universidad Católica Argentina. Dicta posgrados actualmente en dicha Universidad. Ha sido becaria del C.O.N.I.C.E.T. Ha publicado numerosos trabajos sobre filosofía contemporánea y participado en jornadas y congresos nacionales e internacionales. Entre sus libros: La libertad interior. La proyección de Le volontaire et l' involontaire en la obra de Paul Ricoeur.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### AMENAZAS A LA VIDA ENGENDRADAS POR LAS ARMAS DE ALTA TECNOLOGÍA

#### Reflexión: Rabino Ernesto Yattah

<https://www.youtube.com/watch?v=WIPkD2MIOjo>

Se ordenó rabino y tiene también un MA en estudios judaicos del Jewish Theological Seminary of America y un BA en Religiones Comparadas de Columbia University, EEUU. Actualmente es Decano de la Escuela Rabínica del Seminario Rabínico Latinoamericano, Argentina.

#### Carlos Escudé

<https://www.youtube.com/watch?v=4AogNRQhcnY>

Doctor en Ciencia Política-Universidad de Yale, Investigador Principal CONICET y director del CERES, Sem. Rabínico Latinoamericano. Recibió las becas Fulbright-Hays (1978-81), SSRC (1983-84), Guggenheim y Konex. Autor de 21 libros.

#### UNA ESCATOLOGÍA MEDIEVAL JUDÍA PARA LA ERA NUCLEAR

Esta ponencia recurre a fuentes talmúdicas y cristianas para actualizar el modelo escatológico de la "semana cósmica". En la versión judía, la profecía se encuadra en la era nuclear.

#### Rogelio Pfirter

<https://www.youtube.com/watch?v=sN29RYbiwr4>

Ex embajador en el Reino Unido, fue director de la CONAE, la Agencia Argentina-Brasileña y ex Director-General de la Organización para la Prohibición de Armas Químicas. Premio Interfaith del Consejo Mundial de Cristianos y Judíos.

#### ARMAS DE DESTRUCCIÓN EN MASA Y SUPERVIVENCIA DE LA HUMANIDAD

Las armas de destrucción en masa representan una manifestación particularmente peligrosa del progreso tecnológico y deberían ser eliminadas porque pueden amenazar la supervivencia misma de la humanidad.

#### Hilary Marlow

<https://www.youtube.com/watch?v=SHeW6cDTGOQ>

Directora del Curso del Faraday Institute for Science and Religion y Profesora Afiliada de la Facultad de Teología. Obtuvo el doctorado de la Univ. de Cambridge, tesis sobre los profetas del Antiguo Testamento y ética ambiental contemporánea.

La angustia de la tierra: El efecto de la guerra sobre la naturaleza

La guerra y los conflictos armados actuales infligen daños a las poblaciones humanas y al ecosistema en el a corto y largo plazo. En textos del Antiguo Testamento se describen hechos y efectos semejantes.

#### Moderador: Luis Mendiola

<https://www.youtube.com/watch?v=-Xb-oUxZclc>

Ex embajador Arabia Saudita y otros países, Subdirector del Centro de Estudios Internacionales (CEI) de la UCA, Prof. de historia de las relaciones internacionales en la maestría de la UB. Miembro del consejo de redacción de "CRITERIO"



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### BIOÉTICA

#### Jaime Bortz

<https://www.youtube.com/watch?v=rGr8E537rdU>

Doctor en Medicina (UBA). Mag. en Epistemología e Historia de la Ciencia; Prof. Estudios Judaicos Inst. Abarbanel, Sem. Rab. Lat.; Prof. Reg. Adj. Depto. Humanidades Médicas, Fac. Medicina, UBA; Docente Investigador Cat. I (SPU-ME).

#### COMITÉS DE ÉTICA CLÍNICA: UN ESPACIO PARA EL ANÁLISIS DE PROBLEMAS EN LA ATENCIÓN SANITARIA COTIDIANA

Se expondrán la naturaleza, organización y alcances de las tareas del comité de ética clínica en la atención médica de la población

#### Alberto Bochaty

<https://www.youtube.com/watch?v=E-AD0zSQ02c>

Magister en Bioética, Licenciado en Teología Moral. Obispo Auxiliar de La Plata; ex Director del Instituto de Bioética, Facultad de Ciencias Médicas, Universidad Católica Argentina.

#### EL ROL DEL TEÓLOGO EN EL COMITÉ DE BIOÉTICA CLÍNICA

Se expondrá la experiencia de un religioso en la toma de decisiones en bioética clínica.

#### María Fernanda Sabio

<https://www.youtube.com/watch?v=iqCPW0uWOCK>

Dra. en Humanidades Médicas (UBA). Diploma Superior en Género y Políticas Públicas (FLACSO). Docente de Bioética, Facultad de Medicina UBA, (2001-2010) Prof. Adj. Seminario de Ética II Universidad Nacional de Quilmes, desde 2011.

#### UNA MIRADA AL ROL DE LOS MIEMBROS NO CONFESIONALES DE LOS COMITÉS DE ÉTICA

La capacidad de escucha, empatía y reflexión de los miembros de los comités de ética como condición de posibilidad del consenso y la argumentación.

#### Preguntas:

<https://www.youtube.com/watch?v=bhCo5CJWWik>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### GENÓMICA Y SACRALIDAD DE LA VIDA

**Oswaldo Podhajcer**

<https://www.youtube.com/watch?v=W-gtZ2IGmjs>

Director, Terapia Molecular y Celular - Instituto Leloir – CONICET.

#### GENOMA HUMANO Y MEDICINA PERSONALIZADA

Hoy se considera a la medicina personalizada como la ciencia que se ocupa de terapias específicas. El desafío de esta visión basada en el estudio del genoma aborda el cuidado del paciente desde una visión holística que incluya también las perspectivas psicológicas, éticas y religiosas.

**Khatchik Der Goughassian**

<https://www.youtube.com/watch?v=rS2jZNWczro>

Profesor de Relaciones Internacionales de la Universidad de San Andrés.

#### RELIGIÓN, NACIONALISMO Y GENOCIDIO: LOS (AB)USOS DEL ISLAM EN EL GENOCIDIO DE LOS ARMENIOS (1915-1923)

El Genocidio de los armenios en 1915-1923 se planificó y se ejecutó por motivos fundamentalmente nacionalistas. Pero, el Islam fue funcional en el plan de exterminio tanto para la incentivación del odio como para la conversión y aniquilación de la identidad de las víctimas.

**Mirta Goldstein**

<https://www.youtube.com/watch?v=FgEm962x4uE>

*Dra. en Psicología, Psicoanalista, Miembro Titular Didacta de APA, Dir. de La Época APA Online, Coordina del Espacio Lacan de APA, Ex Coord. de la Sec. Científica-Formación Permanente y ex miembro de la Comisión Directiva de APA.*

#### LA SUBJETIVIDAD ENTRE LAS CIENCIAS Y LAS CREENCIAS DE NUESTRO TIEMPO

Se propone un análisis de las creencias y de los desarrollos científicos actuales.

**Moderadora: Beatriz Gurevich**

<https://www.youtube.com/watch?v=ceAEf9jZqZA>

Socióloga (UBA). Prof. Advisor Academic Committee Hadassah Brandeis Institute, Brandeis University (Boston), Pres. Instituto Elie Wiesel, Sem. Rabínico Latinoamericano. Premiada por la International Raoul Wallenberg Foundation

**Preguntas:**

<https://www.youtube.com/watch?v=nCIPMJbtobk>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### AGUA Y BIODIVERSIDAD

#### Reflexión: Pbro. Lic. Aníbal Filippini

<https://www.youtube.com/watch?v=OTVmFaSn0uY>

Lic. en Administración de Empresas (UCA) y en Teología Dogmática (USAL). Miembro del Consejo Presbiteral, Asesor de la Universidad de San Isidro y del Consejo Consultivo de la Diócesis. Nombrado Párroco Emérito por Mons. Oscar Ojea.

#### Oscar Fidencio Ibáñez Hernández

<https://www.youtube.com/watch?v=AeXPLrSjz0>

Profesor Humanista e Investigador de la Univ. Autónoma, Ciudad Juárez. Ingeniero Civil (Univ. Autónoma de Chihuahua), Mag. en Ingeniería Ambiental (Univ. de Texas. El Paso), y Dr. En políticas ambientales (Univ. Estatal de Colorado).

### AGUA Y SALUD PARA LOS EXCLUIDOS

¿Cómo hacer para que las políticas públicas para el agua de uso público en México no dejen fuera de cobertura a los más vulnerables?

#### Mariana Torrero

[https://www.youtube.com/watch?v=6C6qCQ\\_Mh6I](https://www.youtube.com/watch?v=6C6qCQ_Mh6I)

Dra. en Geografía por Univ. Nac. del Sur (UNS). Posdoc. en cuencas hídricas (UCA). Investig. en cuencas hídricas de UNS y UCA. Dirige Proy. Investig. Científico-Tecnológico, subsidiado por Agencia de Promoción Científica y Tecnológica, Argentina.

### GESTIÓN INTEGRADA DE LOS RECURSOS HÍDRICOS

El agua, fuente de vida, es el recurso eje para el progreso y crecimiento de las sociedades. La gestión integrada de los recursos hídricos asegura el desarrollo y en interacción con los demás recursos naturales y sociales provee al desarrollo sustentable.

#### Graciela Canziani

<https://www.youtube.com/watch?v=5Ra8HBEe51w>

Matemática (Univ. de Ginebra, Suiza) y Ecológica (Doctorado por la Universidad de Tennessee, EE.UU.). Profesora Titular e investigadora en Ciencias Exactas de la UNICEN. Directora del Instituto Multidisciplinario sobre Ecosistemas y Desarrollo Sustentable de dicha universidad. Su campo de investigación es la modelización matemática para el análisis del funcionamiento de los ecosistemas la conservación de los recursos naturales.

### LA CREENCIA DE QUE LOS RECURSOS SON INFINITOS

En las sociedades humanas se ha instalado la creencia de que el crecimiento económico no tiene límites porque se dispone de recursos naturales renovables para alimentar el sistema. Si bien algunos recursos se regeneran, no se tiene en cuenta el tiempo que esta regeneración requiere. Por otro lado, existe un desaprovechamiento, que es en realidad derroche, y una inequidad en la distribución de los recursos que atentan contra la vida en las más diversas formas y que terminan poniendo en riesgo la supervivencia de las sociedades humanas



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### IMPACTOS DEL MODELO AGROINDUSTRIAL

#### Reflexión: Rabina Silvina Chemen

<https://www.youtube.com/watch?v=crNLFHeSkwM>

Ordenada Rabina por el Seminario Rabínico Latinoamericano-. Estudios de posgrado en Majon Schejter de Jerusalem. Se graduó en Lengua Hebrea y Biblia en Mijlelet Shazar de Bs As y licenciada en Ciencias de la Comunicación por UBA

#### Claudio Lowy

<https://www.youtube.com/watch?v=liqeXTM3CFQ>

Ingeniero Forestal (UNLP); Mag. en Desarrollo Humano Sostenible, Catedra UNESCO, Univ. Nac.de Girona. Doc. en Ciencias Sociales UBA. Docente universitario en Desarrollo Sostenible y Gestión Ambiental de FLACSO; UBA, IADE.

#### FALACIAS DEL MITO DE LAS BUENAS PRÁCTICAS AGRÍCOLAS

El reconocimiento de la falta de capacitación y los daños ya realizados. La construcción de la clasificación toxicológica de los pesticidas. Un ámbito de delitos penales y civiles impunes. Las derivas primarias, secundarias y terciarias. La generación de plagas resistentes. El mito del manejo seguro.

#### Gustavo Grobocopatel

<https://www.youtube.com/watch?v=OQqc6Kc1V8k>

Ing Agrónomo (UBA). Pres. Grupo los Grobo, Miembro del Consejo Económico y Social de la Univ. T. Di Tella; del Consejo Internac.de la Fundac. Don Cabral (Brasil) y de la Internac. del EGADE – TEC Monterrey (México). Premio Konex Platino

#### MIRANDO LA TIERRA SIN PERDER DE VISTA AL SER HUMANO

Mito y realidad sobre el deterioro de la tierra y sobre el hambre en el mundo. Una mirada en torno al cuidado del equilibrio entre ambos factores.

#### Moderador: Javier Souza Casadinho

<https://www.youtube.com/watch?v=u9NjknSJL7I>

Ing. Agrónomo (UBA). M.S .en Metod. de la Investig. Científica y Técnica, Univ. Nac.de Entre Ríos. Investigación actual: el impacto de los plaguicidas en la diversidad biológica, el cambio climático y la salud esp .en la región hortícola de Bs. As.

#### Preguntas:

<https://www.youtube.com/watch?v=-8cwhxB163w>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PROGRAMA DE PANELES

MARTES 21/10/14

#### EL PARADIGMA DE LA CONTEMPLACIÓN

*Moderadora: Oviedo, Lorena*

**Ciner, Andrea – Poblete, Marcelo *et al***

El paradigma de la contemplación: continuidad y crisis de un modo de conocimiento milenario.

**Cárdenas Tamara, Felipe**

El discurso ambiental de S.S. Bartolomé I. Introducción a la semiosis discursivo religiosa del cristianismo oriental y su propuesta de adaptación humana a la problemática ambiental.

#### HABITAR DESDE EL PRINCIPIO AL FIN DE LA VIDA. CUESTIONES HISTÓRICAS, ESTÉTICAS Y RELIGIOSAS

*Moderador: Epelman, Claudio*

**Driollet de Vedoya, Teresa**

La provocación y el habitar creador

**Plašienková, Zlatica**

Ciencia – Religión – Ideología: Mejoramiento del Hombre y Santidad de la Vida (Experimentos eugenésicos secretos en las décadas del '20 y del '30 del siglo XX en la antigua Unión Soviética).

**Romano, Uriel**

Eutanasia: los hombres jugando a ser Dios (?)

#### ECO-FILOSOFÍA Y ECO-TEOLOGÍA: POBLACIÓN, TIERRA, CULTURAS

*Moderadora: Saccal, Rita*

**Bugallo, Alicia**

Cambio ambiental global y la idea de un espacio seguro y justo para la humanidad; perspectivas desde la antropología ecofilosófica.

**Fabre Bandini, Alejandro**

Ecología y Población. Las hipótesis detrás de la no-natalidad.

**Ginestra, Emmanuel**

Permacultura y Evangelio: Un diálogo posible.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### **Rocchetti, Pablo**

El hombre custodio de la vida y la naturaleza dadas por Dios.

#### **LA CIENCIA Y LA RELIGIÓN ANTE LOS ENIGMAS Y LÍMITES DE LA NATURALEZA Y DEL HOMBRE**

*Moderadora: Slavsky, Leonor*

### **Castellanos, Diego Giovanni**

Jurisdicción más allá del conflicto: las Nociones de Dar al Harb y Dar al Islam en la tradición musulmana.

### **Centineo, Luciano y Sosa, Natalín**

Ecología sagrada: Un concepto para describir la función de los enteógenos en las culturas tradicionales.

### **Feldman, Alexander Daniel de S.**

A Ciência e a Religião Judaica: das certezas e previsibilidades do fruto do conhecimento do bem e do mal às incertezas pós-Einstein-Heisenberg-Bohr e o olhar para o futuro humano no limiar do século XXI.

### **Martínez, Liliana y Palacio, Mercedes**

Dicotomía entre el desarrollo de la tecnología que mejora la calidad de vida y los efectos nocivos destructivos de la misma.

### **Zuloaga, Josefina**

Relaciones entre el ser humano y la naturaleza: el límite.

#### **EVOLUCIÓN Y GENÉTICA BAJO LA REFLEXIÓN FILOSÓFICA Y TEOLÓGICA**

*Moderador: Florio, Lucio*

### **Castelfranco, Diego**

La relación compleja entre la Iglesia Católica y la teoría de la evolución a fines del Siglo XIX.

### **Dadon, José R**

Los modelos científicos sobre el origen de la vida y sus consecuencias ambientales.

### **Flores Hernández, Luis y Santos Alcántara, Manuel**

Modelos y conceptos en Genética: Sentido y Límites.

### **Leach Albert, Javier**

La acción de Dios en la vida.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### **VIOLENCIA, PERDÓN Y EMPATÍA, MEMORIA Y NARRACIÓN**

*Moderadora: Driollet de Vedoya, Teresa*

**Goyenechea de Benvenuto, Elisa**

Hannah Arendt: praxis, memoria y narración.

**Moreno, José**

Confianza, Empatía y Perdón: Nociones fundamentales para el desarrollo moral de la persona y la armonía social.

**Rufiner, María Sol**

Acerca de la Violencia: Una perspectiva en cruz en base a las reflexiones de Hannah Arendt y Simone Weil.

**Stofenmacher, Marcela**

Pensamientos acerca del bien y del mal e la obra de Abraham Joshua Heschel.

### **TRANSPARENCIA, PARTICIPACIÓN Y DISEÑO URBANO EN LAS RAÍCES DE LA CONVIVENCIA SOCIAL Y DE LA PROBLEMÁTICA AMBIENTAL**

*Moderador: Giuliano, Gustavo*

**Bezzati, Hugo – Sreckwall, Roberto – Sagaspe, Fernando y Orellana, Fernando**

La creatividad y el síndrome de la hoja en blanco en el proceso de diseño arquitectónico.

**Ferro, Mariano**

La participación ciudadana y su incidencia en el proceso de institucionalización ambiental en Argentina. Análisis del caso de la cuenca Matanza-Riachuelo.

**Freire, Liliana Beatriz y Neira, Graciela Mabel**

La transparencia como problema cultural.

**Mioli, Alejandro; Mónaco, Sofía N. y Colom, María Belén**

Disfuncionalidades en el espacio urbano.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



**MIÉRCOLES 22/10/14**

### VISIONES RELIGIOSAS SOBRE EL COSMOS Y LA HISTORIA

*Moderadora: Zuloaga, Josefina*

**Fernández Ricci, María Martha**

Cómo pensar el éxodo o el (no) más allá del desierto.

**Gonçalves, José Diógenes Dias**

A Ética de Cristo no Mundo Secularizado.

**Valenzuela Osorio, Vicente**

Retórica de lo verosímil de la sacralidad de la vida humana.

**Vargas Andrade, Sonia**

Cosmovisión andina. Una respuesta a la cultura de la muerte.

### LA POLÍTICA, LA ECONOMÍA Y LA SALUD PÚBLICA EN PERSPECTIVAS INTERDISCIPLINARIAS

*Moderadora: Bugallo, Alicia*

**Andreau, Guillermo**

Reforma para lograr una tierra para todos.

**Meneses, Carlos**

Claudicación en la relación "médico-paciente".

**Prado, Claudio Marcelo**

Conclusiones preliminares sobre la Teoría de la Prosocialidad, como dispositivo de tecnología relacional, para liderazgos religiosos de origen Judeocristiano en Latinoamérica.

**Rocha Gutiérrez, Raúl Ernesto**

Sociedades "postsecularizadas": Habermas y la convivencia entre modernidad y religión.

**Villareal Durán, Nelson**

Reflexionando sobre bases culturales y políticas para consolidar alteridad y convivencia activa en la globalización y transmodernidad del siglo XXI.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### MIRADAS CIENTÍFICAS, RELIGIOSAS Y PRÁCTICA DEL TEMA AMBIENTAL

*Moderador: Romano, Uriel*

**Bertello, Luis**

Las especies naturales y transgénicas.

**Mealla, Eloy Patricio**

Energía, justicia y paz, una relectura desde el sur.

**Souza Casadinho, Javier**

Analizando los problemas ambientales desde la perspectiva de inclusión de los seres humanos en la naturaleza y la noción de trascendencia.

**Torino, Fernando y Pagnani, Gustavo**

Cooperativa de Trabajo del Valle del Conlara Ltda. Un aporte a la gestión de RSU.

### CIENCIA Y RELIGIÓN EN LA EDUCACIÓN

*Moderador: Ginestra, Emmanuel*

**Capelari, Luis**

Fragmentación y dualismo en la vida universitaria. Consideraciones críticas desde la no-dualidad.

**Franco, Erika**

Cambio Global y Sostenibilidad de la Vida: Desafíos a los procesos de enseñanza-aprendizaje de las Ciencias y la Educación Religiosa en la Escuela.

**Stofenmacher, Ariel**

La concepción judía en torno a la educación a lo largo de la vida.

**Torino, Daniel Adolfo**

La Tierra: Un jardín para el hombre. (Una lectura hermenéutica de Génesis 2-3 en clave de teodramática de Hans U. v. Balthasar).

### CUESTIONES BIOÉTICAS EN EL CONTEXTO PÚBLICO, AMBIENTAL Y TECNOLÓGICO

*Moderador: Rubel, Horacio*

**Compagnucci, Rosa H. y Agosta Scarel, Eduardo**

Riesgos de acciones políticas globales que bajo limitadas informaciones científicas terminan alterando el ecosistema global.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### **Giuliano, Gustavo**

Hacia una nueva cultura técnica: el pensamiento de Gilbert Simondon.

### **Heinzmann, Mónica; Fonti, Diego y Alessio, José**

El bioeticista público. Hacia un modelo alternativo de intervención social para la bioética latinoamericana.

### **Manieri, María S.**

Panorama desde el Magisterio de la Iglesia y la bioética respecto del medio ambiente y sus repercusiones en la salud.

## **DIÁLOGO ENTRE CIENCIA Y RELIGIÓN EN LA POST MODERNIDAD**

*Moderadora: Renault, Gabriela*

### **Cohen Bello, León**

Diálogo entre Ciencia y Religión en la Postmodernidad.

### **Otero, Susana**

El Teísmo Moral kantiano en respuesta al requerimiento de Juan Pablo II en *Fides et Ratio*.

### **Brasceso, Verónica**

Los instrumentos del conocimiento, percepción, inferencia e intuición, al servicio del reconocimiento de la alteridad y la tolerancia religiosa.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### REFORMA PARA LOGRAR UNA TIERRA PARA TODOS<sup>3</sup>

#### Andreau, Guillermo

Nació el 12 de agosto de 1958. 1980 Becario carrera de Investigación CONICET. 1981 Estudios de Ciencias Políticas. 1982 Graduó de Ingeniero Agrónomo UNLP. 1983 Secretario de la Comisión de Derechos y Garantías Senado de la Prov. Buenos Aires. 1986 Actividad empresarial. 2006 Publico el Ensayo "El Relativismo Moral" [www.elrelativismomoral.blogspot.com](http://www.elrelativismomoral.blogspot.com). 2008 Director del Blog "El Relativismo Jurídico" en [www.elrelativismojuridico.blogspot.com](http://www.elrelativismojuridico.blogspot.com). Ha participado de varios Congresos, conferencias y debates sobre el problema de la ciencia económica y del derecho. Todas en video en el Blog.

#### RESUMEN

De la igualdad de derechos de acceso a la tierra depende de la paz social y la democracia; mediante una reforma fiscal demostraremos que podemos terminar con la pobreza y la desigualdad generando "una tierra para todos".

#### PALABRAS CLAVES

Impuestos, rentas, tierra, igualdad, paz.

#### INTRODUCCIÓN

El fácil acceso a la tierra ha sido, es y será, el principal problema que encuentra el mundo civilizado. Los grandes pensadores de la religión Judeo-Cristiana sentaron los principios para la solución del problema; el camino fue continuado por los –clásicos- de la ciencia económica y del iusnaturalismo.

Pero esta "buena nueva" fue siempre mal recibida por los poderosos en todos los tiempos que veían minado sus privilegios de clase, para impedirlo generaron una nueva economía pseudocientífica –neoclásica (neoliberalismo)- que permita continuar con el antiguo régimen.

La religión Judeo-Cristiana fue por lo tanto, además de una religión, un poderoso movimiento de reforma social, basado en el fácil acceso a la tierra, surgido en reacción al antiguo régimen jerárquico esclavista egipcio–romano que mantenía la tierra en manos de unos pocos generando poderosos monopolios que forjaron la ruina de pasados imperios y que amenaza al mundo de hoy.

Quien parte de "malos principios" no llega a los "lugares deseados", ni con la ayuda de Dios, que en esta materia de "principios" y "consecuencias" es muy estricto. Cierto es que la desigualdad y la pobreza (material) ponen en riesgo la paz y la democracia; o peor, no permiten que sea viable, pues aquellos a quienes la sana vida material le es

---

<sup>3</sup> Presentación en: <https://prezi.com/5kycppamhmnj/reforma-para-lograr-una-tierra-para-todos/>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



negada por el derecho vigente serán víctimas del egoísmo de quienes tienen el poder político. La democracia tiene una faz política (1 hombre, 1 voto); pero también otra "material". No es viable o sustentable si todos no tienen IGUAL DERECHO A LA TIERRA. Si cada ser humano en edad de trabajar (vote o no) no tiene igual derecho de acceso a la tierra (base de la vida) la sociedad fracasara. Esa igualdad de "derecho a la vida " no es posible en Argentina. Por el derecho positivo los propietarios de tierras, además de tener el derecho a poseerla (derecho sano), tienen el derecho de apropiarse del "valor creciente" del suelo (derecho venenoso). Por nuestro régimen legal (Código Civil más leyes de impuestos) los dueños de tierras se harán ricos sin trabajar, mientras no logran siquiera vivir los que no tienen tierra donde hacer sus casas y aplicar su trabajo. Los más visibles menesterosos de tierra (pero no los únicos) son nuestros "parias nacionales", aquellos que deben contentarse con pernoctar en las villas miserias cuando no en umbrales. Los pobres y miserables en Argentina son el resultado de ese derecho positivo. Sus miserables vidas son el silencioso clamor dirigido a Dios por un derecho positivo más justo. Ha de ser tomado como silenciosa plegaria dirigida a nuestro señor Jesucristo para que ilumine a las autoridades políticas y espirituales a fin que reformen tan pronto sea posible ese escandaloso sistema legal. Para que se cumpla con la Constitución que tras invocar a Dios como fuente de toda razón y justicia, invita a "todos los hombres del mundo a habitar el suelo argentino". Esto hay que pedirle a nuestro compatriota, hoy Papa Francisco, acostumbra a pedir que roguemos por él. Pues bien, este es mi ruego a Dios para que lo ilumine y a él para desde su magna posición espiritual obre para cambiar la decadencia en que aquel derecho positivo nos ha hundido.

*"Reforma para Lograr una Tierra para Todos"*

23 *"Esta tierra es mía. Tú sólo eres un extranjero y un arrendatario que trabaja para mí."*

24 *"Por tanto sobre toda tierra en posesión vuestra, debéis pagar rescate"*

*LEVÍTICO 25:*

La política fiscal es la más poderosa herramienta de política económica, "Fuente del Derecho" y principio fundante y fecundante del orden político, económico y social.

Contrario al mandato bíblico de tomar el valor generado por la tierra para sostener el gasto público, se opone una poderosa fuerza que tiende a dejar en mano de los ricos la renta de la tierra y obliga a formar los fondos públicos con impuestos al trabajo y al consumo generando una sociedad jerárquica, de clases enfrentadas, violenta y en guerra civil intermitente. Esta situación vigente en el espíritu del "Derecho Romano degradó el trabajo hasta hacerlo digno del esclavo y realizó el robo y el latrocinio político como fuente genuina de la propiedad". Juan Bautista Alberdi



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Tanto el Cristianismo, como la economía clásica o científica, las grandes revoluciones - americana, inglesa, francesa y de mayo de 1810- tuvieron como objetivo la reforma fiscal instalando el derecho moderno o enfiteútico y su emergente "Sistema Económico y Rentístico" que acompañó a nuestra Constitución Nacional de 1853 como base para el desarrollo de una sociedad justa.

"Toda revolución, inexorablemente, provoca una contrarrevolución"  
Ortega & Gasset

Después de la Batalla de Pavón Dalmasio Vélez Sarsfield en el Art. 2503 del Código Civil -1869- abolió el derecho enfiteútico, para reponer el puro derecho de propiedad romano que privatiza el valor generado por la sociedad que se manifiesta en ese interés que genera la tierra, hecho que significó la contrarrevolución a Mayo de 1810 y la formación de una sociedad injusta y desigual que genera "Progreso" para los apropiadores de la renta pública y "Miseria" para trabajadores que ven socializado el valor generado por el trabajo mediante un perverso régimen de más de 85 impuestos de tipo romano. Comenta Vélez en el mismo artículo "creemos que será el alquiler una buena forma de acceso a la tierra para las nuevas generaciones".

Impuestos más alquileres carísimos significara el camino a la esclavitud de los trabajadores y la Guerra Civil su destino, hasta la agonía final como le sucedió a Roma.

"Dios recibió el dominio universal de todo...y si fue pobre, no lo fue por no tener propiedades sino porque no percibía los frutos de estas últimas, porque el mero dominio jurídico, separado de la recaudación de los intereses, no vuelve rico al que lo detenta"  
Guillermo de Ockam  
Franciscano inglés 1320.

Porque hay un medio para asegurar los derechos iguales de todos, no dividiendo la tierra en pedazos iguales, sino tomando para uso de todos aquel valor –interés o renta- que se adhiere a la tierra, no como el resultado del trabajo individual sobre ella, sino como resultado del aumento de población y del progreso de la sociedad. Por ese medio todos estarían igualmente interesados en la tierra de su país nativo. Si uno utilizaba un pedazo de más valor que su vecino, pagaría un impuesto más pesado. Si no usaba tierra directamente, aun así sería un igual partícipe en la renta. He aquí el camino sencillo.

Fred Harrison en su libro "La Corrupción de la Ciencia Económica" demuestra como este pensamiento fue aniquilado en las casas de Altos Estudios por los "Cazadores de Rentas" generando una "Ignorancia Inducida", a sabiendas de que

"Aquellos hombres no podrán ver más que lo que han aprendido"  
San Juan



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Una sociedad así cimentada no puede continuar, la ruina de pasados imperios así lo testimonian. Cuando se ha perdido la esperanza en la reforma, entonces, de las masas enconadas, se volverán a engendrar fuerzas volcánicas, que en cuanto se les presente la ocasión, han de desgarrarlo y destruirlo todo. Entonces hombres oportunistas y sin escrúpulos, se convierten en intérpretes del ciego deseo y de violentas pasiones que arrinconan a las instituciones, que habrán perdido su vitalidad.

La historia es, esencialmente hablando la lucha constante entre el derecho y la propiedad judeocristiana vs el derecho y propiedad egipcia romana. El prolongado enfrentamiento ha generado una "Sociedad Traumatizada" y su intelectualidad paralizada... Pero "Los pobres no pueden esperar" Papa Francisco.

### TIERRA BARATA Y POCOS IMPUESTOS

Esta fue la clave para acoger a millones de inmigrantes, atraer inmensos capitales y crear un grandioso país.

El progreso se cortó a comienzos del siglo XX por permitirse la especulación con la tierra. Pero el mal se agravó para ruina de la Argentina a partir de 1932, cuando por ley de impuesto a los réditos se creó una asfixiante maraña impositiva que oprimen a los trabajadores y ahuyenta a los inversores de capital. Más de 90 leyes de impuestos nacionales causan el estrago de la economía argentina.

Como si esto fuera poco, por mala fe o ignorancia, se apeló y se apela hoy día a un invento atribuido al demonio: la destrucción del sistema monetario. Mediante el más inmoral de los regímenes legales se practica la inflación monetaria.

La actual maraña legal de impuestos, con más la inflación crónica provoca la destrucción moral y física de los trabajadores, espanta a toda inversión y mina en sus cimientos de nuestro país, creado para acoger "a los pobres del mundo".

Solo el cambio del sistema de recursos del Estado podrá salvar a la Argentina de su destrucción final. Este es el tema central a tratar. Solo así la democracia tendera sentido y la riqueza general será posible.

El mundo necesita un "Nuevo Gran Despertar" y solo la reforma fiscal terminara con la desigualdad y el poderoso drama que mantiene amenazado al mundo civilizado.

La reforma consiste en eliminar los impuestos al trabajo y al consumo y reemplazarlos por rentas "1,5 % del valor de la tierra libre de mejoras" como Australia, Nueva Zelanda, Dinamarca, Canadá, Hong Kong, Singapur y la región central de los EE.UU.; como manda la economía clásica y científica, el cristianismo -levítico 25:23-, el derecho enfitéutico de la Revolución de Mayo de 1810 y el sistema económico y rentístico de la



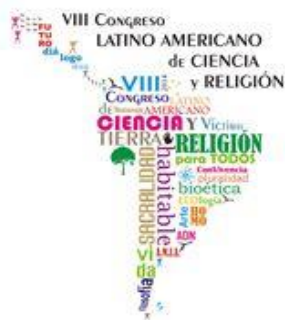
## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Constitución de 1853; única forma de lograr un orden social en Libertad, Igualdad y Fraternidad; y un orden político Democrático, Republicano y Federal.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ESPECIES NATURALES Y TRANSGÉNICAS

**Bertello, Luis F.**

Doctor en Química UBA y post grado en Química Forense. Fue Profesor de Química Inorgánica, Fac. de Ingeniería y Cs. Exactas de UBA. Perito Químico Oficial de la Corte Suprema. Jefe de Servicio y consultor ad-honorem del Ministerio de Salud (BA). Director Provincial de Medio Ambiente (BA). Miembro de la Comisión Nacional de Metrología. Asesor de Gabinete de la Secretaría de Medio Ambiente. Autor de libros y trabajos de investigación y presentaciones a Congresos en temas de nomenclatura y metrología en química y sobre Medio Ambiente. Director de Chemiconsult, consultora en química y problemas ambientales. Asesor en Medio Ambiente del Obispado de San Isidro. Miembro de Número y dos veces Presidente de la Academia Argentina de Ciencias del Ambiente. Miembro de la Royal Society of Chemistry y la Sociedad Científica Argentina. Ex miembro de la Academia de Ciencias de N. York y de la Forensic Science Society.

#### RESUMEN

Se discute el estado de cuestiones vinculadas a las especies, la biodiversidad, la transgenia y sus relaciones.

#### PALABRAS CLAVE

Transgenia, ADN, agroquímicos, evolución, alimentos.

Este trabajo tiene por objeto mostrar el estado actual de la cuestión de los productos transgénicos y promover nuevos enfoques.

Se observa actualmente una tendencia a atribuir a la ingeniería genética una influencia desmedida en los hechos biológicos y en las intervenciones humanas en sus ciclos.

A estas modificaciones en el ADN de los organismos se las llama la "transgenia" y consiste en la introducción de un determinado gen de una especie dada en un sitio distinto del ADN propio, o en el de otra especie distinta para que genere alguna propiedad nueva.

Pero a veces se oculta el hecho de que este fenómeno se ha venido practicando por el hombre desde hace milenios, antes de saber por qué el método funcionaba ni de que existieran los genes.

La humanidad lo ha hecho por cruzamiento de especies o por selección o con la hibridación.

Actualmente se ha agregado la metodología de inserción de genes por el ADN recombinante

Un ejemplo es la manipulación de la levadura común para producir una sustancia con propiedades medicinales como la artemisina (antimalárico).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Es interesante el caso de otro cambio natural. La misma levadura ha sufrido un auto-agregado de genes de otra cepa, de posible origen patagónico dando la actual levadura de cerveza transgénica de mayor rendimiento que la original.

Para estudiar el fenómeno de la absorción del nitrógeno atmosférico en nódulos bacterianos en vegetales, se insertó en la bacteria *Escherichia coli* el gen de la nitrogenasa, la enzima que inicia el mecanismo de reacción que absorbe el nitrógeno del aire, para producir las proteínas del vegetal.

Se usa un gen de una especie para producir reacciones o compuestos propios en otra.

Se usa la bacteria *E. coli* porque es propensa a absorber e incorporar "plásmidos" (material genético soluble) de otras bacterias como la *Salmonella*, produciendo cepas más patógenas.

También se ha llegado a incluir nucleótidos artificiales en el ADN de esa bacteria. Ellos no tienen ninguna de las 4 bases comunes a los ácidos nucleicos y se incorporan sin problemas transportados por una diatomea. La bacteria sobrevive y se reproduce en los medios de cultivo. Incluso produce proteínas distintas de las clásicas; el nuevo ADN no es eliminado por los mecanismos de reparación de errores en su duplicación.

Este hecho indica que la transgenia no es un procedimiento únicamente artificial y por lo tanto negativo como se quiere imponer por algunos medios, aun contra los intereses económicos y sociales de la comunidad.

Aquí surge una cuestión que provisoriamente podemos considerar ético-conceptual y que ha generado respuestas variadas.

El concepto de "especie", se discute. Se pone en juego la propia definición de lo que se entiende por "especie", si es que tiene una existencia conceptual real o es una convención arbitraria para poner orden en el estudio del conjunto de la biota.

Ello llevaría a cambiar el concepto de "biodiversidad" la que podría considerarse o solamente genética o como puramente funcional a las condiciones ambientales como el terreno y los ecosistemas.

Se predica que debe protegerse un valor como la biodiversidad pero hay discrepancias en el tipo de valor de que se trata y de los criterios para hacerlo.

También se produce una distinción entre los valores " instrumentales" que son aquellos condicionados hacia un fin al cual sirven que algunos autores consideran como un telefinalismo (ver T. de Chardin), y los "finales" que son en cambio absolutos y no dependen de preferencias, juicios o emociones, o sea son objetivos y preexistentes.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Los otros serían subjetivos, se crean por los clasificadores siguiendo sus preferencias o sus juicios de valor o sea no son preexistentes a la clasificación.

Algunos autores limitan la protección de la diversidad, que vendría a depender de exigencias económicas o medios materiales incluso recreativas o sea dependería del valor asignado a cada especie.

Otros la aplican con esperanzas de que alguna especie tenga un valor futuro, ahora desconocido, pero sin embargo para algunos hay una finalidad subjetiva que debe guiar las prácticas ambientalistas.

Por último hay quienes dicen que tienen un valor final objetivo independiente del evaluador o sea tienen un valor intrínseco. Y algunos agregan que ciertas especies tienen un valor de tipo histórico por su participación única en la evolución.

Se presentan variantes con fines éticos que quieren evitar la destrucción y además favorecer la conservación, los que a su vez se dividen en la conservación in situ o local y la conservación fuera del ámbito natural (p.ej. los bancos de semillas).

Los primeros favorecen las especies autóctonas y no permiten las alóctonas, posición que sin duda favorece la mayor diversidad.

Pero la observación práctica indica que no siempre es así, algunas especies exógenas no causan daños a las preexistentes, sino que producen mejoras económicas y en el ecosistema, sería una colonización asistida.

En la Naturaleza también se observan variaciones inter-especies, de los que se observan dos tipos, híbridos y quimeras.

Los híbridos son organismos con algunas células con material genético de más de una especie y las quimeras en cambio tienen células de individuos de especies diversas.

Se practican por métodos de inyección de células madre, por injerto de tejidos, por oocitos desnucleados e inserción de ADN.

En la evolución se observan casos de individuos inter-específicos naturales.

La pregunta es si resulta ético hacerlo en forma intencionada. Se dan dos razones, intrínsecas y no intrínsecas, que dicen que es cuestionable o inmoral independientemente de las consecuencias.

Pero si de hecho existen en la naturaleza casos como la copulación forzada o la selección de neonatos, o las transgenias naturales descritas, ¿Son condenables?



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Lo que sí sería antiético es forzar un acontecimiento que no existe ni puede existir en la naturaleza.

Algunos se oponen a los cultivos genéticamente modificados por considerarlos anti-estructurales.

Pero hay alimentos que aunque no sean transgénicos, son posibles por intervención humana, por ejemplo, el chocolate.

Esto significaría que si algo ocurre en la naturaleza por evolución, no significa que sea éticamente cuestionable.

Hay otros que se oponen por los "posibles" efectos negativos y porque el nuevo material genético interferiría en la identidad de la especie y sería una violación de la integridad del genotipo; lo que parece ser un reduccionismo, ya que el organismo es tratado no como un ser vivo sino como una máquina. Se maneja p.ej. en los agroquímicos un erróneo "principio" de precaución, que ha sido usado con fines incluso comerciales.

Esto no quiere decir que no se lo pueda usar en algunos casos como un "criterio" de precaución ya que no debe olvidarse que este cambio de propiedades se hace en beneficio del hombre. Debe tenerse en cuenta lo discutido más arriba la variación del concepto de especie.

La transgenia y las teorías evolucionistas. Este nuevo concepto nos lleva a considerar si el fenómeno evolutivo tuvo un componente de transgenias naturales sucesivas, concepto incorporado en alguna de las diversas teorías evolucionistas. Lo creo muy probable ya que crecen las observaciones dadas las muy distintas condiciones ambientales terrestres de los 3.500 millones de años de la vida. Se ha visto en el origen del cloroplasto y mitocondria por endosimbiosis, o sea que de no ser por la transgenia no existirían las plantas ni la célula eucariota tal como la conocemos hoy en día.

En efecto en la tierra primitiva no había oxígeno y por lo tanto no había capa protectora de ozono, y las radiaciones UV y cósmicas eran más intensas provocando mayores cambios en los ADN primitivos. Como toda teoría es falsable, la inclusión de las transgenias naturales en la evolución obligaría a reconsiderar supuestos de las distintas teorías evolutivas y tal vez a descartar algunas de las hipótesis estudiadas.

En términos prácticos se pregunta si la transgenia es la única forma de paliar el hambre o si es un experimento incontrolable.

Los hechos experimentales (de a miles) llevan ya 40 años (millones de comidas) y no han podido demostrarse los supuestos efectos dañinos, que otros predicen como que



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"podrían" suceder. En última instancia podría hablarse de un caso de estudio de costo-beneficio.

Su uso ha permitido bajar en 20-30% el uso de agroquímicos, bajar el precio del alimento y mejorar la calidad y precio de productos no alimenticios pero útiles, como p. ej. algunos tipos de maderas.

El uso de variantes genéticas son la culminación de la investigación biológica, p.ej. las 7.800 variantes aprobadas para el maíz por la autoridad de salud vegetal de USA (hasta septiembre de 2013), más de 2.200 para la soja, más de 1.100 para el algodón y cerca de 900 para la papa.<sup>4</sup>

Cubren ventajas de resistencias varias, propiedades agronómicas, y calidad nutricional. También existen para canola, papaya, arroz, alfalfa, etc.

No olvidar que el cambio climático puede aumentar la necesidad de mayores rindes agronómicos con menos tierra disponible.

Se espera que estos hechos lleven a una clarificación conceptual que permita no dejarse llevar por gustos, intuiciones o preferencias, sino por evidencias demostrables.

Para saber más: *The ethics of species* de R. L. Sanders

---

<sup>4</sup> Nature, 1914, 13314 y Economic Research Service de la APHS de USA



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



## LA CREATIVIDAD Y LA HOJA EN BLANCO EN EL PROCESO DE DISEÑO

**Bezzati, Hugo; Streckwall, Germán; Sagaspe, Fernando y Orellana, Fernando**

**Bezzati, Hugo Armando Jesús:** Licenciado en Letras, Profesor en Letras, Maestrando en Gestión Educativa. Desempeño Académico en UCALP: Facultad de Humanidades: Profesor Titular de Lingüística en la Carrera de Psicopedagogía. Profesor Titular de Psicolingüística en la Carrera de Psicología. Facultad de Ciencias Económicas: Profesor Titular de Relaciones Humanas en la Carrera de RRPP. Profesor Titular de Expresión Oral y Escrita en la Carrera de RRPP. Facultad de Derecho: Profesor de Metodología de la Investigación en Posgrados de Derecho. Expositor y Consultor Internacional en Herramientas de Management. 140 talleres / 80 conferencias impartidas en diversas Universidades y Centros de Convenciones de Argentina, Colombia, Ecuador, Honduras, Costa Rica, Uruguay, México. Socio Coordinador de SISTEMIKA, Consultora en RRHH, Argentina. Gerente de Recursos Humanos de FACECOLOR S.A. Argentina.

**Streckwall, Roberto Germán:** Arquitecto, Lic. en Diseño de Interiores, Profesor Nivel Superior. Desempeño Académico en la Facultad de Arquitectura y Diseño UCALP: Miembro del Consejo Académico. Carrera de Arquitectura: Profesor Titular por Concurso de la Cátedra de Diseño Arquitectónico I. Profesor Titular de la Cátedra de Teoría y Crítica. Profesor Titular de la Cátedra de Arquitectura Sacra. Profesor Titular del Curso de Ingreso. Tutor. Carrera de Licenciatura en Diseño de Interiores: Profesor Titular de la Cátedra de Interiorismo Sacro. Profesor Titular del Curso de Ingreso. Investigador. Coordinador de múltiples cursos y encuentros artísticos. Docente Visitante Internacional UPSA, Santa Cruz de la Sierra, República Plurinacional de Bolivia. Trabajo independiente como Arquitecto y Diseñador en Viviendas Unifamiliares y Arquitectura Sacra.

### RESUMEN

La creatividad humana y sus dificultades, partícipe de la Creación Divina, abordadas desde la dimensión Bíblica, antropológica y artística, al servicio del diseño sustentable.

### PALABRAS CLAVE

Creación, creatividad, hoja en blanco, sustentabilidad, medio ambiente.

## INTRODUCCIÓN

Las páginas siguientes se refieren a la primera fase de un trabajo interdisciplinario que ahonda en la Creatividad, el Síndrome de la Hoja en Blanco y el Proceso de Diseño. Esta primera parte trata específicamente la Creatividad, nota que nítidamente da testimonio de nuestra condición de semejantes a nuestro Creador y albaceas de la Obra Creada, aplicando esta nota esencial del Ser Humano al cuidado del Medio Ambiente.

Cada vez que se inicia un proyecto, sea el cumplimiento de una consigna o el producto de una iniciativa personal, surge la misma pregunta: ¿Cómo comenzar? Como ocurre en todo aquello que sea trascendente, esta pregunta nos pone en la situación de examinar la naturaleza del rasgo humano en cuestión. En efecto, ¿qué es la Creatividad? ¿De qué manera participamos de esta nota esencial de la Divinidad? ¿Por qué resulta generalmente tan difícil de desplegar?



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Ahora bien, todo desarrollo de la persona nos remitirá por definición a la Educación. Surgen entonces nuevos interrogantes. ¿Podrá ella efectuar algún aporte en ese tema? ¿Es posible enseñar a crear de modo que el producto de dicho acto, es decir la innovación, surja de manera fluida y sencilla? ¿Qué pueden ofrecer en este campo las Instituciones Educativas?

Situación ésta, contenida en un ecosistema y un orden que lo sustenta. El Señor nos asocia en la tarea de la preservación del mismo y al tiempo nos exhorta a emplear nuestras mejores capacidades en ello. ¿Estamos en condiciones de responder adecuadamente? ¿Podemos pensar en una creatividad teológicamente ordenada al Medio Ambiente? ¿Desde qué mirada: científica, artística, técnica podremos emprenderlo?

Se trata de conspicuos desafíos.

### UN RASGO HUMANO, TRES DIMENSIONES

A la hora de reflexionar sobre la Creatividad, es posible abordarla por lo menos desde tres puntos de vista; cada uno de los cuales constituye un sendero amplio y profundo, difícil de cubrir en su totalidad. En primer lugar, desde la Dimensión Bíblica, a partir del reconocimiento de la existencia de Dios y de uno de los Atributos Divinos, el Creador. Esta perspectiva nos lleva sin duda a preguntarnos por la creatividad humana. Los actos humanos, considerados "creación", apuntan analógicamente a una relación formal con base ontológica: el ser creado existe como resultado de la comunicación del mismo por decisión de un Autor originador. A este Autor que existe independientemente de todo otro ser, lo denominamos Creador y a su acción, creación en sentido propio.

Sólo el Creador es subsistente de por sí y todo los demás entes lo son por participación otorgada por ese único y especial Ser. De aquí que se diga con toda propiedad que la creación consiste en esa relación de participación o, simplemente, en esa participación gracias a la cual todo ente naturales y es lo que es. Esto significa que el ser creado no es simplemente un algo que subsiste de por sí, sino que es efecto de un acto creador inicial y que existe en tanto que participa actualmente del ser.

En segundo término, desde una Dimensión Antropológica, a partir de la pertinencia de reconocer la unidad substancial del hombre: cuerpo y alma. Este aspecto nos lleva a describir el asiento natural de la actividad interior humana, el cerebro, enfocándonos de manera especial en los sectores en los cuales se aloja la función de la Creatividad; y a profundizar en las operaciones del Sistema Nervioso Central. Las Neurociencias y la Psicología profunda constituyen el ámbito apropiado para desandar este camino.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Finalmente, desde una Dimensión Artística, a partir de la consideración del hombre como ser capaz de producir obras de arte y de la descripción de la misma como tal, adoptando sucesivamente los puntos de vista del artista y del observador. La Estética y la Filosofía del Arte son las referencias ineludibles al abordar esta cuestión.

Ahora bien, a la vista del mencionado llamado Divino, surge la Misión de proyectar la Creatividad Humana al hacer. Lejos de permanecer como vida latente, a la manera de las semillas, todo talento humano deberá manifestarse y fructificar. En el siglo anterior ha comenzado a tenerse en cuenta un escenario casi inabarcable en el cual volcar esta fuerza: el Medio Ambiente, algo que siempre existió, pero que no formaba parte esencial de nuestra preocupación. En efecto, hemos descansado en su inmensidad y en las posibilidades infinitas que podía darnos. Parecía capaz de adaptarse a cualquier condición, de funcionar con independencia de ellas. Hoy sabemos que el pasadizo del equilibrio es estrecho y que debemos integrar nuestra actividad profesional, sea de la índole que sea, científica, política, económica, artística y aun nuestra cotidianeidad a él. Ya no se trata de cuidarlo de manera meramente técnica, sino de empeñar nuestra creatividad en ello.

Llegados a este punto, proponemos examinar la cuestión desde los puntos de vista enumerados, es decir las tres dimensiones que fundamentan y operan en la creatividad y la proyección en nuestro ecosistema de la misma.

### LA DIMENSIÓN BÍBLICA

En el Libro del Comienzo de todos los comienzos, el Génesis, donde se nos narra desde un enfoque religioso y espiritual la Creación que Dios hizo, y en el mandato de llenar la tierra y someterla, encontramos el primer aspecto del trabajo creador del hombre.

En efecto, trabajar la tierra no es sólo desarrollar técnicas agrícolas; por el contrario, es hacer cultura, transformar la realidad, en nuestro carácter de depositarios responsables de la Creación. El verbo "dominar" no significa "oprimir" ni "aplastar"; sino propiamente "cuidar", procurar que la creación continúe siendo "plena". Destaquemos otro matiz de la bendición divina: "someter". El término "someter", en el relato de la creación, no alude a la acción de "tiranizar", sino que se asemeja al término "velar". El ser humano debe velar para que la creación se desarrolle según el proyecto de Dios.

Desde el seno del propio Judaísmo, se produce la primera venida de Jesús, lo cual marca el inicio de la religión Cristiana; el Nuevo Testamento da testimonio de la Creación en sentido y dimensión Trinitarias: "Sólo existe un Dios...es el Creador, es el Autor, es el Ordenador. Ha hecho todas las cosas por sí mismo, es decir por su Verbo y por su





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Sabiduría, por el Hijo y el Espíritu, que son "como sus manos". La Creación es la obra común de la Santísima Trinidad.

Una de las múltiples y variadas consecuencias de este hecho central en la historia de la humanidad es el surgimiento de las primeras especulaciones filosóficas cristianas.

Se trataba de examinar, en la medida de la posible, la Revelación a partir de la luz natural de la razón humana. Sin embargo, la preocupación por la relación entre el hombre y su entorno se remonta al Pentateuco. Especialmente en los libros Levítico y Deuteronomio, con notables referencias a un pueblo judío, elegido por Dios, que debe preservarse actuando en armonía con los recursos que le ofrece la Naturaleza. Un conjunto de leyes orientada a la Medicina Social enmarca estos dos textos. El Cristianismo, como hemos afirmado, comienza desde esa rica tradición y la proyecta en las especulaciones de la Patrística y de los grandes filósofos medievales. Todo ese esfuerzo reflexivo se orienta a descubrir los Atributos Divinos, entre los cuales la Creación ocupa un lugar central. San Agustín, cumbre del pensamiento antiguo, pone su mirada en la espiritualidad humana. El hombre puede conocerse a sí mismo y reconocer en el alma la imagen de Dios. Todo esto adquiere suma importancia a la hora de considerar la creatividad humana, ya que el alma guarda cierta "similitud ontológica" con Dios al participar de su Naturaleza Espiritual; y por cierto, es en el acto creativo en el cual esta similitud se manifiesta de manera más clara.

El pensamiento medieval abunda en autores que retoman estas cuestiones con figuras ilustres como San Alberto Magno (1206-1280), eximio comentador y muy sapiente filósofo. Se refiere muy específicamente al tema de la acción divina de creación: "...todo está en el intelecto de la causa primera...Ella es como una especie de vida para todo cuanto existe". Gilson comenta: "Así entendido, el entendimiento divino es ese intelecto agente separado del que hablan los filósofos, que envuelve y penetra la materia, de igual manera que el arte del artífice envuelve y penetra la de su obra". Es decir, para explicar la creación divina toma como analogía la creatividad artística, propia de los hombres.

Santo Tomás de Aquino, entre sus innumerables aportes al pensamiento humano, efectúa una clara distinción entre Creación y Generación: "La acción creadora de Dios se limita a sacar de la nada la materia prima y las cuatro formas elementales...Pero en ese momento entran en juego las causas eficientes creadas (causas segundas) a las cuales les corresponde la generación, bien sea multiplicando en individuos sustanciales numéricamente distintos esas cuatro sustancias fundamentales, bien mezclándolos en distintas proporciones."



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Las dos grandes influencias filosóficas de la Edad Moderna son el Racionalismo Cartesiano y el Idealismo Kantiano y ambas suponen un cambio dramático en los términos de la relación entre el sujeto y el objeto. El realismo aristotélico-tomista distinguía el objeto y el sujeto como realidades independientes. La percepción del objeto estaba asociada a su contemplación por parte del sujeto.

El Racionalismo, por su parte, recela de la aptitud cognoscitiva de los sentidos. La evidencia no puede hallarse en el mundo exterior, sino en la mente del cognoscente.

La ciencia ha dejado de gravitar alrededor de la Teología y la Escolástica; el nuevo centro se ubica en las Ciencias Exactas, peculiarmente en la Matemática, cuyo objeto de estudio (la cantidad/ el número) está situado en el pensamiento. Estamos ante un objeto cuya existencia es lógica, no ontológica y la ciencia se dirige a su profundización. La posterior aparición de Kant, el gran pensador alemán del Siglo XVIII, profundizará la orientación idealista al concluir que nuestra capacidad gnoseológica es sumamente limitada. De acuerdo con estas ideas, los seres humanos no accedemos al conocimiento de la esencia del mundo natural, ni de los seres animados, postura denominada escepticismo metafísico. Las consecuencias de esta afirmación son varias y de gran trascendencia: en primer lugar, queda dificultado nuestro conocimiento de Dios, con lo cual Su Atributo Creador, no puede ser comprendido en su carácter fundador de nuestra propia obra creativa, ni podemos acceder a la relación de Semejanza. Por otra parte, la separación entre la obra y su realizador se hace difusa, ya que no nos es posible acceder a la esencia de ninguno de los dos.

A su vez, la mirada de la obra de arte como tal sufre un cambio importante también, ya que no es posible la contemplación a la espera de que la obra se revele estéticamente al espectador. Por el contrario, nuestra limitación sensorial nos lleva a completar la misma a través de la percepción, justamente para poder percibirla. Se trata de un cambio importante, que reduce el protagonismo del mundo exterior al convertirlo en algo inasequible para el conocimiento humano. La pregunta por el Orden Divino y su conservación aparece relegada por una ciencia que explora más bien en las ideas humanas, en el interior humano. Frente a esto es relevante afirmar la noción de un Dios que nos asocia en el fin de dicha conservación. En efecto, la dependencia del mundo respecto de Dios no se agota en su creación; por el contrario, es necesaria una continuación de la acción divina para su perduración.

Un punto de inflexión en el modo de interpretar la creación lo generó Charles Darwin (1809-1882), como sabemos, celeberrimo autor de El Origen de las Especies, seguramente uno de los textos más influyentes de todas las épocas. Presentado en 1859 por vez primera, conoció 6 ediciones en vida del naturalista inglés, todas ellas



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



corregidas respecto de la anterior. Hay algunos elementos reveladores y hasta sorprendentes alrededor de esta obra. Al concluir su obra el autor afirma su creencia en Dios y le adjudica Su rol creador. "...Hay grandiosidad en esta concepción de que la vida, con sus diferentes fuerzas, ha sido alentada por el Creador...se han desarrollado y se están desarrollando, a partir de un principio tan sencillo, infinidad de formas, las más bellas y maravillosas."

Respecto de esto, el Padre Lucio Florio afirma "Dicho en una expresión simplificada: no se leerá más la creación en clave de seis días en la exégesis... Esto significa que al menos desde el ámbito de la lectura de la palabra bíblica, no existe el obstáculo del literalismo de los textos para enfrentar la visión de la historia de la vida propuesta por la biología evolutiva."

Estos aportes, tan sucintamente reseñados, nos remiten una y otra vez a la misma pregunta: Cómo el hombre puede, a través de su propia creatividad, no sólo semejar a Dios, sino contribuir a su Plan Divino. La pregunta concreta es: ¿De qué manera el hombre vive y ordena su creatividad al Plan de Dios?

### LA DIMENSIÓN ANTROPOLÓGICA

Si hay algo que caracteriza a la noción de Creación y toda la problemática que supone, es el carácter misterioso de la misma.

Hay una naturaleza humana que responde a un Acto Libre por parte de Dios. Pero también existe una ciencia que tiene que vérselas con dicha realidad y conocerla en profundidad y explicarla utilizando sus propios criterios y métodos, y la religión no sólo acompaña y ve con buenos ojos la tarea científica, sino que incorpora como propias muchas de sus conclusiones.

Auténticamente, podemos pensar en un diálogo fecundo entre ambas.

Desde la mirada de la Neurociencia, el cerebro comprende una área multidisciplinar que implica muchos niveles de estudio, como la biología, la antropología, desde lo molecular hasta lo específicamente conductual y cognitivo, pasando por el aspecto celular (neuronas individuales), los enlaces y redes pequeñas de neuronas (como las columnas corticales) y los ensamblajes grandes (como los de la percepción visual), incluyendo sistemas como el de la corteza cerebral o el cerebelo, hasta aquello que comprende el nivel más alto y complejo del Sistema Nervioso.

La Neurociencia estudia la estructura y la función química, farmacología, y patológica del sistema nervioso y cómo los diferentes elementos del mismo interactúan y dan origen a la conducta. En su nivel más complejo, se combina con la psicología para crear



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



la Neurociencia Cognitiva; hoy en día ésta proporciona una nueva manera de entender el cerebro y la conciencia, pues se basa en un estudio científico que una disciplinas tales como la neurobiología, la psicobiología o la propia psicología cognitiva, un hecho que con seguridad cambia la concepción actual que existe acerca de los procesos mentales implicados en el comportamiento y sus bases biológicas.

La estructura del sistema nervioso, tanto del central como del periférico plantea actualmente una discusión acerca del determinismo de la conducta humana respecto de su realidad antagónica con la epigenética, es decir si están las cosas predeterminadas o dependen de la experiencia.

La comunidad científica actualmente ha llegado a un acuerdo en cuanto al tema y se establece que existen determinadas características del sistema nervioso central, que tienen cierto grado de determinación genética y otras, una enorme cantidad, de características del ser humano que se encuentran ligadas a la experiencia.

Esta situación, responde a una estructura organizada del sistema nervioso central, determinada por una enorme redundancia de neuronas desde el desarrollo embrionario.

En consecuencia, las probabilidades de que las neuronas establezcan conexiones entre sí, son tantas que prácticamente se garantiza que casi todas contacten con casi todas las de su entorno, difundiéndose en la totalidad del sistema.

De acuerdo a las interacciones entre las células nerviosas (las neuronas y todas las células realizan entre ellas interacciones recíprocas), unas mantendrán el metabolismo trópicamente a las otras; y de acuerdo a las conexiones que establecen las neuronas, ya que como determinada cantidad de ellas son más estables que otras, y ciertas de sus conexiones son más estables que otras, algunas de ellas desaparecen y otras perduran.

Las sinapsis, hoy en día, no es considerada la estructura por medio de la cual las neuronas se comunican, sino al revés. En tanto dos neuronas se comunican, entre ellas desarrollan una sinapsis.

El concepto de especificidad de la conexión sináptica, ha sido cambiado por el de compatibilidad.

El proceso creativo requiere de la participación de prácticamente todo el encéfalo, fundamentalmente de estructuras cerebrales, situadas en el hemisferio derecho. La diferencia funcional entre hemisferio derecho y hemisferio izquierdo resulta significativa en lo que a creatividad se refiere, ya que la creatividad se genera primordialmente en aquellos que son capaces de generar "pensamiento divergente", que depende del hemisferio derecho, en comparación con los que sólo tienden a generar



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"pensamiento convergente", que depende del hemisferio izquierdo. Sin embargo, aunque el hemisferio izquierdo pueda tener efecto inhibitorio sobre el hemisferio derecho, no cabe duda que el izquierdo a su vez ejerce también reconocimiento de todas las ideas creativas que se generen en el hemisferio derecho. Por lo tanto todo el conjunto del cerebro es necesario para la función creativa.

### LA HOJA EN BLANCO

Síndrome de la página en blanco ha sido descrito como una parálisis psicológica en las primeras etapas de un trabajo. Si el síndrome de la hoja en blanco está caracterizado como un bloqueo psicológico, y por definición sabemos que es un tipo de estrés, podemos estar en condiciones de indagar si ese bloqueo psicológico constituye el paso previo a la Creatividad.

En ese contexto, la hoja en blanco, puede transformarse en el elemento propiciador de la puesta en marcha de distintos circuitos neuronales, es decir, es la clara evidencia que el estímulo neuronal no se ha manifestado aún y que a su vez, es aquello que permitirá la materialización sintética de todo el recorrido de este estímulo en el cerebro. Este recorrido involucra, diferentes áreas anatómicas con distintas funciones, a través de las etapas de recepción, proceso y respuesta. Constituyendo así el producto natural del sistema nervioso humano y aceptando de esta manera la confluencia de lo emotivo con lo racional en el desafío creativo en un tiempo y espacio determinado.

### LA DIMENSIÓN ARTÍSTICA

La obra de arte es acaso la mayor expresión de libertad humana. Su hondura existencial (tantas veces menoscabada por ciertas obras que se atribuyen carácter artístico sin encarnarlo) y sobre todo su intangibilidad, nos hacen Imagen y Semejanza de Dios. Dios crea ex nihilo. El artista parte de un insumo mínimo: mármol, tela, pentagrama, hoja de papel. La estética clásica supone dos puntos de vista: el artista y el que contempla la obra. Podemos hablar de una Estética si nos situamos en la mirada del primero y de una Filosofía del Arte si nos colocamos en la óptica del segundo. En ambos casos, estamos ante el proceso iniciado a partir de la Creatividad, que da como producto la Innovación. Aunque suele temerle, el hombre está abierto al Cambio constante. Cada gran obra de arte supone sencillamente que el mundo ya no es el mismo, porque la Cultura ya no lo es. El Partenón, la Suma Teológica, la Capilla Sixtina, el Quijote, las Ficciones y el Aleph borgianos y la Rayuela de Cortázar entre nosotros, son innovaciones geniales que han marcado un antes y un después en la manera que tenemos de ver el mundo y en expresarlo. Como bien lo enseña Pieper en Ocio y Vida Intelectual, "al espíritu humano le es dado conocerlo todo" a lo que



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



podríamos agregar "y darle dimensión artística a través una pintura, una sinfonía, un soneto". El arte es ante todo una invocación al misterio, una búsqueda constante de lo original, de lo no pensado antes. Pero suele costarnos mucho canalizarlo. Oportunamente, la presente investigación abordará el estudio de los contextos más favorables para propiciar dicha realización. La Universidad parece ser el escenario más adecuado para ello. ¿Pero lo es en la actualidad? Y de no ser así, ¿es posible que lo sean? ¿Qué condiciones deben darse?

Por lo pronto, nos enfrentamos a un campo al que no se tuvo en cuenta, según se ha dicho hasta principios del Siglo XX, y que luego de la Revolución Industrial comenzó a sufrir daños profundos: el Medio Ambiente. Ya no basta con mantenerlo, es necesario buscar caminos de restauración. Toda nuestra Creatividad debe ponerse al servicio de ello. ¿Puede el Arte hacer una contribución crucial a ello? Afirmamos rotundamente que sí.

### CREATIVIDAD Y SUSTENTABILIDAD AMBIENTAL

Conceptos novedosos, aunque ya no tanto, como la huella ecológica o el Cambio Climático nos han permitido darnos cuenta del efecto Global que tienen nuestras acciones y que no nos es posible mirar a otro lado.

En el campo Arquitectónico, el denominado Movimiento Moderno significa un punto de profundo cambio dentro de la arquitectura y el diseño durante el siglo XX, y sienta las bases para los conceptos actuales.

Cabe aclarar que el movimiento moderno en la Arquitectura no se refiere a un término cronológico de acuerdo a la edad moderna, que abarca los siglos XV al XVIII.

La Revolución Industrial, es un hecho que provoca un cambio fundamental en la historia humana, que como generalidad reemplaza la mano de obra por la máquina, y por lo tanto se logra producir masivamente, tanto insumos como elementos de uso. El punto de partida principal fue la máquina de vapor.

Esto provocó muchas ventajas en la arquitectura, sobre todo la utilización de nuevos materiales, como por ejemplo el acero, el hormigón y el vidrio, elementos que ya existían, pero en escasas proporciones, y el uso de nuevas tecnologías, como por ejemplo el ascensor.

Pero ocasionó terribles problemas de índole ecológico y social. Uno de los tantos es la masiva concentración de la hasta entonces población rural, en las ciudades, donde se encuentran las fábricas, y por ende la fuente de trabajo. Esto trajo consigo hacinamiento, precariedad absoluta en la forma de vida, falta de servicios, pestilencia, etc.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La Arquitectura del Movimiento Moderno se propuso como solución utópica para esta problemática, y dentro de sus diferentes corrientes y estilos, se destacó el denominado "Estilo Internacional", impulsado por maestros como Mies Van Der Rohe y Philip Johnson, de acuerdo al cual los edificios se debían circunscribir a grandes "cubos vidriados", los que se diseminaron por las principales ciudades del mundo. Esta visión es la antinomia de Creatividad y de Sustentabilidad.

La conformación estética y morfológica es siempre la misma: el gran cubo de vidrio de estructura metálica, sistema denominado "curtain wall", o muro cortina. No tiene en cuenta ningún aspecto del entorno, ni del clima, ni de la cultura, ni de nada.

Si hace calor, se refrigera, si hace frío se calefacciona.

La primera crisis del petróleo puso de manifiesto la dependencia del mundo de los hidrocarburos, y que a pesar de poseer la energía, tiene un costo. La contaminación, el calentamiento global, la contaminación y demás efectos nocivos da cuenta de que, a pesar de contar con los recursos monetarios (las enormes ganancias de algunas empresas), el daño proporcionado al medio ambiente es enorme, en muchos casos irreparable y consiste en la herencia hacia las generaciones venideras.

Críticos como Charles Jencks cuestionan fuertemente la estética del Movimiento Moderno, carente de creatividad. Se reformula el hecho creativo en un contexto posmoderno, con el riesgo que conlleva sustituir el pensamiento por la información. La teoría del significante nos enseña que el pensar humano incluye la creación y permite concluir que la vida para el arte, o incluso la vida misma entendida como obra de arte, tienen validez como propuesta.

El Diseño Sustentable no solo toca temas bioclimáticos y ecológicos, sino que también incide en aspectos personales y de la propia sociedad que no es posible obviar y que directamente afectan a nuestra calidad de vida. Como vivimos en mundo complejo y globalmente interconectado es muy importante la aplicar la Creatividad a la integración de todos los aspectos que influyen en el problema para conseguir una respuesta efectiva y propicia a nuestras necesidades respetando el medio ambiente, logrando ahorro y eficiencia energética utilizando fuentes renovables, minimizando la contaminación mediante el reciclado, aplicando esquemas que aprovechen los factores climáticos, entre otros recursos que proporcionan un Diseño ambientalmente responsable.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LOS INSTRUMENTOS DEL CONOCIMIENTO, PERCEPCIÓN, INFERENCIA E INTUICIÓN, AL SERVICIO DEL RECONOCIMIENTO DE LA ALTERIDAD Y LA TOLERANCIA RELIGIOSA

**Brasesco, María Verónica**

#### RESUMEN

Se analizan los instrumentos del conocimiento, medios a través de los cuales nos es posible conocer el mundo, Percepción, Inferencia e Intuición para abordar epistemológicamente nuestra posibilidad de conocer, reconocer y aceptar la alteridad. Para tal tarea se introducen conceptos cristianos e hinduistas.

Esta presentación intenta ser un humilde aporte a la reflexión sobre los instrumentos del conocimiento y la integración de conceptos de la ciencia empírica y a religión, solicitando en préstamo conceptos filosóficos y psicológicos. A sabiendas que nuestra condición humana lejos está de la omnisciencia y la omnisapiencia, se intenta pensar al hombre desde un paradigma que englobe la ciencia y la religión.

Juan da Fidanza (S XIII), conocido como San Buenaventura, Doctor de la Iglesia Católica y uno de los filósofos preferido por los místicos occidentales, afirmaba que los seres humanos disponen, por lo menos, de tres formas de adquirir conocimiento a las que llamaba, parafraseando a Hugo de San Víctor (S XII), 'ojos del conocimiento': el ojo de la carne, permite percibir el mundo externo (en el marco de las categorías de espacio y tiempo) y los objetos; el 'ojo de la razón', permite alcanzar el conocimiento filosófico, lógico y de la mente; el 'ojo de la contemplación' que permite acceder a las realidades trascendentales.

San Buenaventura no duda en afirmar que ya la primer herramienta del conocimiento (el ojo de la carne) nos permite percibir 'vestigios de Dios' en la diversidad de objetos [1], para que luego, el segundo instrumento (el ojo de la de la razón [2]), a través de la memoria, el entendimiento y a voluntad nos revele la imago de Dios. Por último, el tercer instrumento del conocimiento, la intuición, (ojo de la contemplación [3]) iluminado por el lumen superior, permite el descubrimiento del mundo trascendente a los sentidos por la unificación con la Divinidad.

Extrapolando y leyendo a San Bonventura en términos psicológicos actuales, podríamos hablar de del primer plano del conocimiento en términos de inteligencia sensorio motriz que permite alcanzar la constancia de los objetos encuadrada en las categorías de espacio y tiempo. Y, en términos filosóficos, tomando la conceptualización del filósofo





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



contemporáneo Locke, todo conocimiento es experiencial, es decir primero es sensorial y luego mental. Cabe recordar que, gran parte del pensamiento moderno se asienta en la empiria, que es incluida y trascendida en el conocimiento lógico conceptual. Por medio de la mente reproducimos objetos o presentes, operamos lógicamente sobre objetos sensoriomotrices, demoramos voluntariamente la satisfacción de necesidades y deseos.

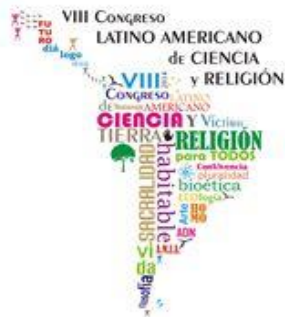
Hoy estamos ciertos de afirmar que el intelecto permite conocer aspectos fuera de la realidad sensible, como el conocimiento matemático de tipo transempírico y apriorístico. Del mismo modo la deducción lógica no depende de su relación con los objetos sensoriales sino de su consistencia interna. También en la en la psicología y en la creatividad, en el conocimiento conceptual y en la imaginación trascendemos el conocimiento sensible.

En relación al tercer nivel de conocimiento, la contemplación, trasciende la razón y permite conocer lo Inmutable, Dios. Desde esta visión, cabe destacar el riesgos de cometer ‘errores categoriales’, como por ejemplo desde la ciencia empírica intentar dar cuenta de los conocimientos trascendentales alcanzados por la intuición. Cuando esto ocurre los hechos intentan reemplazar a los principios y los principios a Dios. La sensación, la razón y la contemplación revelan sus propias verdades en sus propios ámbitos, cuando se avasallan unos a otros, el conocimiento deviene confuso.

El error categorial, se basa en extrapolar los resultados de una determinada ciencia (física, etc.) a otros capos que sólo pueden ser abarcados por las ciencias dialógicas (filosofía, psicología, etc.) o traslógicas. A este punto cabe introducir el pensamiento de Paramahansa Yogananda (S XX), místico hindú quien intentara acercar las verdades de fe del cristianismo y del hinduismo. Yogananda se pregunta acerca de si el proceso que conduce a conocimiento del mundo sensible es el miso o no que lleva al conocimiento de la divinidad. También reconoce tres instrumentos del conocimiento, la percepción, la inferencia y a intuición.

La percepción permite que los estímulos recibidos a través de los sentidos sean almacenados en forma de impresiones clasificadas luego por el discernimiento proyectadas en forma de tiempo y espacio, revistiéndose de características tales como cantidad, cualidad, etc. La razón organiza y sistematiza los hechos de la experiencia y permite pensar la unidad en la diversidad, pero no ser uno con la unidad. Pero es la intuición el instrumento que capta directamente la realidad en su totalidad mientras que el pensamiento con un enfoque indirecto la parcializa.

Yogananda afirma que la intuición yace más allá de los sentidos y del pensamiento, y éstos últimos solo son posibles gracias a aquella. La intuición es el medio a través del



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



cual la humanidad alcanza la Divinidad. Mediante la intuición, el mundo sensorio se conecta con el suprasensorio y es posible sentir que la presencia del suprasensorio se expresa en lo sensorio y a través de éste [4].

Tanto Hugo de San Víctor y San Buenaventura como Yogananda, plantean tres niveles de conocimiento que se engloban sucesivamente siendo la contemplación el nivel supremo que engloba las tres. Ubican a su vez la ciencia empírica y las otras ciencias en niveles de estudio perceptivos y de razonamiento lógico. Pero como la ciencia se ocupa del conocimiento, Yogananda va más allá diciendo que la religión es la ciencia que se ocupa del conocimiento de Dios a través del instrumento cognoscitivo superador que es la contemplación; es decir plantea la no diferencia entre ciencia y religión, sino a la religión como la forma superior de la ciencia.

Son muy interesantes las reflexiones que el mismo Yogananda deriva de esta concepción de la religión. La religión para él es universal y única porque existe un sólo Dios, implica la experimentación de la conciencia divina y sólo secundariamente consiste en un conjunto de creencias, rituales y dogmas siendo las costumbres y convenciones las que jamás podrán ser universalizadas, afirmando que 'Pueden existir dos credos pero nunca dos religiones. Únicamente los caminos que conducen a ella pueden al principio diferir entre sí, en algunos aspectos' (pp. 26).

La religión es un asunto que compromete nuestra actitud interior y nuestro ser entero, y no meramente la observancia de reglas y preceptos. En este sentido, cristianos, hebreos, musulmanes e hindúes conocen y aceptan al Señor su Dios como Gozo, Conciencia y Existencia, al respecto Yogananda afirma: 'Dios une a todas las religiones, la realización Dios como Gozo Supremo une las conciencias de los profetas de todas las religiones'.

También desde la perspectiva cristiana es en la relación con Dios donde podemos superar todas las controversias y hostilidades humanas y más allá de las diferencias entre los credos, el Espíritu nos guiará para ir en búsqueda del conocimiento de aquello que en la apariencia nos es ajeno: 'Buscad y hallareis; llamad y se os abrirá' (San Mateo 7:7).

Desde un punto de vista psicológico, el encuentro de dos alteridades necesita de un reconocimiento recíproco. Según la psicoanalista búlgara Julia Kristeva, cuando nos encontramos con 'el otro' debemos comportarnos como un extranjero creyente curioso, ávido de encuentros, que atraviesa y se nutre de la diferencia con los otros.

Los antiguos estoicos, y en forma explícita con Crisippo (S II a JC), consideraban que los seres vivientes se fundaban en el principio de la conciliación que implicaba un contacto



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



permanente consigo mismo y con los otros. Esta universalidad humana se funda en la comunidad de la razón y la caritas al género humano entero que se acerca al precepto bíblico y cristiano que prescribe ‘amar al prójimo como a sí mismo’. La conciliación de esta ética universal comporta en el plano político la construcción de ciudades donde habita una ciudadanía tolerante, porque todos los hombres son parte de Dios: Este todo del que somos parte es el Uno y es Dios, y nosotros somos sus aliados y sus miembros’ [5]. San Pablo era un cosmopolita: Con los judíos me hice judío....con los que no tienen ley hice como que no tenía ley, si bien tengo la ley de Dios, estando bajo la ley de Cristo.... Me he vuelto todo en todos para salvarme... (1 Cor. 9,20).

En el pensamiento freudiano la extrañeza tanto en la fe como en la cultura, es concebida como inquietante para la razón que se ve amenazada por otra lógica. Jugando con los vocablos alemanes ‘heimlich/unheimlich’, hace referencia como lo familiar cuando es secreto y tenebroso deja de ser íntimo para transformarse en inquietantemente extraño y, con esta metáfora lingüística, Freud da razones para confirmar que aquello extraño que nos espanta, fue reconocido como familiar en algún momento. Algo así como un ‘doble malvado’ que se le aparece al ‘doble bondadoso’ desde una realidad psíquica autónoma del Yo bajo el dominio de fantasmas que expresan temores y emociones arcaicas.

Si bien, la aproximación teórica de Freud es insuficiente para dar respuesta a un fenómeno tan complejo como es el ‘odio por aquel que tiene un credo diverso’, nos permite pensar en los diversos planos del conocimiento en el cual registramos al otro. Desde la percepción en el encuentro con el otro a través de la vista, el oído y el olfato, registramos un extraño que no encuentra forma predeterminada en nuestra conciencia, su conducta y su lógica ordenadora de las ideas religiosas también son disímiles a las nuestras. Es decir, el encuentro con la persona de otro credo nos deja ‘perdidos en nosotros mismo’ con la incomodidad que ello conlleva.

Podemos llegar a desear liquidar al extraño, para que desaparezca la turbación, a costa de un empobrecimiento mental, de no avanzar más allá de la angustia de lo desconocido para alcanzar un reconocimiento de mismidad en el otro. El error categorial y la huida del desconcierto pueden habilitar la salida violenta del encuentro frustrado. Lo extraño debe resolverlo dentro de mí, no está fuera y en el reconocimiento de nosotros mismos y de ‘los otros’ como seres humanos y desde la Fe, como hijos de Dios, alcanzamos la conciencia del Nosotros y del Cada Uno como partes indisolubles y necesarias de la Unidad. La ciencia, ubicada entre los estratos del conocimiento, también puede y debe colaborar con compromiso en la elucidación y erradicación de falaces guerras religiosas



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



fruto en última instancia, de errores categoriales compartidos y afianzados a través de los tiempos de la humanidad.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CAMBIO AMBIENTAL GLOBAL Y LA IDEA DE UN ESPACIO SEGURO Y JUSTO PARA LA HUMANIDAD; PERSPECTIVAS DESDE LA ANTROPOLOGÍA ECOFILOSÓFICA

**Bugallo, Alicia Irene**

Doctora en Filosofía. Especialista en Gestión Medio Ambiental. Titular del Seminario de Filosofía Práctica III ('Dimensiones de la filosofía ambiental: epistemológica, ética, ontológica') en la Licenciatura en Filosofía de la Universidad de Ciencias Empresariales y Sociales. Directora del Proyecto de Investigación 'Principales líneas de desarrollo de la filosofía ambiental en la Argentina; ampliación de vínculos y redes en la región' Departamento de Investigación, UCES. Autora de los libros *De dioses, pensadores y ecologistas* y *La filosofía ambiental en Arne Naess*; influencias de Spinoza y James y de diversos trabajos sobre filosofía ambiental y educación ambiental. Integrante de AFRA Asociación Filosófica Argentina y de SPTFCyT Seminario Permanente de Teología, Filosofía, Ciencia y Tecnología de la Pontificia Universidad Católica Argentina.

#### RESUMEN

El Informe Mundial de Ciencias Sociales, UNESCO, sirve como catalizador de reflexiones sobre una antropología filosófica redefinida desde la condición biosférica actual de la especie.

#### PALABRAS CLAVE

Filosofía ambiental, riesgo ambiental global, antropología ecofilosófica.

#### INTRODUCCIÓN

Las reflexiones que propongo parten de analizar ciertas ideas presentes en el Informe Mundial de Ciencias Sociales 2013 *Cambios Ambientales Globales*, de la UNESCO (en adelante WSSR 2013 por sus siglas en inglés). Dicho documento aporta un material muy interesante y motivador para la filosofía ambiental o *ecofilosofía* emergente en los últimos cuarenta años.

La creciente expansión de la conciencia ambiental desde mediados del siglo XX ha influido sobre el campo de la filosofía, en especial de la *filosofía práctica*, a través del cuestionamiento de creencias, valores y metas de la civilización industrial. La filosofía ambiental ofrece variadas tendencias, tales como la *ecología profunda* o diversas corrientes de *ética ambiental*. Más allá de sus diferencias, todas ellas asumen algún tipo de crítica del antropocentrismo, con matices que abarcan desde el *biocentrismo* hasta un *antropocentrismo débil*.

Durante su primera era –digamos así– la ecofilosofía que se ha nutrido con los aportes de las ciencias naturales y del ambiente (ecología, biología de la conservación, microbiología, climatología, paleoclimatología, geología, etc.). El WSSR 2013 resalta el esfuerzo por implicar más y más a las ciencias sociales en la problemática ambiental global es un proceso que está en movimiento, pero con lentos pasos. La incorporación



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de tópicos socio-culturales a la consideración de la problemática ambiental global supone innumerables cambios conceptuales, epistemológicos y metodológicos.

Es necesaria una consideración más atenta de los elementos intangibles y no cuantificables de la acción y del espíritu humano (según cultura, género, edad). La percepción diferente, según las poblaciones y los individuos, del tipo de desarrollo y de la calidad de vida, sus aspiraciones, el sentimiento de pertenecer o la sensación de realizarse son vistos desde la noción de 'sentido' (existencial) y no sólo de 'paradigma' (epistemológico).

El desafío es fomentar el estudio sobre la forma en que las personas y las sociedades interpretan el cambio ambiental que se produce en su entorno, y de tomar más contacto con otras cosmovisiones y valores implicados en los sentidos existenciales de las diversas culturas. La filosofía ambiental podría fomentar una segunda era de su trayectoria en curso, ampliando sus perspectivas con el aporte necesario de las ciencias sociales (psicología, antropología cultural, sociología, ecología social, psicología evolutiva, economía ecológica, etc.).

El ecólogo noruego Arne Naess destacaba en 1984 cómo, según un grupo sustancial de antropólogos culturales, la presente sociedad de masas muestra profundas imperfecciones. Dos de ellas pueden conducir a consecuencias catastróficas para la vida. La primera tiene que ver con la amenaza de uso de armas de destrucción masiva en los conflictos políticos. La otra sería la falta de una decisión más contundente para abordar medidas necesarias de cuidado ambiental, ante el menoscabo ecológico global de la salud biosférica. Esto ha llevado a que la mirada de la antropología cultural esté ahora mucho más abierta a estudiar otro tipo de culturas no industriales (tratando a su vez de evitar el exceso de condicionamiento de su propio marco referencial occidental). Naess llamaba a la colaboración de la antropología cultural como fuente de información para sugerir qué aspectos positivos de las culturas pueden ser subrayados y hasta qué punto las tendencias negativas pueden ser evitadas.<sup>5</sup>

A su vez denunciaba cómo numerosas perspectivas de la sociedad sustentable futura reflejan un estilo de vida bastante uniforme y tienden a pensar el camino hacia la sociedad ecológicamente sustentable como si fuera la realización de, o la tarea de, una sola cultura. En su opinión, la ausencia de culturas profundamente diferentes, en el futuro, sería una calamidad. La riqueza y diversidad de las culturas del futuro es un gran

---

<sup>5</sup> Arne Naess, 'Cultural Anthropology: A New Approach to the Study of How to Conceive Our Own Future', 1984. Publicado por primera vez en *The Trumpeter*, Vol. 21, n° 1, 2005.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ideal; tal vez sea el único camino para el logro de futuros desarrollos de la especie humana.

Entre alguna de tales tradiciones, afirma Naess, es posible encontrar sofisticadas prácticas técnicas ecológicas y estilos de vida beneficiosos. La influencia de las sociedades industriales, incluyendo el turismo masivo, se ha incrementado en intensidad durante el siglo XX y salvo unas pocas excepciones, ha sido negativa.<sup>6</sup>

### DESDE UNA HIPÓTESIS FUERTE

Global no quiere decir igual para todos, pero implica riesgos para todos –aunque sea en distintos grados-. Las investigaciones del WSSR 2013 son muy variadas, con todos sus prólogos, considerandos, 108 avances de investigación, cuadros, anexos, etc.; pero el núcleo ideológico fuerte, la hipótesis que impregna el sentido de sus más de setecientas páginas, está en unos pocos artículos, los cuales nos ubican frente a un ámbito de límites.

En efecto, se considera que las condiciones geofísicas y biosféricas propias del Holoceno (los últimos 11.000 años aprox.) –aún con sus fluctuaciones, que no fueron excesivamente dramáticas- han visto florecer y expandirse a nuestra especie, y podrían sernos favorables aún por unos miles de años más. Frente a los cambios riesgosos e impredecibles que introduce el Antropoceno (especialmente a partir de la Revolución Industrial) podría ser más saludable y seguro retrotraernos a algunas condiciones del Holoceno.

La hipótesis es un planteo conservador, frente a la eventualidad de riesgos más severos sobre las condiciones de vida en la biosfera. Y si bien a pesar de las décadas de investigación sobre los distintos parámetros que pueden caracterizar regulaciones y metabolismos biosféricos, se admite que el tema está abierto, a sucesivas y necesarias reconsideraciones y/o reajustes, igualmente se plantean umbrales, límites, que no convendría sobrepasar.

La exigencia de sostener parámetros ecosistémicos preferibles en vistas al mantenimiento de una situación segura y justa para la humanidad, nos pone ante la responsabilidad del control de los desvíos peligrosos. La idea de mantener *un espacio seguro y justo para la humanidad* aparece, por ejemplo, en el esquema de la rosca,

---

<sup>6</sup> Arne Naess, 'Culture and Environment', 1993. Publicado por primera vez en *The Trumpeter*, Vol. 21, nº 1, 2005.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



como espacio intermedio entre un borde superior o externo (techo, cielorraso) y un límite inferior o interno (piso, cimiento, fundamento). (WSSR 2013, p. 86)

Para el techo se contemplan 9 parámetros que no deberían superar ciertos valores considerados preferibles. Por un lado, 6 de esos parámetros aún estarían dentro de lo considerado conveniente, si bien con distinto nivel de amenaza a ser sobrepasado en un plazo no muy lejano. Ellos serían: la utilización del agua dulce, acidificación de los océanos, contaminación química, carga de aerosoles en la atmósfera, disminución de la capa de ozono, cambio en el uso de las tierras. Pero hay otros 3 que se considerarían en estado de translimitación ecosistémica, a saber: los ciclos del nitrógeno y del fósforo, pérdida de diversidad biológica y cambio climático.

El piso, por su parte, se caracteriza como un cimiento que no debería ser perforado; contempla 11 dimensiones para un desarrollo inclusivo y sustentable. Algunas fueron consideradas tradicionalmente como necesidades básicas y ahora todas se presentan y gestionan como derechos humanos. Ellos son: derechos al agua, trabajo, ingresos dignos, educación, posibilidad de expresión de opiniones, acceso a la energía, equidad social, igualdad de géneros, salud, alimentación y resiliencia social ante las catástrofes.

Del cruce de requerimientos entre un techo y un piso que respectivamente no pueden traspasarse, se visualiza la idea de *un espacio seguro y justo para la humanidad* para un desarrollo inclusivo y sustentable. Los saberes que corresponde al techo está más ligado al conocimiento científico (meteorología, geología, ecología y ciencias del ambiental en general) mientras que los que iluminan el piso, están asistidos tanto por las ciencias (psicología, antropología cultural, sociología, ecología social, economía ecológica, psicología evolutiva, etc.) como por saberes no científicos – como etnobotánica, etnometeorología, mitologías, prácticas económicas ancestrales y de supervivencia, entre otros-.

Si la salud de la biosfera es una condición de nuestra supervivencia, se entiende que todo desarrollo debería tener como objetivo mejorar nuestra permanencia en ella, y por supuesto la de nuestra descendencia. ¿Pero no sigue predominando acaso la inercia de un desarrollo a cualquier costo? Para Juan Pablo II, esta situación:

‘amenaza hoy la misma capacidad de acogida del medio ambiente: *el ambiente como ‘recurso’ pone en peligro el ambiente como ‘casa’*. A causa de los poderosos medios de transformación que brinda la civilización tecnológica a veces parece que el equilibrio hombre-ambiente ha alcanzado un punto crítico’<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup> Juan Pablo II, Discurso en un Congreso Internacional sobre ‘Ambiente y salud’ 24 de marzo de 1997, 2.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



En este sentido, las ciencias sociales tienen la misión de orientar sus estudios sobre la forma en que las personas y las sociedades interpretan el cambio ambiental global, qué dificultades impiden esa comprensión, entre otras líneas de acción.

Es un hecho que muchos ya adhieren a la hipótesis de que convendría retrotraerse - como tendencia, en lo posible- a las condiciones del Holoceno. En convenciones sobre cambio climático, en el Protocolo de Kyoto, se propone no superar en 2° C la temperatura media de la atmósfera respecto a valores previos al inicio del Antropoceno, o sea al inicio de la Revolución Industrial. Las marchas contra el incremento del cambio climático, por ejemplo, están protagonizadas por ONGs como '350.org', en alusión a la conveniencia de retrotraernos a las 350 partes por millón de volumen de dióxido de carbono en la atmósfera, valor considerado un umbral preferible a los más de 380 actuales, etc.

Otros tantos podrían adherir –o no- luego de ser informados, y también hay los varios que no están tan apremiados por la sensación de riesgo global (su postura es que la naturaleza va a sobrevivir...) y suelen desestimar la actitud conservadora que se promueve mayoritariamente. En el ámbito de la filosofía ambiental contemporánea, es la actitud conservadora la que suele prevalecer.

### EL NOVUM DEL PUESTO DEL HOMBRE EN LA BIOSFERA

La salida del hombre al espacio exterior ha proporcionado una visión de la Tierra cuyas consecuencias existenciales y filosóficas recién estamos empezando a comprender. La captación global del planeta, en su integridad y límites, trae como correlato una visión unificada de la especie humana, que comprende finalmente y visualiza, más allá de sus diferencias locales, que posee un único objeto en común, *una única Tierra*. La información que proveen los satélites de investigación es rearmada por los ordenadores. Nos reintegras así una visión sinóptica, de conjunto, del funcionamiento de la atmósfera y los mares, de los casquetes de hielo y la vida de la Tierra; en fin, de las muy complejas relaciones entre el mundo físico y el mundo orgánico, que inevitablemente incluyen ya los efectos del accionar humano.<sup>8</sup>

La actual vulnerabilidad de la biosfera por causas antrópicas aporta un *novum* para la antropología filosófica contemporánea. El pensador alemán Hans Jonas describía en *Técnica, medicina y ética. Sobre la práctica del principio de responsabilidad*, que los alcances del poder humano han superado el horizonte de la vecindad espacio-temporal y han roto el monopolio antropocéntrico de la mayoría de los sistemas éticos anteriores,

<sup>8</sup> Alicia Irene Bugallo, *De dioses, pensadores y ecologistas* Grupo Editor Latinoamericano, Buenos Aires, 1995.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ya sea religiosos o seculares. El objeto de la obligación humana recaía, en la ética tradicional, en los demás hombres; en caso extremo la humanidad. Usualmente el horizonte ético tenía unos límites mucho más estrechos, como por ejemplo el ‘amor al prójimo’.

Para Jonas nada de esto ha perdido su fuerza vinculante. Pero ahora:

(...) la biosfera entera del planeta, con toda su abundancia de especies, exige, en su recién revelada vulnerabilidad frente a las excesivas intervenciones del hombre, su cuota de atención que merece todo lo que tiene su fin en sí mismo, es decir, todo lo vivo. El derecho exclusivo del hombre al respeto humano y la consideración moral se ha roto exactamente con su obtención de un poder casi monopolístico sobre todo el resto de la vida. Como poder planetario de primer orden, ya no puede pensar sólo en sí mismo. La ética medioambiental, en sus inicios, que se agita entre nosotros verdaderamente sin precedentes, es la expresión aún titubeante de esta expansión sin precedentes de nuestra responsabilidad, que responde por su parte a la expansión sin precedentes del alcance de nuestros actos.<sup>9</sup>

Entre sus aportes a la reflexión crítica sobre aspectos conflictivos de la problemática ambiental contemporánea, la filosofía ambiental provee de nuevas conceptualizaciones más ajustadas al estado de la cuestión. Tal sería el caso de unas distinciones pertinentes entre antropocentrismo débil y fuerte que realizara el filósofo ambiental estadounidense Bryan Norton.<sup>10</sup>

Lo que reconocemos como un *antropocentrismo fuerte* se inclina por las preferencias, deseos o necesidades meramente sentidas, frecuentemente a corto plazo (por ejemplo una aproximación excluyentemente económica que evita asumir otros juicios de valor). Esa tendencia –todavía predominante en algunos aspectos- desconoce o niega que constituya una amenaza para la continuidad de la vida en la Tierra. Se refleja en la postura crematísticas vigentes que alientan prácticas no sostenibles de agricultura, industria o turismo, urbanizaciones no planificadas, con el consiguiente deterioro ambiental, así como una falta de políticas atentas al crecimiento demográfico y/o al desarrollo humano.

El reconocimiento de la vulnerabilidad de los procesos biosféricos a causa del accionar antrópico torna al antropocentrismo fuerte conflictivo e insostenible para la vida humana y no humana en la biosfera. Ante esto, un preferible *antropocentrismo débil* se

<sup>9</sup> Hans Jonas, *Técnica, medicina y Ética*, Barcelona, Bs. As. México, Paidós, 1997, pp. 35-6.

<sup>10</sup> Bryan Norton, “Environmental Ethics and Weak Anthropocentrism”, *Environmental Ethics*, V. 6. Summer fall, 1984.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



perfila como más responsable de sus actos en tanto tendría en cuenta las condiciones globales de la vida humana y no humana en perspectiva a largo plazo.

Para Norton, si nos posicionamos desde un antropocentrismo débil, se supone que asumimos preferencias consideradas, ponderadas. Esto implicaría reconocer los límites de toda acción humana consistente con un principio racional, universalizable: *el mantenimiento indefinido de la conciencia humana*. En sentido coincidente, Hans Jonas estructura el imperativo: ‘obra de tal manera que los efectos de tu acción sean compatibles con la permanencia de una vida humana auténtica en la Tierra’, o en su versión negativa, ‘obra de tal manera que los efectos de tu acción no sean destructivos para la futura posibilidad de una vida humana auténtica en la Tierra’.<sup>11</sup>

### LINEAMIENTOS PARA UNA ANTROPOLOGÍA ECOFILOSÓFICA

El filósofo austriaco Martin Buber se refería en *¿Qué es el hombre?*, a los períodos de zozobra, pérdida de seguridad en mi comunidad o mundo, como los momentos que mueven al planteo generalista de la antropología filosófica, de la pregunta planteada una y otra vez: ¿qué es el hombre? La situación existencial reciente de la especie –desde la emergencia de la Era de la Ecología hasta la Era de la Sustentabilidad actual- está atravesada, en muchos casos, por una experiencia de extrañeza en el hábitat, en el entorno social y en la descripción de la propia individualidad.

Como nos recuerda el WSSR 2013, en muchas regiones los ciclos naturales ya no están intactos; las consecuencias futuras de la manipulación de los ciclos del carbono y del fósforo son impredecibles. Se producen masivamente miles de productos químicos sintéticos que tienen efectos considerables en los sistemas bióticos. Sin duda estamos atravesando una etapa de gran complejidad e imprevisibilidad.

Para el filósofo francés Michel Sèrres, somos capaces de producir efectos tan potentes como los del planeta. El *ser-en-el-mundo* distintivo del existente humano según Heidegger, ha tomado la forma de un *ser-equipotente-al-mundo*. La humanidad forma gigantescos conjuntos, colosales bancos de hombres equipotentes a los océanos, a los desiertos o a los casquetes glaciares, reservas de hielo a su vez, de calor, de sequedad o de agua; relativamente estables, esos inmensos conjuntos se nutren de sí mismos, avanzan y pesan sobre el plantea, para lo peor y lo mejor.<sup>12</sup>

<sup>11</sup> Hans Jonas, *El principio de Responsabilidad. Ensayo de una ética para la civilización tecnológica*, Barcelona, Herder, 1995.

<sup>12</sup> Michel Sèrres, *El contrato natural*, Valencia, Pre-textos, 1991



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Para el naturalista estadounidense Bill McKibben asistimos al advenimiento de la era *post-natural*; el *fin de la naturaleza* ha sido anunciado. Hoy en día son escasos los lugares donde la naturaleza se mantiene aún inaccesible: altas cumbres en algunas cordilleras, el interior de los desiertos o de las selvas vírgenes, ciertas regiones polares. Pero aún los espacios no intervenidos por el hombre padecen indirectamente los efectos de la actividad antrópica, como resultado del cambio climático global, la lluvia ácida o adelgazamiento de la capa de ozono.

Hemos modificado la atmósfera y cada punto de la biosfera aparece como artificial. El advenimiento de la era pos-natural no implica que hayan cesado los procesos biogeoquímicos del planeta; todavía brilla el sol y hay viento y crecimiento y decadencia. La fotosíntesis continúa, igual que la respiración. Pero lo que definía a la naturaleza como *lo otro distinto e independiente* de la sociedad humana está por cesar o ya ha cesado. El concepto de naturaleza no sobrevivirá a la nueva contaminación global, al bióxido de carbono, a los CFC (cloro-fluoro-carbonos de algunos gases propulentes). Al reconocido peligro nuclear de posguerra se agregó desde los años setenta del siglo XX el de la *bomba ecológica*. Para McKibben, la expresión principal de la *bomba ecológica* sería el cambio climático global.<sup>13</sup>

¿Es posible plantearse una antropología filosófica desde este contexto contemporáneo? En la obra mencionada, Buber reflexionaba:

‘Así como le es menester a esta antropología filosófica distinguir y volver a distinguir dentro del género humano si es que quiere llegar a una comprensión honrada, así también tiene que instalar seriamente al hombre en la naturaleza, tiene que compararlo con las demás cosas, con los demás seres vivos, con los demás seres conscientes, para así poder asignarle, con seguridad, su lugar correspondiente’<sup>14</sup>

Esta relacionalidad con lo diverso humano ya es un imperativo en la actualidad, siendo la multiculturalidad la característica distintiva de muchos ámbitos humanos. Esto conlleva la dificultad de un descentramiento relativo de todo etnocentrismo. La relacionalidad con la naturaleza o lo-otro-que-humano es más difícil de asimilar, está abierta a sucesivas redefiniciones (por ejemplo debido a los aportes de las ciencias) y ha propuesto perspectivas nuevas e inquietantes. Entre ellas, la aproximación a lo humano como especie, la reinstalación de lo humano en el devenir evolutivo, la concepción de cada identidad humana como compuesto y no como esencia simple, el ser holobionte de todo ser viviente, etc.

<sup>13</sup> Bill McKibben, *El fin de la naturaleza*, México, Diana, 1990

<sup>14</sup> Martin Buber, ¿Qué es el hombre?, Fondo de Cultura Económica, México, 1990, pp. 18-19.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



O sea que el hombre difícilmente pueda tener ‘con seguridad’ definitiva un lugar correspondiente, como pretendía Buber, o al menos puede sentir que cada vez se le hace más escurridiza esa seguridad. ¿Debería incorporar la antropología filosófica las características humanas consideradas en cierta forma nuevas? ¿Cómo replantearíamos ahora la estructura fundamental del ser humano, que en lo global se encuentra en situación de translimitación ecológica? ¿Cabría preguntarse por el significado que tendría para el hombre encontrarse en situación de translimitación ecosistémica, sin poder ajustar convenientemente –al menos hasta ahora- la relación entre su huella ecológica y la biocapacidad de la biosfera?

Es frecuente, desde Kant y la modernidad, asociar la antropología filosófica con tres preguntas clave: *¿Qué puedo conocer?* *¿Qué me cabe esperar?* *¿Qué debo hacer?* , las que culminarían con una cuarta pregunta *¿Qué es el hombre?*

Respecto de la primera, es claro que yo puedo conocer algo, no se trata sólo de mi finitud sino de mi participación real en la potencialidad del ser. Pero ¿hasta dónde pueden llegar nuestras facultades para pensar la complejidad? Sobre la segunda, hay algo que cabe esperar, mi vida tiene sentido, me es permitido esperarlo, buscarlo, aunque ahora el sentido de mi vida depende de mi conducta hacia la vida en totalidad y con la vida otra-que-humana. Finalmente, no estamos separados del hacer justo, podemos experimentar el deber y por eso encontrar el camino de un nuevo hacer, pero ¿tendremos las habilidades para el desafío actual y futuro?

Pensar la cuarta pregunta pero a la luz de las novedades de las otras tres tal vez nos enfrente a una antropología que podría llamarse ecofilosófica, o una bioantropología filosófica, u otra de expresión tal vez distinta que dé cuenta del escenario diferente en que se despliega la vida humana en los últimos tiempos.

### ALGUNAS REFLEXIONES FINALES

Un componente esencial de esta nueva antropología ecofilosófica es la responsabilidad por el sostenimiento de un espacio seguro y justo para la humanidad, lo cual –en el informe que tomamos como referencia- se acompaña de la idea la promoción de sendas de navegación para tales logros. (WSSR 2013, p, 87) Y las sendas de navegación están graficadas como líneas de acción para un desarrollo sostenible equitativo y justo, dentro de límites biosféricos. Las sendas pueden tomar derroteros indeseados, más allá de los umbrales biosféricos considerados preferibles y/o con logros muy por debajo de los umbrales socioambientales dignos y necesarios.

La idea de ‘sendas de navegación’ en el marco de un ‘espacio seguro y justo para la humanidad’ recuerda la práctica de la función del timonel, del que orienta el curso de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



acción dentro de determinados márgenes, evitando desvíos riesgosos. Es decir, remite – aunque sea metafóricamente- a una práctica cibernética.<sup>15</sup>

Cabría recordar que la cibernética a menudo estuvo dominada por el ingenierismo mecanicista y un espíritu de reduccionismo tecnocrático. Su perspectiva quedaba centrada, entonces, en el funcionamiento de las máquinas artificiales, del *feed-back* negativo que regula todo desvío, manteniendo la homeostasis y la obediencia al programa (perspectiva que sostiene la vigencia de leyes inmutables, de un orden inmutable, etc.) En este rubro estarían todos los sistemas vivos o artificiales que pueden realizar operaciones reversibles, volviendo siempre a las condiciones iniciales si se han apartado de ellas.

Pero mientras el *feed-back* negativo anula las desviaciones y es morfoestático, el *feed-back* positivo que amplifica una desviación, es fuente de crecimiento, de heterogeneidad, de transformación de sistemas, de morfogénesis. Claro que también puede producir desorganización, por enloquecimiento o dislocación del sistema (pero la desorganización ha sido una de las fuentes de los procesos evolutivos).<sup>16</sup>

Esto implicaría a los procesos que admiten cambios a lo largo de la flecha del tiempo, los procesos irreversibles que nunca pueden volver exactamente a un estado anterior, los que evolucionan en el tiempo. En este caso nos referimos a los sistemas vivientes en sus cambios individuales, a la evolución de la vida, los sistemas sociales, el comportamiento del universo, la historia de la humanidad, etc. Aquí ya resulta insuficiente la categoría de *feed-back negativo*, siendo que los cambios y la evolución suelen producirse por el potenciamiento de los desvíos de la media habitual (*feed-back positivo*) en lugar de producirse su corrección.

Obviamente que muchos tal vez preferimos sostener el deseo –aunque sea al mediano plazo- de ciertos equilibrios o situaciones medianamente favorables para la continuación de la vida en forma relativamente parecida a como la conocemos hasta hoy. El devenir del planeta muestra una historia ¿abierta y unidireccional? afectada periódicamente por profundos cambios geológicos y biológicos. Entre ellos están el aumento de la luminosidad solar, el impacto de cometas y asteroides, los movimientos tectónicos, los cambios climáticos durante las glaciaciones, la acción del vulcanismo, etc.

<sup>15</sup> Cibernética deriva del término *kybernetes*: timonel.

<sup>16</sup> Maruyama, Magoroh, 1963, 'The Second Cybernetics: deviation-amplifying mutual causal processes' *American Scientist* 51:164-79.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Este trabajo gira en torno del deseo de mantener las condiciones del Holoceno aunque sea –según dicen algunos especialistas- por unos mil años más. Resume cierto color estoico, como un llamado a la sabiduría, a la aceptación de la finitud o de los límites, al desarrollo de cierta conducta frugal contenida y no teñida de excesos... Un estoicismo contemporáneo que plantea, como en todas las épocas, un afán común de salvación.

El Informe Mundial de Ciencias Sociales 2013 fue usado como espejo de proyección para algunas reflexiones desde la filosofía ambiental en vistas a una reformulación apropiada de la antropología filosófica. El cuerpo del Informe presenta varias ilustraciones con fotos de las obras del escultor sudafricano Andries Botha, sus enormes esculturas de elefantes a tamaño natural, construidas con materiales de desecho antrópico. Botha pertenece al Human Elephant Foundation. Entre otros detalles, nos recuerda que los elefantes se expandieron a partir de África (como los humanos actuales) y que son animales de gran memoria y cuando por alguna circunstancia pierden la senda o el rumbo hacia condiciones de supervivencia, las saben encontrar nuevamente (¿cómo los humanos...?)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### FRAGMENTACIÓN Y DUALISMO EN LA VIDA UNIVERSITARIA. CONSIDERACIONES CRÍTICAS DESDE LA *NO-DUALIDAD*<sup>17</sup>

**Capelari, Luis Gabriel**

Licenciado en Filosofía por la Universidad Nacional del Litoral (UNL). Año 2009. Actualmente, becario en investigación en el proyecto Sobre los modos del conocimiento humano que confluyen en la formación universitaria. Dirigido por la Dra. Carmen González. Docente Adjunto en las cátedras de Antropología filosófica (Dpto. de Filosofía y Teología, Facultad de Filosofía, Universidad Católica de Santa Fe –UCSF–). Docente Adjunto en las cátedra Antropología filosófica y Filosofía (Dpto. de Filosofía y Teología, UCSF). Ayudante de cátedra de las asignaturas Antropología y Taller de lectura y producción de textos (Dpto. de Filosofía, Facultad de Humanidades y Ciencias, UNL). Algunos trabajos publicados: "De Canguilhem a Foucault. Cuerpos y vida en tiempos del biopoder", "El 'derecho a hablar' ante el escritor anónimo de La arqueología del saber. Notas sobre un desencuentro"; "Los antecedentes olvidados de la tarea interpretativa en Michel Foucault" (por Ediciones UNL).

#### RESUMEN

Actualmente, la praxis universitaria está fragmentada y apoyada en un modo dualista de vivir. La no-dualidad como renovación espiritual propone cambios prácticos en materia educativa.

#### PALABRAS CLAVE

Experiencia, conocimiento, no-dualidad, fragmentación, espiritualidad.

#### INTRODUCCIÓN

Estimo que hay un modo de ser y estar bastante común en la Universidad –y que replica en cierto modo una actitud de vida presente en todo lugar- que se resume en prácticas académicas fragmentarias correlativas a un ser humano escindido de sí mismo, de los otros y de las cosas. Ahora bien, percibir esta situación desde el prisma de la no-dualidad resulta muy positivo, pues permite entrever un modo diferente y primordial de vivir en este complejo mundo académico. De eso trata esta ponencia. En primer lugar, describiré muy sucintamente algunas notas características de la conciencia dualista en las aulas. Posteriormente, consideraré la crítica al dualismo sujeto-objeto que recorre de raíz dicha conciencia habitual, incluyendo el modo dominante de saber que es el científico –apoyándome en la óptica crítica de autores como Raimon Panikkar y Ken Wilber–. Esto me permitirá delinear un tercer momento que se asume propositivo: la

---

<sup>17</sup> Esta ponencia surge del trabajo actual en el marco del Proyecto de Investigación "Sobre los diferentes modos del conocimiento humano que confluyen en la formación universitaria", dirigido por la Dra. Carmen Beatriz González en la Universidad Católica de Santa Fe. De allí que las ideas que expondré, si bien en su mayor parte son pertinentes para analizar la realidad universitaria en general, se dirigen más específicamente a las universidades donde la Teología y la Filosofía tienen un espacio curricular.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



necesaria *distancia* y *desprendimiento silenciosos* –*meditación*–, como apertura hacia una *experiencia de esencial "espaciosidad"* –según Javier Melloni– *desde* el cual recuperar el diálogo y la articulación entre saberes que habitualmente creemos separados de manera supuestamente evidente.

En definitiva, se trata de una aproximación a la *no-dualidad* como renovación espiritual, pero que integra el conocimiento, incorporándolo en la vida sin recortarlo y separarlo de ella como en el modo dual. De esta manera, se abren otras perspectivas de abordaje de la crítica situación de los estudiantes y docentes, en dirección a posibles cambios reales, *prácticos*.

### LA FRAGMENTACIÓN COTIDIANA

Es frecuente encontrarnos a nosotros mismos en todos los espacios de nuestras vidas y específicamente como estudiantes y docentes, psíquica y espiritualmente ausentes, preocupados y no ocupados, tensos, atrapados por la mente; y además, percibir a los estudiantes en día de exámenes sumamente tensos, con la saliva espesa, las manos sudadas e inquietas, la mirada angustiada, etc. "Cuestiones privadas" quizás se diga, a resolver de manera aislada. Sin embargo, considero que semejantes fenómenos se conectan con interrogantes como los siguientes: ¿qué hacemos –tanto estudiantes como docentes– habitualmente al leer, estudiar o interactuar en las clases y en un examen?, ¿cómo nos disponemos frente a estas prácticas, bajo qué supuestos institucionalizados? ¿Qué esquemas y conceptos formatean nuestra mente a la hora de comprendernos en los campos epistemológicos y ontológicos subsecuentes? Y quizás lo más importante y que resume todas las preguntas anteriores: ¿qué identidad asumimos como académicos; esto es, cómo nos reconocemos y recortamos en tanto seres que viven y conviven en la Universidad?

Como sostiene Ken Wilber (1998, pág. 26), la conciencia habitual nos indica que somos mentes individuales habitando un cuerpo bastante rebelde a nuestros mandatos, lo que constituye una primera división. Pero además, nos percibimos separados de los "otros" y de las "cosas" que habitan nuestro campo de experiencia. Este nivel de conciencia cotidiano se reproduce en las prácticas cognoscitivas, científicas, pero también podemos apreciarlo en cierta conciencia religiosa excesivamente anclada en la creencia –el sujeto de conocimiento que, proposicionalmente, mediante juicios, se vincula con un objeto extra-mental–. Así, surgen yoes o personalidades diversas con una sombra o inconsciente más o menos excavado, una relación con un cuerpo más o menos suyo y la apropiación más o menos estable de los entes naturales –incluidos los humanos– y los objetos artificiales.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Ahora bien, este nivel superficial de conciencia se encuentra tan naturalizado en nosotros que difícilmente accederemos a una experiencia diferente *de y en* la realidad. Es tan habitual e inconsciente que podemos ser excelentes académicos leyendo y escribiendo sobre los más diversos temas, incluso tematizando niveles de conciencia, estados psicológicos y trascendentales no habituales; o bien sentirnos creyentes que recitamos oraciones, credos, dogmas de fe, que hablamos de la fe, etc. Todo esto es tema, recorte y separación del sujeto de conocimiento: incluso Dios, el Espíritu, y otras entidades de diversa nomenclatura son conceptualizados de manera extrema. Ahora bien, siguiendo a Nietzsche, todo esto es "demasiado humano", pues claro, no se trata de que no lo sea, sino del exceso que evidencia la palabra "demasiado".

### EL CONOCIMIENTO DESDE LA ESCISIÓN

La ciencia moderna, habitualmente equiparada con la razón, se asienta en el dualismo, en la separación sujeto-objeto, analiza, separa, cuantifica, objetiva. Raimon Panikkar sostiene que la ciencia ha empobrecido elementos como tiempo, espacio, masa, energía, materia, etc., y ha entronizado la *aceleración* (2006, págs. 14-17): la sociedad actual, tecnolátrica, imprime velocidad, voráquina, acumulación de "conocimientos", "avances", pero le falta *amor*, es una racionalidad pobre, con un concepto pobre de conocimiento, desligado de una cosmología: "la ciencia moderna separa el conocimiento del amor, de la comunión con lo conocido", es un objeto de conocimiento, no un conocimiento desde el escuchar y compartir (Pigem, 2008). Además, porque su *estatus epistemológico es perverso*. Es decir, nos ha hecho creer que hay conocimiento posible sin amor. Ha cambiado el "conocer" por el "calcular". "Conocer" que es un acto místico, "conocer" que es un acto erótico, que es convertirse en lo conocido, "conocer" que es penetrar en lo conocido y *hacerte una sola cosa con él*, "conocer", que en todas las civilizaciones ha sido un acto salutífero por excelencia, se ha convertido en un saber manipular una serie de datos para prever una serie de acontecimientos (Panikkar, 2006, pág. 16)

Desde la problematización de la *verdad*, Panikkar diferencia entre "poseer" la verdad y "ser en" la verdad. A fin de cuentas, la verdad no es algo que se posee, pues "se es en ella" cuando trascendemos la supuesta "evidencia" de un sujeto separado de un objeto conocido mediante un juicio proposicional (ibídem). En la misma línea, según Ken Wilber, para Oriente la realidad sin fronteras no ha sido jamás una preocupación exclusivamente filosófica o teórica. Nunca fue algo que hubiera que resolver en una pizarra o en un laboratorio, por más importantes que fueran esas actividades. La carencia de demarcaciones era, más bien, cosa de la experiencia cotidiana, del vivir concreto. La gente siempre está empeñada en *acotar* su vida, su experiencia, su realidad. (pág. 67)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Nuevamente, desde esta cita surge la necesidad de distancia y desasimilación, la ausencia de fronteras y la experiencia cada vez más sencilla y pura, destinada a disolver y no a multiplicar problemas.

### NO-DUALIDAD

Esta experiencia no superficial se sostiene en una *práctica meditativa* diaria, consecuente. Al respecto, el teólogo y antropólogo jesuita Javier Melloni, afirma:

El silencio es, de entrada, sustracción de ruidos y sonidos, de imágenes y conceptos que crea el deseo. Esta sustracción es la que permite el desenganche. Al desapegarnos, se abre un espacio nuevo. ¿Por qué nuevo? Porque deja de ser la repetición de las necesidades del ego. El ego es hijo del instinto de supervivencia. Construye todo un mundo en torno suyo para asegurar su pervivencia. Pero a costa de hacer trizas la gratuidad. Todo existe en función de la propia necesidad, de modo que no ve rostros ni cosas, sino presas para calmar ese vacío esencial. (2011, pág. 3)

"Sustraerse" de lo definido para su apetencia por el "deseo" del yo o ego... Sólo así se puede ver y escuchar, acoger, recibir lo que se nos brinda sin deformaciones mentales. Por eso, el silencio no es un estado de pasividad boba y aletargada. Todo lo contrario, es atención plena. De allí las consecuencias en las relaciones humanas, donde el diálogo se nos revela en toda su espaciosidad, pues desde el silencio se da lugar al otro en tanto otro y a la escucha atenta y receptiva; silencio que no es lo contrario a ausencia de palabras, en un diálogo que dé lugar al nacimiento de algo nuevo: "cada encuentro sería un nacimiento" (pág. 8).

Contra la "saturación de los sentidos", se trata de "escuchar, en lugar de simplemente oír; palpar, oler y gustar con calidad de atención y de conciencia en vez de compulsivamente", diferencia que el *Zen* marca entre la "mirada flecha" y la "mirada copa" (pág. 9). El primer tipo de mirada se ejemplifica en la pseudo-terapia del centro comercial: saltar compulsivamente de vidriera en vidriera, de producto en producto, en una rapsodia de estímulos fuera de nuestro control que en realidad aumenta nuestro cansancio psicofísico. Pero una buena experiencia consiste en volver al centro comercial desde la "mirada copa": sin focalizar, atentos al presente, con los sentidos abiertos y difusos, sin apegarnos a nada, dejando que todo pase si algo irrumpe moleestamente en nuestro campo perceptivo; esto es *meditación*. Algo que resulta asombroso y que simplemente *puede suceder*, es que los seres humanos serán percibidos como tales, no



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



como un conglomerado molesto y tonto de individuos, sino en su singularidad e interrelación mutua. Pero frente a esto el lenguaje es muy pobre.<sup>18</sup>

Finalmente, en vinculación con las limitaciones de la razón, la espaciosidad silenciosa en la que originalmente somos –pero que tapamos y olvidamos-, es lo sin forma a partir de lo cual hay formas, pero entonces eso sin forma escapa a las constituciones de objetos operada por la razón, lo que no significa que no se pueda experimentar, por supuesto que sí, pero no a partir de la racionalidad científica:

La percepción no-dual del mundo es un retorno a la espaciosidad del Paraíso, que no es un lugar sino un estado que está latente en todos los lugares. Se da entonces el estar en el mundo sin interpretarlo, percibiendo el rostro original de las cosas, inmediato y sin velo. Entonces se descubre que Él es todas las formas, directa e inmediatamente, y el que Él es Sin Forma. Los sentidos, los afectos, la razón y la acción pueden guiar hasta el umbral, pero no pueden entrar. Han de silenciarse para que dejen de construir y puedan recibir. (pág. 14)

### A MODO DE CONCLUSIÓN

La espiritualidad es *experiencia* que debe ser alentada a partir de prácticas que den lugar al silenciamiento. Se dirige directamente a la vida y su sentido; es superación acogedora de la distancia entre un sujeto no observado –y por lo tanto adormecido– y el objeto de conocimiento, entre la realidad y las ideas –dualidad en la que, además, las ideas se disfrazan de realidad a la manera del fetiche mercantilista denunciado por Marx–. Desde aquí, entonces, se puede alumbrar la famosa disolución de la frontera entre teoría y praxis a partir de una *actividad* primordial que todo lo recorre y atraviesa, que circula, si lo permitimos en actitud de *abandono*. Pero insisto: es una práctica; y estimo que es necesaria su presencia en la Universidad. A partir de aquí se pueden visitar algunos puntos críticos de esta institución. Me limitaré a tres de ellos para finalizar.

*Primero*. Espiritualidad es ser y estar en *Eso* que no une: en los espacios universitarios de grupos de investigación, en los encuentros con estudiantes en el aula, en el encuentro de los estudiantes con ellos mismos en soledad o en comunidad, lo que también es necesario para los docentes, cuando se proyecta una clase, en reuniones departamentales, en el diseño de programas, al estar aquí compartiendo esto que he escrito, etc.

---

<sup>18</sup> De allí que, por ejemplo, en los monasterios las labores manuales sean parte fundamental de la rutina diaria. Melloni también rescata el silenciamiento en relación al camino de la acción que sugiere el Bhagavad Gita, sin apagarse a los resultados –sea el éxito o el miedo al fracaso–, para la paz y equilibrio de la mente (p. 12). Esto es sumamente importante para la tarea académica, si bien las complicaciones particulares residen en su inclinación casi exclusiva hacia la actividad intelectual.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



*Segundo.* Desde la no-dualidad podemos pensar diferencias –como entre el mar y la costa– pero no divisiones fuertes. Los planteos más específicos sobre filosofía, ciencia, teología, sus estatutos epistémicos y la realidad de sus prácticas en la Universidad, cobran un sentido renovado desde este trasfondo espiritual. La espiritualidad no es teoría, ni ciencia, ni filosofía, no se encierra en libros, artículos, ponencias... A diferencia de los monopolios posibles en que filosofía, ciencia y teología pueden caer, la no-dualidad circula, atraviesa e inunda todo –para no decir "fundamenta", que no creo del todo adecuado–; no es un sector o parte, *es* sin estar en parte alguna, no radica en concepto o definición porque no tiene límites, ni está en su esencia el poder monopolizar y violentar. El viejo *problema* de ser a la vez parte y todo queda aquí sin efecto.

*Tercero.* El conocimiento filosófico y teológico *per se* no podrá salvar la brecha con las vivencias del ser humano, ya que si no hay experiencia alguna de su "orientación hacia Dios", por más "demostración" de su existencia que lea y estudie serán palabras vacías de sentido para él (Casas, 2008, págs. 406-407). Pero si ubicándonos a nivel antropológico nos referimos a la *espiritualidad* como *experiencia*, las cosas cambian. Y además, esta experiencia no es un "sentimiento irracional, sino precisamente... un punto de partida grávido de razones, para que la razón pueda después fundamentar una metafísica asimilable para el hombre actual." (Ibídem)

En conclusión, como puede apreciarse, estas tres instancias están relacionadas. La experiencia de no-dualidad permite una apertura real, vital, a los espacios teóricos y, a su vez, todo esto revierte en el conocimiento auténtico de nosotros mismos, con todo nuestro ser: cuerpo-psiquis-espíritu. En definitiva, el desafío es abrimos a esta experiencia, dar testimonio de ella, alentar prácticas concretas integradoras, abrir nuevas brechas y quizás actualizar algunas poco transitadas.

### BIBLIOGRAFÍA

- Casas, G. (2008). Antropología filosófica. Orientaciones para un curso. Córdoba: EDUCC.
- Melloni, J. (2011). I Foro de espiritualidad. La espaciosidad del silencio, (pág. 17). Zaragoza.
- Panikkar, R. (1 de Agosto de 2006). "La ciencia moderna ha pervertido el sentido de todas las palabras que utiliza". Sesenta y más, 14-17.
- Pigem, J. (20 de Octubre de 2008). Entrevista a Raimon Panikkar. Obtenido de Revista Namaste: <http://www.revistanamaste.com/raimon-panikkar/>
- Wilber, K. (1998). La conciencia sin fronteras. Barcelona: Kairós.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CATEGORÍAS Y CÓDIGOS DISCURSIVOS DEL CRISTIANISMO Y SU PROPUESTA DE ADAPTACIÓN HUMANA A LA PROBLEMÁTICA AMBIENTAL

#### EL DISCURSO AMBIENTAL DE S.S. BARTOLOMÉ, PATRIARCA ECUMÉNICO DE CONSTANTINOPLA

**Cárdenas Tamara, Felipe**

Profesor asociado de la Universidad de La Sabana, Ph.D. en antropología Bircham International University (USA), antropólogo de la Universidad de los Andes-Colombia, MSC en Desarrollo Rural, Universidad Javeriana-Colombia, homeópata titulado, British Institute of Homeopathy, Instituto Homeopático de Colombia.

#### RESUMEN

Se identifican las formas de sentido comunicativas dirigidas a superar la crisis ambiental desde el magisterio de S.S. Bartolomé I Patriarca Ecuménico de Constantinopla.

#### PALABRAS CLAVE

Crisis ambiental, cristianismo ortodoxo, análisis de discurso.

#### PRESENTACIÓN

Este documento tiene el propósito de introducir algunos de los resultados de una investigación en curso referidos al pensamiento del llamado Patriarca Verde, su Toda Santidad el Patriarca Ecuménico de Constantinopla Bartolomé. La estructura del trabajo responde a un análisis discursivo. El presente texto se estructura con base en los siguientes ejes: i) introducción con una breve reflexión sobre el contexto de la problemática ambiental, ii) antecedentes de ésta a la luz de algunos trabajos de investigación, iii) estado del arte, iv) marco teórico y método, v) resultados y vi) discusión y conclusiones.

El problema de investigación se sitúa como proceso de análisis comprensivo e interpretativo (hechos y horizonte de sentido) de orden etnográfico y discursivo, centrado en el estudio de los discursos ambientales del Patriarca de Constantinopla Bartolomé. La confluencia de temas antropológicos, semióticos, teológicos e históricos centra el trabajo en el horizonte de la complejidad. Los textos que se analizarán se originan como producciones psicológicas, históricas, teológicas y sociales que reflejan particularidades que no pueden considerarse simplemente como "cosas" tal como postulaba E. Durkheim (1985), y explicadas únicamente según los métodos de las ciencias naturales (Bauman, 2002:14-15). De todas maneras, la delimitación del tema implica circunscribir el objeto de estudio en tanto relato, narrativa, discurso y pensamiento, en textos que vienen siendo estudiados, analizados y meditados,



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



destacando principalmente la codificación cultural propia del discurso y metadiscurso de S.S. Bartolomé, en la expresión de símbolos que connotan y denotan dimensiones ambientales y ecológicas.

### INTRODUCCIÓN

Entre las variables socio-culturales en juego en lo referido a las condiciones sobre el estado actual del cambio climático y la determinación de los efectos antrópicos de los gases de efecto invernadero (PNUD, 2007), figura la diversidad de percepciones del ambiente en general y de los fenómenos climáticos en particular (Ingold, 2000). Estas percepciones, entendidas como formas de conocimientos, creencias, actitudes, valoraciones subjetivas y prácticas conscientes con relación al entorno, pasan a constituirse en información y saberes relevantes que permitan actuar en la búsqueda de metas que disminuyan la vulnerabilidad social frente a la variabilidad climática y el cambio climático mundial. La identificación de signos, categorías y ontologías diferenciadas al interior de las narrativas y discursos ambientales es un proceso central para la estructuración de la información y del conocimiento de la realidad y del mundo que nos rodea. Las narrativas culturales, como expresión de ontologías y representaciones del mundo contribuyen al desarrollo formal de conceptos, categorías y códigos que pueden estructurar sistemas de información de orden semióticos que pueden ser puestos al servicio de procesos de indagación académica, estructuración educativa y planes de acción ambiental. La compleja y difícil construcción de sistemas de información con base en análisis discursivos, permiten establecer clasificaciones científicas surgidas desde la propia codificación que establecen los investigadores, en diálogo con las formas de representación que tienen los actores locales o regionales en sus formas de percibir, referir e interactuar con los territorios, biomas, paisajes y problemática ambiental contemporánea (Turnbull 2007).

Conforme a lo anterior, los pronunciamientos discursivos en materia ambiental del Patriarca de Constantinopla Bartolomé, se constituyen en un interesante camino de exploración discursiva y antropológica que proporciona una vía para el desarrollo de la ontología ambiental, desbordando con ello una referencia unívoca al tema del paisaje en referencias exclusivamente de orden geográficas. Hipotéticamente se afirma que las categorías discursivas analizadas tienen la fuerza para enriquecer la nueva ontología ambiental que se viene construyendo en el mundo desde diversas redes de pensamiento y sistemas de producción discursivos. En este escrito presentaremos los hallazgos iniciales en su referencia en tanto códigos de enunciación surgidos del análisis del corpus discursivo producido por un actor cuyas preocupaciones ambientales están situadas en el contexto de un campo religioso.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ANTECEDENTES Y PROBLEMÁTICA

La preocupación con la "crisis ecológica" y sus relaciones con el hecho religioso han sido objeto de diversos análisis en mis propias investigaciones (Cárdenas 1990, 1995a, 1995b, 1997, 1998a, 1998b, 1998c, 1998d, 1999, 2004, 2005, 2006, 2007, 2007a, 2008, 2012). El proceso investigativo en torno a la relación ecosistema-cultura, como sus resultados, los he vinculado y relacionado con proyectos en el ámbito del desarrollo sostenible y desarrollo rural con aplicaciones concretas en el campo del ordenamiento territorial, desarrollo local y regional en la región andina de Colombia y en zonas costeras insulares (Cárdenas 1995b, 1998a, 1998b, 1998c, 1998d, 1999, 2005, 2007a, 2009). El trabajo a lo largo de estos años me ha permitido captar la importancia de los símbolos religiosos y de las prácticas rituales insertas en los universos cuya connotación expresa la sacralidad. Estas condiciones se presentan de manera relevante, incluso en sociedades que se podrían pensar como secularizadas.

Se debe hacer notar que los aportes y propuestas al campo mencionado tienen importantes contribuciones académicas en sociología y sus visiones sistémicas y comunicativas (Luhmann, 2007), antropología estructural (Rappaport, 2001) y semiótica (post) estructural e histórica (Yelle, 2012). En el campo del pensamiento religioso y teológico, han sido numerosos los trabajos y reflexiones, estando dirigidos, en el ámbito cristiano, a evaluar el vínculo entre el cristianismo y la idea occidental moderna de la desacralización y desnaturalización del mundo, en el marco de la crisis ambiental experimentada por toda la humanidad con mucha fuerza a lo largo del siglo XX (Florio, 2012; Ruíz de la Peña, 1988: 31; Jou, 2008: 19-48). Para muchos intelectuales, incluso confesionalmente cristianos, la problemática ambiental ha sido impulsada por la institucionalidad cristiana, sus símbolos y prácticas, dada según ellos, por vínculo histórico con el modo de producción capitalista y los valores de la civilización occidental contemporánea, que marcaron mediante el uso tecnológico, una racionalidad dominante y formas organizativas, que con la idea de la "evangelización" lo que terminaron difundiendo fue un *ethos* contrario a los valores cristianos y abiertamente a favor de una aculturación de orden colonial o neocolonial; las notas básicas de esa mentalidad-código cultural son la ganancia y la rentabilidad, por encima de la noción de gratuidad tan cercana a muchos pueblos "primitivos" y a los principios solidarios del propio cristianismo. Se afirma que ello ha generado una acción depredadora sobre los ecosistemas y las culturas humanas, cuyos efectos son visibles en el contexto de la degradación ambiental del planeta (ecocidio) y en el marco de un discurso centrado en la categoría de desarrollo (Escobar, 1999); la resonancia del proceso ambiental ha tenido implicaciones humanas que bien pueden entenderse como expresión de un genocidio, donde millones de seres humanos son obligados a vivir en la





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



miseria, o bien a asumir los significados, valores y normas de un sistema sociocultural que les fue impuesto a la fuerza; en ese horizonte, muchos grupos humanos, occidentales y no-occidentales han sido o fueron condenadas a la muerte cultural (etnocidio) (Votrin, 2005; Boff, 2001; Jaulin, 1973). Sin embargo, el pensamiento teológico y pastoral de la últimas décadas ha ido madurando una perspectiva más profunda y coherente con el sentido bíblico del hombre como "administrador" del mundo y del planeta que habita, y tal como dice el teólogo argentino Lucio Florio, desde el horizonte del Nuevo Testamento, "como agente de la nueva creación inaugurada por Cristo y su Espíritu" (2012: 105-143).

En un primer lugar, la intención de la investigación es la de abrir canales de reflexión que contribuyan a comprender la idea de "naturaleza", la "epistemología ambiental", la "conciencia ecológica" y canales de comunicación expresados por una tradición particular al interior del cristianismo. En un segundo lugar, esperamos afinar el marco conceptual en lo referido a pensamiento ambiental y con ello enriquecer la semiosis social del discurso ambiental. Finalmente, desde estas intencionalidades investigativas, las preguntas de investigación se articulan alrededor de los siguientes interrogantes: ¿Cuál es la relación existente entre transformación del paisaje cultural y su vinculación con la semiosis discursiva de la tradición eclesial del cristianismo ortodoxo? ¿Cómo y por qué en el orden discursivo, Bartolomé, como representante de la Iglesia de Oriente, responde a la crisis ambiental contemporánea? ¿Qué temas desarrolla, cuáles no y por qué? ¿En qué consiste su epistemología ambiental y qué pautas de acción sugiere para la superación de la crisis ambiental contemporánea? ¿Por qué el "simbolismo" ambiental desplegado en el discurso religioso puede o no puede establecer un *plus* de sentido para la conciencia ambiental de creyentes y no creyentes que viven hoy en el seno de sociedades secularizadas o que están influenciados por narrativas morales ajenas a las promulgadas por las grandes religiones institucionalizadas? Y por último: ¿cuáles son las estrategias comunicativas y discursivas diferenciales desplegadas por el Patriarca Bartolomé I en función de los auditorios en los que ha venido participando en calidad de líder ambiental mundial y de qué manera se ven representados los conocimientos científicos de las ciencias sociales y naturales en su discurso? Estas preguntas están referidas a la identificación de una ontología discursiva particular, los enfoques y temas abordados por parte del Patriarca Ecuménico de Constantinopla, Bartolomé I y serán abordadas desde la metodología cualitativa de orden etnográfico centrada en el análisis de discurso, textos, análisis de contenidos y corroboración de los mismos mediante la observación directa en uno de los paisajes culturales representativos de la tradición a investigar.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ESTADO DEL ARTE

Existe abundante literatura desde finales de los años sesenta del siglo XX que da cuenta de la relación entre religión, la religión cristiana y la problemática ambiental (Descola, y Pálsson, 1996; Escobar, 1999; White, Lynn 1967; Barboru, Ian, ed., 1973; Gowan, y Sumaker, 1980; Attfield, 1983; Spring, y Spring, (eds), 1974; Mitcham, y Grote,(eds), 1984; Cohen, 1989; Whitney, 1993; Harrison, 1999; Boff, 2001, Florio, 2010). En mi propio trabajo, *Crisis ambiental y cristianismo* (2008), hice un recuento de las principales perspectivas y argumentos referidos a la visión cristiana en relación con el ambiente natural. A diferencia de la visión negativa que postula White (1967) sobre el papel depredador del cristianismo, nuestra interpretación de los hechos es más favorable en lo relativo al componente ecológico y ambiental del cristianismo (Cárdenas, 2008).

Los postulados negativos sobre el papel del cristianismo se han matizado con base en el desarrollo y consolidación de una teología que podemos definir como ambiental. Desde dicho contexto, debe tenerse en cuenta, que desde diversos postulados teológicos, numerosas iglesias occidentales han manifestado su preocupación sobre el cambio climático, la destrucción de los sistemas ecológicos, la pobreza, la injusticia, y han enfatizado la necesidad de que el ser humano ejerza cuidado sobre el mundo creado, basándose en la hermandad, el sacrificio y la caridad (Votrin 2005). Numerosas comunidades religiosas, iglesias cristianas reformadas, la Iglesia católica y las iglesias ortodoxas, así como grupos no cristianos, han venido participando y contribuyendo cada vez más al debate ambiental, que desde una perspectiva cristiana se podría sintetizar con palabras orientadas desde una visión cósmica. Los portales electrónicos de numerosas iglesias cristianas hacen menciones explícitas al tema ambiental y a su compromiso con prácticas sociales de esta índole. Su desarrollo ha sido tan importante, que en el ámbito católico romano, se ha venido constituyendo una forma teológica llamada ecoteología. Esta nueva visión o escuela teológica no es uniforme en sus desarrollos; sus principales exponentes pueden expresar sus preocupaciones en el marco de la más ortodoxa filosofía cristiana (Pannenberg 1993; Juan Pablo II 1999, Florio, 2012) o incluso manifestar sus posiciones discursivas en el horizonte de la nueva era y el neopaganismo (Boff, 2001). El panorama que se tiene por delante es muy interesante, ya que lo que se afirma es la validez epistemológica de una visión narrativa que incorpore saberes anclados en aquello que los creyentes denominan "Revelación", palabra que expresa el acto de comunicación de sí mismo por parte de Dios, así como su proyecto para la humanidad y el universo (Florio, 2012).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



En el contexto de las iglesias de oriente, el magisterio de Patriarca Ecuménico de Constantinopla, S.S. Bartolomé I ha estado marcado, desde el año su elección (1999), por la generación de un extenso número de pronunciamientos públicos enfocados directamente en el tema ambiental<sup>19</sup>. En relación con su magisterio ambiental, la investigación que se propone es pionera, ya que no existe ningún estudio o investigación que desarrolle un análisis del discurso ambiental del Patriarca. Hemos recuperado unos 141 cuarenta discursos, producidos entre el año de 1989 y el año 2011. Todos estos pronunciamientos están disponibles en el portal electrónico del Patriarcado y han sido traducidos en su totalidad en inglés y algunos al español.

Como afirma John Chryssavgis: "Su Toda Santidad Ecuménica, el Patriarca Bartolomé, ha proclamado persistentemente la primacía de los valores espirituales en la determinación de una ética ambiental y en la acción" (2007: 9-18). Sus esfuerzos durante todos estos años, lo han llevado a recibir el título de Patriarca Verde, mención que fue acuñada y publicitada por los principales medios mundiales en el año de 1996. En el 1997, el vicepresidente de los Estados Unidos, Al Gore, formalizó dicho título. En 2008, la revista *Time*, lo incluye dentro de las 100 personas más influyentes del mundo, por haber "definido el ambientalismo como una responsabilidad espiritual" (citado por Chryssavgis, 2007: 9-18). Los campos sociales en los que se mueve el Patriarca Bartolomé I son muy diversos. Es el principal invitado en congresos y simposios internacionales sobre medio ambiente y sus pronunciamientos han tenido en cuenta los mayores problemas ambientales mundiales y regionales. Su obra escrita no es muy extensa. La principal, *Encountering the Mystery. Understanding Orthodox Chirstianity Today* (2008), es accesible en formato digital y es una de las fuentes para la investigación que se propone.

### MARCO TEÓRICO Y MÉTODO

La presente investigación implica una semiótica cultural que parta de reconocer la discusión referida a la antinomia naturaleza-cultura. Como indica Zylko Boguslaw, ésta cuestión se ha debatido numerosas veces en la historia de la filosofía, la antropología filosófica y la metodología de las ciencias sociales (Boguslaw, 2001). El trabajo asume la posición de Yuri Lotman donde se entiende la cultura como información, y se entiende como un proceso cultural o antinatural en el sentido de establecer fronteras en los campos de lo natural y lo cultural. Yuri Lotman, definió la cultura "como un todo de

---

<sup>19</sup> La página web oficial del Patriarcado es la siguiente: <http://www.patriarchate.org/>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



información no hereditaria y sus caminos de organización y almacenamiento" (Lotman citado por Boguslaw, 2001). Desde la noción de Lotman, la cultura es información y depende del acto procesual de la conciencia humana. Es un proceso tanto subjetivo como consciente en su carácter. El mundo externo o la "naturaleza", proporciona los materiales para los artefactos culturales; y ese mismo mundo es objeto de cognición. Por lo tanto, las ciencias naturales se constituyen en sí mismas, componentes de la cultura humana. La cultura como información es transmitida por mecanismos no genéticos y no incluye el comportamiento instintivo, como tampoco nada que esté basado en funciones como las derivadas de la noción de Pavlov de un "sistema signado primario". Ahora, la antinomia naturaleza-cultura, establece que la argumentación de Lotman se enfrenta a posturas naturalistas, que como en el caso de Vyacheslav Ivanov, exploran las raíces genéticas de sistemas particulares de signos, en referencia a sus estudios en zoología, especialmente en cuanto los datos de la primatología. Ivanov sugirió que el comportamiento humano ha preservado numerosos comportamientos arcaicos estereotipados, heredados por los humanos de sus ancestros y que se reflejan en las condiciones fisiológicas (asimetría de los hemisferios) del cerebro humano. Así mismo, afirma que los mecanismos fundamentales que permiten que el sistema de signos se haga presente son innatos. (Boguslaw 2001) Lotman, afirmándose como antinaturalista, no excluyó a la neurosemiótica de su modelo analítico, pero evitó abordar discusiones en ese campo, reconociendo los riesgos inherentes a la sobresimplificación. La perspectiva semiótica de Lotman no excluyó los elementos de intercomunicación e interacción entre la esfera natural y la cultural. Los elementos no culturales, como los culturales se afectan mutuamente. Condición que se plantea como un importante abordaje para los estudios referidos al pensamiento ambiental.

De esta forma, los ambientes naturales se constituyen en paisajes culturales; se llenan de signos que denotan la presencia humana sobre el territorio. Los paisajes culturales, se definen desde el horizonte mediado por la conciencia humana que los constituye en ideas para ser pensados. En este sentido, Europa, además de ser geografía es una idea. La cultura se apropia de los elementos no culturales, los absorbe, los ordena/desordena y los incorpora en el universo semiótico, incluso manteniendo la distinción entre cultura y naturaleza. En referencia a Lotman, Boguslaw menciona que las características de la naturaleza son la continuidad, la reproductibilidad, y la infinitud. Estas condiciones son características inherentes a los seres humanos como creaturas biológicas, pero evidentemente, el ser humano no es únicamente esto. Por lo tanto, el trabajo se refiere a la experiencia de orden cultural que expresa un sistema ajeno a los principios y valores del occidente continental. De tal manera, se debe abordar en un primer momento una caracterización de las diferencias discursivas que dicha tradición expresa en su



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



apropiación de la crisis ambiental y en el marco de sus propios signos rituales y simbólicos. Desde ese horizonte vernacular, el ser humano más que un animal político (Aristóteles), debe captar notas singulares diferenciales a cómo lo entendemos desde la ciencia: parafraseando a Bartolomé I y a la tradición que él representa, se diría, que es un animal eucarístico, comunitario ( $\kappa\omicron\upsilon\nu\omega\nu\acute{\iota}\alpha$ ), sacramental y para-eucarístico, que constituye significantes y significados materiales e inmateriales en su capacidad de generar formas de vida (Wittgenstein, 2012) y experiencias de orden (Voegelin, 2000) diferenciadas y mediadas por códigos culturales arbitrarios (Geertz, 1997), que no son otra cosa que la cultura en toda su diversidad de manifestaciones desde la aparición del homo sapiens.

Debe recordarse que la semiótica cultural, apoyada en la obra de Yuri Lotman, reconoce el enorme poder y fuerza de modelación de la realidad que tiene el hecho religioso (Lotman, y Uspenski, 2007). En estudios concretamente semióticos, el reconocimiento de la importancia de la religión en la constitución del ser humano es central (Yelle, 2012). Numerosos estudios han identificado cómo en las últimas tres décadas, diversos sectores públicos y privados a nivel mundial se han venido involucrando en la implementación de los principios y las acciones ligadas al desarrollo sostenible, desde una particular definición de universos semióticos, cuya intencionalidad busca contribuir en la solución a la crisis ambiental. (Cárdenas, Felipe, 2008). Existe todo un campo subdisciplinar en la semiótica interesado y trabajando el hecho religioso (Yelle, 2012). Pierre Bourdieu, desde la sociología, destaca lo que él define como la eficacia simbólica de la religión. En la antropología, son numerosas las valoraciones sobre la importancia del sentido de lo religioso en la constitución del ser humano y sus sistemas culturales. El antropólogo Roy Rappaport (2001[1999]), apoyándose teóricamente en los atributos del signo, en tanto índice, icono y símbolo, desarrolla todo un proceso de investigación que destaca la importancia del ritual y religión en la formación de la humanidad.

El campo del discurso religioso, se entenderá como una lengua, como instrumento de comunicación y de conocimiento (Bourdieu, 2009), que opera mediante fórmulas rituales y simbólicas, que lo constituye en metadiscurso (Cárdenas, 2012), estructurado y estructurante (Bourdieu, 2009). El lenguaje religioso contiene dimensiones discursivas, a-discursivas, no-discursivas y de orden inefable. El estudio estará interesado en captar las implicaciones lógicas del discurso religioso sobre lo ambiental en los textos temáticamente ambientales generados por Bartolomé I. Con base en el pensamiento de Charles Sanders Peirce nos interesa articular el trabajo en la relación con tricotomía del signo que establece clases de signos: símbolo, icono e índice (1878, 1902, 1988). Es decir, la investigación supone la complejidad del universo narrativo y discursivo que será analizado y converge en un abordaje interdisciplinario que se orienta



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



por la semiótica, el análisis del discurso, la antropología de la religión y la etnografía del paisaje.

La lectura semiótica de la religión, implica propiciar un análisis de textos abiertos generados por la religiosidad, que produce neotextos semióticos cargados de nuevas significaciones. Se asume como un hecho, que los signos, construidos mediante significantes y significados, ya sea fonemas o lexemas, no tienen significados inherentemente propios, se les imponen los sentidos dentro de un sistema semiótico de diferencias, cuya fuente es la cultura humana más que la naturaleza. Comstock, señala cómo Derrida complementó el énfasis de Saussure sobre la brecha entre el signo y el sentido, mediante el uso del esquema triádico sobre el arte de la significación en términos de un signo inicial que significa a un segundo signo que es clarificado mediante un interpretante que también está compuesto de signos (Peirce). El interpretante está sujeto al mismo proceso a través de otro interpretante. Continúa Comstock desarrollando la idea del juego dual del significado: el significante es tanto el significante del significado que lo ha suscitado y el significado de una nueva etapa en un proceso paradójico abierto-finalizado de continua clarificación (Comstock, 1984).

La religión, como sucede en todo proceso simbólico, expande y extiende el proceso de significación. No hay límites y no hay fin en el proceso semiótico de transformación y análisis del sentido, puesto que el movimiento es un ir y venir permanente del significante al significado. La religión, inherente a ciertos sistemas culturales, es un código de sentido arbitrario (la religiosidad) que funciona al interior de otro código arbitrario: la cultura. Los anteriores enunciados, marcados por el giro lingüístico y por su paradigma básico derivado de los planteamientos de Saussure, referidos a la arbitraria conexión entre el significante, como una imagen sonora o con sonido y el significado, como un sentido conceptual, abarcan la unidad básica del habla humana –la palabra, que en el caso del universo semiótico se plasma en textos, y/o ve al mundo como un texto(s), que puede estudiarse, incluso dentro del marco de sistemas religiosos que apelan a la incognoscibilidad de franjas de conocimiento al interior de sus propios universos de sentido, como sucede explícitamente en la teología ortodoxa en su vía apofática (Loosky, 1982).

El marco sónico de la religión debe entenderse como un texto abierto al análisis semiótico, y por lo tanto en permanente proceso de significación comunicativa, tanto de orden discursivo, como no discursivo (Luhmann 2007: 39; Rappaport, 2001). Desde el horizonte teórico planteado, se espera identificar las capacidades comunicativas de una particular tradición dentro del cristianismo. La hipótesis de trabajo, es que por las características del discurso analizado, el pensamiento ambiental contemporáneo podrá



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



repensar y aumentar sus capacidades conceptuales al incluir ontologías, conceptos e ideas que se han erosionado como producto del desencantamiento narrativo que se viene manifestando con el advenimiento de la reforma protestante, la ilustración y la revolución científica.

### RESULTADOS

Se han analizado 140 discursos pronunciados por el Patriarca Bartolomé en diversos campos políticos, académicos, sociales, etc. en los últimos 20 años. Los discursos son de naturaleza epigramática. A diferencia de la extensión de muchas de las Cartas encíclicas del magisterio romano, que son extensas, los discursos del Patriarca no superan nunca más de tres o cuatro hojas. Los discursos a los que hemos accedido se han pronunciado en inglés y están disponibles en su totalidad en el portal electrónico del Patriarcado Ecuménico de Constantinopla: <http://www.patriarchate.org/>

Se cuenta con los siguientes resultados.

1. Identificación objetiva de los principales sustantivos usados en el discurso ambiental de S.S. Bartolomé I. De las 13000 palabras usadas en todo el discurso, la triada más importante es Dios-Hombre-Tierra (ambiente). Contrasta esta visión cosmológica con los principales documentos usados en el Magisterio de la Iglesia Católica donde la triada más importante es social-hombre-vida. Lo anterior se explica con base en las vicisitudes históricas y las derivas existenciales que han vivido las dos iglesias.
2. Se han definido parcialmente e identificado en el 100% de los discursos las siguientes códigos principales (67). A manera de ejemplo sólo se hace un recuento de algunas de los códigos identificados, basándonos en su peso, fundamentación y densidad discursiva en el conjunto narrativo del Patriarca.
3. A la fecha y con base en el análisis del 100% del discurso se han generado 289 memos analíticos que constituyen las categorías emergentes de la semiosis viva del discurso en el que venimos trabajando..

En la siguiente tabla presentaremos una síntesis de los principales códigos generados a partir del propio corpus discursivo del Patriarca. Se destaca la riqueza relacional de la tradición analizada.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ALGUNOS EJEMPLOS DE LA CODIFICACIÓN ANALÍTICA SOBRE LOS REFERENTES SEMIÓTICOS DEL PATRIARCA BARTOLOMÉ

VERBATIM PATRIARCA	CÓDIGO	DEFINICIÓN	FUNDAMEN- TACIÓN /DENSIDAD
"Again, our witness will not be easy. Many forces are today working against us in order to reject the reality of God and diminish the dignity of the human person".	Denuncia y crítica	Expresión dirigida a señalar una injusticia. Está en continuidad con el reconocimiento del rápido progreso de la tecnología y la ciencia y de la destrucción concomitante de la naturaleza, la miseria de gente hambrienta y los peligros de hacer de la naturaleza humana un objeto de control y manipulación.	245 /alta-3
Consequently, if we desire to improve the situation, we must restore in the hearts of the members of our society the sensitivity that was held in the hearts of our ancestors, whom Herodotus mentions. In other words, we must restore respect to the truly existing sanctity of life, which is in peril because of our shortsighted and egotistical polluting actions.  Address During the Official Opening of the Inaugural Session of the Halki Ecological Institute  Principles In Practice  June 13, 1999	Remedios y soluciones	El discurso del Patriarca es ambientalista y político; desarrolla una ética de la responsabilidad ambiental, fijando compromisos y deberes en los representantes políticos; señala las interdependencias en los diversos planos de la realidad, y en dicho contexto, las mutuas dependencias del hombre con la naturaleza no humana. La narrativa se desarrolla desde una rica antropología creacionista que mantiene un anclaje religioso, litúrgico y espiritual, con capacidad de	183/ alta-5



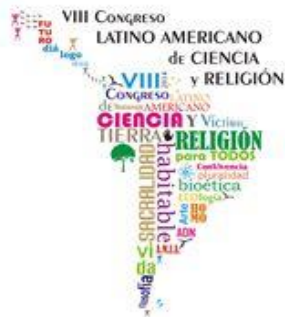


## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



VERBATIM PATRIARCA	CÓDIGO	DEFINICIÓN	FUNDAMEN- TACIÓN /DENSIDAD
		diálogo con los saberes y tradiciones de otros universos culturales, como con la capacidad de dialogar con las ciencias naturales. Es un discurso geopolítico, participativo, intercultural y civilizatorio, que destaca la necesidad de generar acciones pragmáticas y de carácter urgente en los territorios del planeta.	
<p>This means that we are called to learn from others as well as to learn from time-tested formulations. It also implies that imposing our ways on others — whether "conservative" or "liberal" — is arrogant and hypocritical. Instead, genuine humility demands from all of us a sense of openness to the past and the future; in other words, much like the ancient god Janus, we are called to manifest respect for the time-tested ways of the past and regard for the heavenly city that we seek (cf. Heb. 13:14). This "turning" toward the past and the future is surely part and parcel of conversion.</p> <p>Faith and Order Plenary Commission meeting in October 2009.1</p>	Canales de diálogo	Apertura dialógica fundamentada en la unidad de los seres humanos, dada por un mensaje que establece puentes de comunicación con diversos saberes, religiones y áreas del conocimiento científico. Discurso cuya nota es la humildad epistemológica, centrada en entender y captar los dones de Dios.	156/ alta-4
God created the world as something beautiful. Of course,	Dogma	Se refiere a la visión, concepción doctrinal, textos	1100/15



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



VERBATIM PATRIARCA	CÓDIGO	DEFINICIÓN	FUNDAMEN- TACIÓN /DENSIDAD
<p>after the original sin of our forebearers, nature became subject to corruption and humanity subject to sin. Nevertheless, through our Lord Jesus Christ, God renewed His covenant with humanity and nature awaits its liberation from the "bondage of corruption"(Rom. 8.21).</p> <p>Address Before the Lord Mayor, the Political Authorities, and the People of Budapest, Hungry</p> <p>Nature and Historical Connections</p> <p>October 21, 1999</p>	<p>referencial: [Ortodoxia, Iglesia, Libros sagrados, Patrística, particularidades del dogma, ascesis, liturgia, oración]</p>	<p>referenciales de anclaje, como la Biblia, la patrística y documentos y posiciones de la tradición de la Iglesia de Oriente que le dan un sello particular a la comprensión del problema ambiental.</p>	<p>alta</p>
<p>It is a privilege for us to welcome you all. The Religion, Science and the Environment Committee holds a special place in our heart and in our ministry.</p> <p>It has been a joy and a pleasure for us to delegate the organization of these Symposia to such a gifted number of individuals, scientists, theologians and religious leaders, under the chairmanship of the Most Reverend Metropolitan John of Pergamon, who has served as our spokesperson on environmental issues throughout the world in recent years.</p> <p>A Word of Welcome By Ecumenical Patriarch Bartholomew During the 4th</p>	<p>Campo académico</p>	<p>Auditorio y receptores cuyo campo de relaciones sociales están definidas por la presencia temática de la academia.</p>	<p>145/1 alta</p>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



VERBATIM PATRIARCA	CÓDIGO	DEFINICIÓN	FUNDAMEN- TACIÓN /DENSIDAD
Religious and Scientific Committee Preparatory Meeting for the Religion, Science & the Environment International Symposium VI "The Caspian Sea: Linking Peoples and Traditions"			
<p>It has also been observed with great conviction that the majority of deserts, and especially those in Mesopotamia and other formerly inhabited regions, are the result of human actions, such as deforestation for the sake of cultivation, fires caused by arson, the desalination of the earth and the abuse of nature. It is well known that acid rain, which comes from sulfur dioxide produced in the mining station of Sudbury in Ontario, Canada, has from 1888 to this day destroyed two million acres of surrounding coniferous forests. The nearby region does not have even a trace of vegetation.</p> <p>Nevertheless, it is not only the nearby regions that are affected by any source of pollution. We know that air pollution produced in England affects the biotic communities of Sweden; pollution in the Great Lakes affects the residents of Canada and the United States; and the radioactive Strontium 90 has been traced in bodies of the distant</p>	Territorialidad	Identificación de territorio, espacio, tiempo y lugar en la caracterización del problema ambiental. Importante diálogo con las ciencias naturales	139/1 moderada



# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



VERBATIM PATRIARCA	CÓDIGO	DEFINICIÓN	FUNDAMENTACIÓN /DENSIDAD
Eskimo people to a far greater extent than in populations living much closer to the points of emission. This is due to the fact that the radioactive element was absorbed into the lichens consumed by the caribou that constitute the primary source of food for the Eskimos.			

## SIGNIFICADOS EMERGENTES DEL DISCURSO ANALIZADO

El código connotativo del discurso analizado establece un reconocimiento del peligro que denota la crisis ambiental y problemática ambiental contemporánea. Sobre el código denotativo peligro, el discurso expresa un universo de sentido basado en el

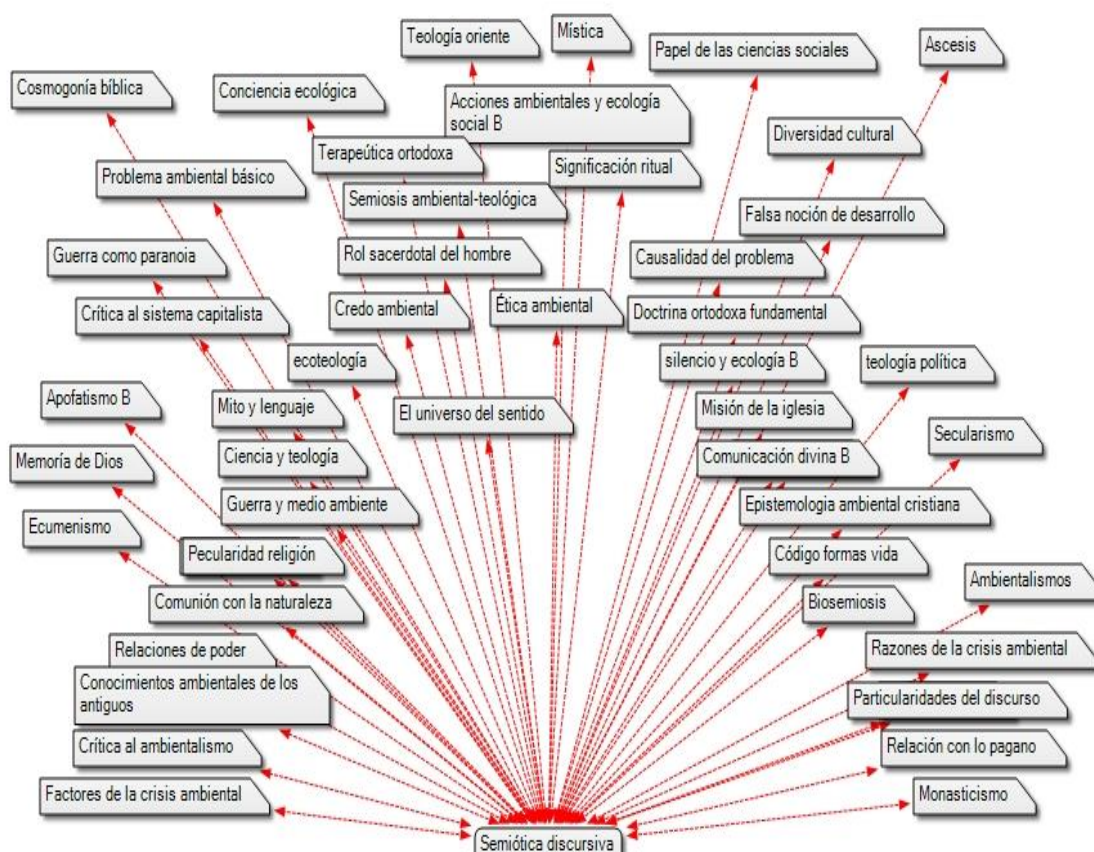


Figura 1 Semiosis discursiva y categorías emergentes.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



reconocimiento de ese peligro y en la modelación del mismo desde el ideograma del cristianismo ortodoxo. En la figura 1 se aprecia la riqueza de significados emergentes del discurso analizado.

La terapéutica ortodoxa está anclada en una rica y diversa tradición eclesial. Se puede entender como un marco pragmático y experimental cuyo referente expresa una indexación icónica de la realidad, entendiendo con ello, el camino en el que se percibe la creación; la liturgia y la participación cósmica del ser humano. La creación debe ser objeto de celebración. El camino ascético modela, con respeto por otros saberes y religiones, la vía que permitiría establecer una relación ambiental con la creación. Sin embargo, la tragedia ambiental tiene que ver con el aprisionamiento que vive el ser humano contemporáneo con determinados estilos de vida egoístas que repetidamente ignoran las leyes y constantes de la naturaleza. Es urgente conocer, aprender y precisar cuáles son las capacidades de carga que tiene el planeta (problema que viene siendo atendido por las ciencias de la tierra y/o naturales). La gravedad de la crisis ambiental está en que ese conocimiento puede llegar a darse cuando ya se hayan superado los niveles de resiliencia del planeta.

### DISCUSIONES Y CONCLUSIONES

El proceso de investigación nos ha permitido ver y constatar que estamos ante un gran argumento de connotaciones ambientales. Nos es imposible señalar la plenitud de relaciones conceptuales, simbólicas y prácticas que establece el pensamiento ambiental de S.S. Bartolomé. Las siguientes ideas pretenden destacar algunas de las notas sobresalientes del corpus discursivo y su práctica social:

Destaca la riqueza de la cosmología ambiental cristiana: anclada en la patrística, la ascesis, el conocimiento científico, acción política y los canales de diálogo de la diversidad cultural, en el marco de la no-violencia.

- Se destaca el valor del diálogo entre ciencia y fe; ciencia y religión.
- Hay que superar el divorcio que durante siglos ha caracterizado en muchos momentos el campo de los estudios teológicos y científicos.
- Para las ciencias naturales y sociales es todo un desafío, que ha sido asumido desde la teología católica, ortodoxa y protestante sin prejuicios en las voces de los teólogos más importantes de los últimos 30 años.
- Todos los cristianos deben asumir el criterio de comunión- comunicación, dado el rico acervo que el cristianismo puede aportar en materia ambiental.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Eso implica un sentido de la cooperación de todas las ciencias y disciplinas, de todas las culturas, de todos los hombres y mujeres, sin importar sus edades.
- Todos los seres humanos, creyentes o no-creyentes deben de abrirse a la incorporación de la dimensión ambiental en sus vidas.
- Y por último la crisis ambiental, se refiere fundamentalmente a la persona humana, cuya identidad, que para el cristianismo se refiere a su imagen y semejanza de Dios, está seriamente amenazada por el abandono de dicho referente, y por el ataque de lo que se ha llamado un secularismo militante que niega todo sentido y principio de trascendencia en la realidad humana.
- En el marco de la ecología humana, el principal icono, paisaje o ecosistema a restaurar es el del hombre. La noción de persona, como con los bosques tiene que ser preservada, conservada y defendida, ante los ataques sistemáticos, que con pretensiones de ciencia, han venido destruyendo la riqueza ontológica de sus significados.

A grandes rasgos el fondo del dogma de referencia se plantea como un camino ascético de liberación que no necesariamente debe verse como el monopolio de monjes o religiosos. En este contexto, la vía terapéutica establece una actitud que debe liberar al ser humano de los abusos que determinados grupos sociales y culturales vienen ejerciendo contra los ambientes naturales, entendidos estos en tanto relaciones ecológicas.

La semiosis emergente del discurso analizado indica un camino de orden litúrgico, inserto en una tradición que ha privilegiado la moderación, el servicio y la reconciliación. Las expresiones del Patriarca están insertas en una tradición que permite conectar los planos humanos con los planos del mundo natural. La llamada crisis ecológica es principalmente una crisis (ontológica) sobre la concepción o percepción que ciertos discursos interpretativos dominantes tienen sobre el mundo. El mundo dejó de ser un don de Dios para constituirse en un recurso simplemente. Todo el discurso del Patriarca Bartolomé está invitando a que cambiemos la forma en que percibimos el mundo; debe tenerse en cuenta que el Patriarca, con enorme sentido de la responsabilidad, en el fondo lo que ha venido realizando es un creativo parafraseo de los mandamientos de Dios que postulan un orden sagrado de toda la creación.

Con base en el trabajo de investigación adelantado hasta el momento. La pregunta que surge es entonces: ¿Qué código connotativo están construyendo otros cristianismos y religiones en relación con las señales ambientales que vienen generándose por parte de los ecosistemas como expresión del comportamiento de determinados sistemas



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



socioculturales que energéticamente vienen agotando los sistemas de soporte ecológicos del planeta?

### BIBLIOGRAFÍA

- Attfeld, Robin, 1983, *The Ethics of Environmental Concern*, Oxford: Blackwell.
- Barboru, Ian, ed., 1973, *Western Man and Environmental Ethics: Attitudes towards Nature and Technology*, Reading, Mass: Addison-Wesley, 1973.
- Benedicto XVI y Bartolomé I, 2006, *Declaración común del Papa Benedicto XVI y del Patriarca Ecuménico Bartolomé I*, Roma: Santa Sede. Url recuperado en:
- [http://www.vatican.va/holy\\_father/benedict\\_xvi/speeches/2006/november/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20061130\\_dichiarazione-comune\\_sp.html](http://www.vatican.va/holy_father/benedict_xvi/speeches/2006/november/documents/hf_ben-xvi_spe_20061130_dichiarazione-comune_sp.html)
- Bartholomew I, 2008, *Encountering the Mystery. Understanding Orthodox Christianity Today*, New York: Doubleday.
- Bauman, Zygmunt, 2002, *La hermenéutica y las ciencias sociales*, Buenos Aires: Nueva Visión.
- Boff, Leonardo, 2001, *Ética planetaria desde el gran sur*. Barcelona: Editorial Trotta.
- Boguslaw, Zylko, 2001, *Culture and Semiotics: Notes on Lotman's Conception of Culture*, *New Literary History*, Vol. 32, No. 2, Reexamining Critical Processing (Spring, 2001), pp. 391-408 Published by: The Johns Hopkins University Press.
- Bourdieu, Pierre, 2009, *La eficacia simbólica*, Buenos Aires: Editorial Biblos.
- Cárdenas, Felipe, 2012, *Espíritu y materia carranguera. Introducción sociopolítica y ambiental*. Bogotá: Editorial Epígrafe.
- Cárdenas, Felipe y Montes, Mónica, 2009, *Narrativas del paisaje andino colombiano: visión ecológica en la música carranguera de Jorge Velosa*. *Revista de Antropología Iberoamericana*, Madrid: AIBR 4(2) 2009: pp. 269-293.
- <http://www.aibr.org/antropologia/04v02/>
- Cárdenas, Felipe, 2008, "Crisis ambiental y cristianismo", en: *Teología y vida*, Pontificia Universidad Católica de Chile-Facultad de Teología, vol. 49, no. 4, pp. 771-797.
- Cárdenas, Felipe, 2007, *Antropología en perspectiva ambiental*, Bogotá: Editorial Epígrafe.
- Cárdenas, Felipe, 2007a, *Los silenciamientos de la ciencia ambiental. Una reflexión crítica sobre estructuras de opresión*, *NÓMADAS*. 16 | Julio-Diciembre. 2007
- *Revista Crítica de Ciencias Sociales y Jurídicas | Critical Review of Social and Judicial Sciences*, Universidad Complutense de Madrid.
- <http://www.ucm.es/info/nomadas/16/>
- <http://www.ucm.es/info/nomadas/16/felipecardenas.pdf>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Cárdenas, Felipe, 2006, Vida, ambiente y percepción: Breve aproximación a los modelos de ISSN 1794-8908 Universidad Nacional de Colombia, Sede Manizales. [http://www.manizales.unal.edu.co/modules/unrev\\_ideasAmb/documentos/IAedicion2Art11.pdf](http://www.manizales.unal.edu.co/modules/unrev_ideasAmb/documentos/IAedicion2Art11.pdf)
- Cárdenas, Felipe, 2005, "Espacio y territorio: desarrollo y evolución del análisis territorial en la cuenca media del río Chicamocha (Boyacá) 1987-2000". Bogotá: Friedrich Ebert Stiftung, Fondo de Acción Ambiental, Ecofondo, Cerec, <http://www.fescol.org.co/Doc%20PDF/IND-region-ciudad.pdf>
- Cárdenas, Felipe, 2004, Espacio y territorio: desarrollo y evolución del análisis territorial en la cuenca media del río Chicamocha (Boyacá, Colombia, 1987-2000, en: *Territorios, Revista de Estudios Regionales*, Bogotá: CIDER, Universidad de los Andes, no. 12, pp.11-41. [http://territorios.uniandes.edu.co/asp/contenido/articulo.asp?Id\\_Pub=11&Id\\_Articulo=68](http://territorios.uniandes.edu.co/asp/contenido/articulo.asp?Id_Pub=11&Id_Articulo=68)
- Cárdenas, Felipe, 1999. "Ordenamiento territorial en el norte de Boyacá", Bogotá: Departamento Nacional de Planeación-Fundación Friedrich Ebert de Colombia - Fescol,
- Cárdenas, Felipe, 1998a, "Paisajes culturales y sistemas de producción en la isla de Providencia y Santa Catalina". en: *Ambiente y Desarrollo*, no 6 y 7, IDEADE, Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá.
- Cárdenas, Felipe, 1998b, "Apoyo al manejo de microcuencas y áreas de Conservación por parte de las comunidades campesinas del norte de Boyacá", en: *Ambiente y Desarrollo*, no 6 y 7, IDEADE, Pontificia Universidad Javeriana.
- Cárdenas, Felipe, 1998c, "El subsistema de la educación en el municipio de Boavita, Boyacá". en: *Ambiente y Desarrollo*, no 6, IDEADE, Pontificia Universidad Javeriana.
- Cárdenas, Felipe, 1998d. "Producción y Conservación para la recuperación de la cuenca del río Chicamocha", en: *La Gestión Social del Agua*, Bogotá: Departamento Nacional de Planeación-Fundación Friedrich Ebert de Colombia – Fescol.
- Cárdenas, 1997, "Los Kogi: Pueblo de adivinos". en: *Memoria y Sociedad*, no. 2, Bogotá: Departamento de Historia, Pontificia Universidad Javeriana.
- Cárdenas, Felipe, 1996, "La Dimensión Ambiental del Catolicismo". en: *Ambiente y Desarrollo*, Año 2, no 3-4, IDEADE, Pontificia Universidad Javeriana.
- Cárdenas, Felipe, 1995b. "El Páramo un paisaje deshumanizado", en: *El Páramo: Ecosistema de Alta montaña.*, Bogotá: Serie Montañas Tropoandinas, vol 1. Gobernación de Boyacá -Fundación Ecosistemas Andinos.
- Cárdenas, Felipe, 1995a. "El Subsistema religioso como un elemento integrador en el diseño y aplicación de estrategias para la difusión, fomento y consumo del cultivo de





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



la quinua en las 1996. Provincias del Norte y Gutiérrez, Boyacá". El Caso del municipio de Chita. *Revista de Desarrollo Rural*. No. 34, Primer Semestre de 1995. Facultad de Ciencias Económicas y Administrativas. Pontificia Universidad Javeriana.

- Cárdenas, Felipe, 1994, "Hacia un Desarrollo Rural Sostenible": *Ambiente y Desarrollo* Año 1, no. 1, junio de 1994, Instituto de Estudios Ambientales para el Desarrollo, Pontificia Universidad Javeriana.
- Cárdenas, Felipe, 1990, Manejo operativo de las estaciones ecológicas de la Sierra Nevada de Santa Marta. Dialogo intercultural con las comunidades indígenas Wiwa, Ijca, Kogi y Kankuamas. Bogotá: Inderena.
- Cohen, Jeremy, 1989, "Be Fertile and Increase, Fill the Earth and Master It": The Ancient and Medieval Career of a Biblical Text, Ithaca, NY: Cornell University Press, 1989, pp. 15-18.
- Concilio. Ecuménico. Vaticano. II, 1964a, *Decreto. Sobre las Iglesias orientales católicas Orientalium Ecclesiarum, I*. Roma: Santa Sede. Recuperado de: [http://www.vatican.va/archive/hist\\_councils/ii\\_vatican\\_council/documents/vat-ii\\_decree\\_19641121\\_orientalium-ecclesiarum\\_sp.html](http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decree_19641121_orientalium-ecclesiarum_sp.html)
- Concilio. Ecuménico. Vaticano. II, 1964b, *Unitatis Redintegratio. Sobre el Ecumenismo*, Roma: Santa Sede. Recuperado de: [http://www.vatican.va/archive/hist\\_councils/ii\\_vatican\\_council/documents/vat-ii\\_decree\\_19641121\\_unitatis-redintegratio\\_sp.html](http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_decree_19641121_unitatis-redintegratio_sp.html)
- Battel, Dom Colin, 2005, *The Ethiopian Orthodox Church and its monastic tradition*. Disponible en <http://www.benedictines.org.uk/theology/2005/battell.pdf>
- Comstock, W. Richard, 1984, "Toward Open Definitions of Religion", *Journal of the American Academy of Religion*, Vol. 52, No. 3 (Sep), pp. 499-517.
- Chryssavgis, John, 2007, "Ecumenical Patriarch Bartholomew: insights into an Orthodox Christian worldview," in *The International Journal of Environmental Studies*, 64, 1, pp. 9-18.
- Descola, Philippe, and Gisli Pálsson (eds.) 1996, *Nature and Society: Anthropological Perspectives* New York: Routledge.
- Durkheim, Emilio, 1985, *Las reglas del método sociológico*: Barcelona: Orbis.
- Escobar, Arturo, 1999, After Nature: Steps to an Antiessentialist, *Political Ecology, Current Anthropology*, 40: 1-30.
- Florio, Lucio, 2000, Mapa Trinitario del Mundo. Actualización del tema de la percepción del Dios trinitario en la experiencia histórica del creyente, Salamanca: Koinonia.
- Florio, Lucio, 2012, Una creación evolutiva y una biosfera amenazada. Perspectivas bíblicas y teológicas, en: *Estudios Trinitarios*, Vol. 46, Núm. 1, pp. 105-143.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Geertz, Clifford, 1997, *La interpretación de las culturas*, Barcelona: Gedisa.
- Gowan, Donald and Sumaker, Millard, 1980, *Subduing the Earth: An Exchange of Views*, Kingston: United Church of Canada.
- Ingold, Tim, 2000, *The Perception of the Environment: Essays in Livelihood, Dwelling, and Skill*, London: Routledge.
- Jaulin, Robert, 1973. *La paz blanca. Introducción al etnocidio*. Buenos Aires: Tiempos contemporáneos.
- Juan Pablo II, 1999, *La ciencia para la supervivencia y el desarrollo* (Discurso al seminario). En La Academia de las ciencias, 12 de marzo.
- Juan Pablo II, 1990, *Mensaje para la Jornada Mundial de la Paz*, Roma: Santa Sede. Recuperado de:  
[http://www.vatican.va/holy\\_father/john\\_paul\\_ii/messages/peace/documents/hf\\_jp-ii\\_mes\\_19891208\\_xxiii-world-day-for-peace\\_sp.html](http://www.vatican.va/holy_father/john_paul_ii/messages/peace/documents/hf_jp-ii_mes_19891208_xxiii-world-day-for-peace_sp.html)
- Juan Pablo II, *Centesimus annus*, Roma: Santa Sede. Recuperado de:  
[http://www.vatican.va/holy\\_father/john\\_paul\\_ii/encyclicals/documents/hf\\_jp-ii\\_enc\\_01051991\\_centesimus-annus\\_sp.html](http://www.vatican.va/holy_father/john_paul_ii/encyclicals/documents/hf_jp-ii_enc_01051991_centesimus-annus_sp.html)
- Jou, David, 2008, "La agitación primordial", en: *Reescribiendo el Génesis. De la gloria de Dios al sabotaje del universo*, Barcelona: Ediciones Destino.
- Leonis XIII, 1894, Carta Apostólica *Orientalium Dignitas Acta*, 14, pp. 358-370.
- Lossky, Vladimir, 1982, *Teología mística de la iglesia de oriente*, Barcelona: Herder.
- Lotman, Iuri M. y Uspenski, Boris A., 2007, "Investigaciones semióticas," *Entretextos. Revista Electrónica Semestral de Estudios Semióticos de la Cultura*, Granada: Universidad de Granada, No. 10, Noviembre.
- Luhmann, Niklas, 2007, *La religión de la sociedad*, Madrid: Editorial Trotta.
- Mitcham, Carl and Grote, Jim, eds., 1984, *Theology and Technology: Essays in Christian Analysis and Exegesis*, New York: University Press of America
- Spring, David and Spring, Eileen, eds., 1974, *Ecology and Religion in History*, New York: Harper & Row.
- Seidel, John, 1998, *The Ethnograph v 5.0*, Thousand Oaks: Sage Publications.
- Pannenberg, Wolfhart, 1993, *Antropología en perspectiva teológica*, Salamanca, Sígueme.
- Peirce, Charles S, (1878), *El orden de la naturaleza*, Traducción castellana de Juan Marrodán (2001) P.122: *Popular Science Monthly* 13 (junio 1878): 203-217. [También publicado en W3: 306-22 y en CP 6.395-427].
- Url: <http://www.unav.es/gep/OrderNature.html>
- Consultado: 30 de octubre de 2012.
- Peirce, Charles S, "El icono, el índice y el símbolo" (c. 1893-1902). Traducción castellana de Sara Barrena. Fuente textual en CP 2.274-308.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA IGLESIA CATÓLICA Y LA EVOLUCIÓN A FINES DEL SIGLO XIX: UNA RELACIÓN MARCADA POR LA COMPLEJIDAD

**Castelfranco, Diego**

Nació en Buenos Aires en 1988. Cursó la Licenciatura en Historia de la Universidad Torcuato Di Tella, obteniendo el título respectivo en el año 2010. Actualmente realiza un Doctorado en Ciencias Sociales organizado conjuntamente por el Instituto de Desarrollo Económico y Social (IDES) y la Universidad de General Sarmiento (UNGS), financiado por una beca del Consejo Nacional de Investigaciones Científicas (CONICET). Se encuentra en proceso de concluir su tesis de maestría, sobre el vínculo entre los católicos argentinos y la ciencia a fines del siglo XIX.

La postura de la Iglesia Católica con respecto a la evolución dista de presentar una imagen monolítica desde que Charles Darwin publicara *El origen de las especies* en 1859. Suelen señalarse dos hitos fundamentales a este respecto. El primero de ellos se relaciona con la publicación, en 1950, de la encíclica *Humanis Generis* por parte del Papa Pío XII. En ella el Pontífice declaraba que no hay una oposición entre la evolución y la doctrina católica, siempre y cuando no se pierdan de vista algunos puntos indisputables –vinculados, en su mayor parte, a la enseñanza revelada según la cual el hombre fue creado a imagen y semejanza de Dios. El segundo hito fue la afirmación de que la evolución es considerada hoy en día más que una hipótesis, realizada por Juan Pablo II en 1996 al dirigirse a los miembros de la Pontificia Academia de Ciencias. Esto no significa, sin embargo, que la relación entre la Iglesia y las teorías evolucionistas haya siempre manifestado una faz caracterizada por la armonía.

A partir de ello, en esta ponencia me propongo analizar las reacciones de la Iglesia Católica ante la –o, en realidad, las- teoría de la evolución durante las décadas finales del siglo XIX. Durante ese período la Santa Sede no se proclamó de manera oficial al respecto y, a pesar de nunca haberlas condenado, mantuvo con las ideas evolucionistas una relación tensa y problemática. En este trabajo apunto a señalar que esta desavenencia inicial no debe ser leída como una instancia de conflicto entre la ciencia y la religión pensadas como categorías desencarnadas y esenciales. Pretendo enfatizar que una miríada de factores –sociales, políticos y culturales- se conjugó para favorecer el rechazo de la evolución por parte de amplios sectores católicos. Éstos pueden organizarse en tres ejes fundamentales: el proceso de centralización institucional y dogmática que la Iglesia emprendió en el período, esto es, su *romanización*; el clima de lucha que se había generado entre ésta y distintos sectores anticlericales, que pretendían recurrir a la ciencia como arma contra el "oscurantismo" católico; y la relativa rigidez epistemológica encarnada por la consolidación del neotomismo –impulsado por León



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



XIII como corriente teológica oficial de la Iglesia-, que dificultaba la convergencia con el método hipotético-deductivo que en ese momento regía las ciencias naturales. Todos estos puntos, a su vez, deben ser contemplados en el marco de una disputa más amplia por definir el concepto de "ciencia", en la que se combinaban las dimensiones política y epistemológica.

No representa ninguna novedad el afirmar que el siglo XIX se constituyó como un período fuertemente conflictivo para la Iglesia Católica, a lo largo del cual debió en buena medida reformularse a sí misma a la par que hacía frente a un conjunto de amenazas que parecían cernirse sobre ella. El ejemplo más palpable de dicho escenario es indudablemente su extenso proceso de disolución como estado territorial, que culminaría con la anexión de Roma por las tropas italianas y la autoproclamación de Pío IX como prisionero político del Reino de Italia. Este clima adverso es un factor clave para comprender la construcción de un discurso fuertemente hostil al "mundo moderno", y en particular a un liberalismo que se veía como fuente y encarnación de todos los males que, en la opinión de amplios sectores católicos, poblaban la época.<sup>20</sup>

Un elemento fundamental en la estrategia de la Iglesia para responder a la pérdida de sus territorios y a la hostilidad de los Estados laicos, que procuraban delimitar sus esferas de acción excluyendo de ellas a las organizaciones eclesásticas, fue la *romanización*. Roberto Di Stefano y Loris Zanatta definen este concepto como un "esfuerzo del papado por consolidar la cohesión de la Iglesia frente a los Estados y a las ideologías seculares". De acuerdo con dichos autores,

"...este proceso condujo a la concentración en el Pontífice y su curia del poder dogmático –del cual fue emblemática la sanción del dogma de la infalibilidad pontificia en el Concilio Vaticano del 1870-, del poder doctrinario –como lo reveló el carácter crecientemente normativo y dirigido a todo el mundo católico asumido por las

---

<sup>20</sup> Es preciso aclarar, en cualquier caso, que la Iglesia Católica no se convirtió en una suerte de enemiga de la "modernidad" y de todas las novedades de la época consideradas en su totalidad. Como dice Miranda Lida: "...por más antimoderno que se declarara en su retórica y en sus encíclicas, [...] la Iglesia Católica no dejó de mirar con buenos ojos muchos avances del mundo moderno que ella misma aprendería pronto a aprovechar. Los medios de comunicación, utilizados tanto con fines doctrinarios, como propagandísticos, así como también con los fines de articular al laicado católico en torno a redes de publicaciones y asociaciones, fueron utilizados en todas sus expresiones por la Iglesia Católica, desde la prensa, cuya red se extendió desde fines del siglo XIX, hasta el uso sistemático de la radio y el cine ya entrado el siglo XX, para los cuales existen encíclicas específicas de diversos papas..."

Ver LIDA, Miranda, "Viejas y nuevas imágenes de la Iglesia: el catolicismo ante la crisis de los grandes relatos de la modernidad. Un ensayo", Pensar. Epistemología, política y ciencias sociales, CIESO-Universidad Nacional de Rosario, n° 2, pág. 108.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



encíclicas- y el poder disciplinario, con que la Santa Sede amplió el radio de acción de sus sanciones canónicas impuestas a las Iglesias locales".<sup>21</sup>

Otro componente fundamental de este proceso centralizador, puede argumentarse, fue el intento de erigir al tomismo como vertiente teológica oficial de la Iglesia. En 1879 León XIII publicó la encíclica *Aeternis Patris*, que se constituyó como una instancia clave para la cimentación de esa corriente. A partir de dicho documento, como puede extraerse del trabajo de Gerald McCool, el Vaticano procuró otorgar fundamentos teológicos y filosóficos sólidos a la doctrina católica a partir de una tradición propugnadamente no modificada desde que fuera formulada por Santo Tomás en el siglo XIII. Según este autor, escribiendo sobre el significado que adoptó la filosofía escolástica para la Iglesia en los últimos decenios del siglo XIX,

"La objetividad universal fue una de las grandes contribuciones que la filosofía hizo a la teología. La filosofía escolástica lidiaba con lo universal. Era una ciencia impersonal cuya fuerza yacía en su forma conceptual aristotélica, en sus técnicas lógicas y en sus principios metafísicos. Una de las fuentes más importantes de su poder fue su respeto por la verdad objetiva de la Revelación y por la enseñanza pública y autorizada de la Iglesia universal. La debilidad de la filosofía moderna, por el otro lado, podía rastrearse en su subjetivismo e individualismo. [...] Puesto que su autoridad no se basaba en nada más que en la razón individual, la filosofía moderna se fragmentaba en una pluralidad de sistemas en competencia que en último término conducían al escepticismo".<sup>22</sup>

La adopción del neotomismo, sin embargo, podía generar algunas rigideces a la hora de examinar las teorías más novedosas provenientes del ámbito de las ciencias naturales. Un ejemplo muy sugestivo de esto puede observarse en un artículo publicado por *La Civiltà Cattolica* en 1876, que pretendía refutar los planteos del científico anticlerical John William Draper, según quien la Iglesia Católica se encontraba inexorablemente reñida con los avances de la ciencia. Allí se identifica la "ciencia verdadera" con aquella que descansa sobre las bases de la escolástica, y se acusa a las teorías que eluden sus "probados principios". Se afirma, a partir de ello, que las teorías de la ciencia moderna descansan sobre evidencias insuficientes y bases carentes de solidez:

"¿El silogismo, del cual deriva de su fuerza toda deducción, no es a la ciencia lo que el telescopio es a la astronomía, el descubridor de la verdad oculta y el medio de confirmar la verdad ya encontrada? ¿No es el método, del cual el silogismo es forma,

<sup>21</sup> DI STEFANO, R. y ZANATTA, L., *Historia de la Iglesia Argentina. Desde la Conquista hasta fines del Siglo XIX*, Buenos Aires, Sudamericana, 2009, pág. 342.

<sup>22</sup> MCCOOL, Gerald A., *Nineteenth Century Scholasticism. The search for a unitary method*, Fordham University Press, 1991, págs. 232-233



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



sea sintético o analítico, un camino seguro, infalible, científico? Y bien: esos son los principios de la escolástica y ese su método. Los supremos principios racionales que la misma profesa, bases de toda clase de ciencias, no son otra cosa que aplicaciones de aquel otro principio del método; sus demostraciones sobre la esencia de las cosas son todas, desenvolvimiento de ese método. Sabemos demasiado que a esos principios y a ese método no pueden ajustarse las doctrinas de la moderna ciencia, con átomos, a la vez contingentes y necesarios y eternos; con orden cósmico sin ordenador; con fuerzas sin principio de donde deriven; con virtud generadora en plantas y animales consistente en un movimiento imaginario, sin que se sepa ni el porqué, ni el cómo, ni el cuándo de esa virtud seminal; con actos de voluntades libres, e ideas del entendimiento del entendimiento sobre la virtud, la verdad, el orden, la belleza, la justicia, actos que nada son sino rotaciones u oscilaciones de los átomos cerebrales".<sup>23</sup>

La "escolástica" se toma entonces como el único marco epistemológico a partir del cual se puede construir conocimiento científico. Puede comprenderse cómo este enfoque, con un fuerte basamento filosófico-teológico, se muestra altamente disonante con la forma de hacer ciencia favorecida por las principales teorías científicas del período. Según el autor de *La Civiltà Cattolica*, sólo puede considerarse como conocimiento cierto aquello que se sustente sobre un sistema lógico intachable, que incluya la existencia de Dios como causa primera; así, las teorías con un fuerte basamento empírico provenientes de, por ejemplo, la geología y la biología, difícilmente podían resultar satisfactorios al ser evaluados desde tal paradigma.

Por último, y antes de adentrarnos en el tema específico de la recepción que la Iglesia realizó de las teorías evolutivas, es preciso analizar algunas derivas del evolucionismo, que distaban de mantenerse en un terreno estrictamente "científico". Como dice Miguel De Asúa, "las teorías evolutivas no eran un conjunto de enunciados científicos asépticos, sino que en muchos casos constituían un ingrediente de una ideología naturalista que recorría un amplio registro de modalidades"<sup>24</sup>. La evolución podía ser vista como aliada del materialismo, el escepticismo o el monismo panteísta. A su vez, de acuerdo con De Asúa, en países de tradición católica el darwinismo se asoció a ideologías políticas republicanas, liberales, y socialistas, que recurrían a él en defensa de sus programas anticlericales y secularizantes.<sup>25</sup>

---

<sup>23</sup> La América del Sud, 9 de octubre de 1877

<sup>24</sup> De Asúa, Miguel, *De cara a Darwin. La teoría de la evolución y el cristianismo*, Buenos Aires, Lumen, 2009, pág. 243

<sup>25</sup> *Ibid.*, pág. 244.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La evolución, por lo tanto, se constituyó como una instancia clave alrededor de la cual se organizaron las polémicas con distintos sectores anticlericales. Y la posición católica al respecto tiene que ser contemplada a luz de todos los puntos antes mencionados. Como dicen Mariano Artigas, Thomas F. Glick y Rafael Martínez, el Vaticano nunca realizó una condena formal de la evolución, y su postura al respecto tendió a manifestar una gran cautela. Estos autores muestran cómo el Santo Oficio nunca se ocupó directamente del tema, y cómo en las discusiones sobre libros específicos que fueron examinados por la Congregación del *Index* puede observarse la injerencia de diferentes voces que propusieron estrategias diversas para enfrentar la problemática evolucionista. Pueden afirmar, entonces, que no existió un plan general para resolver la cuestión evolucionista de un modo definitivo, sino que la Curia Romana actuó en cada ocasión de acuerdo a las exigencias planteadas por contextos cambiantes.<sup>26</sup>

Esto no quita, sin embargo, que en su mayoría los círculos eclesiásticos católicos posiblemente se opusieran a la teoría de la evolución, en particular cuando se extendían sus alcances para explicar por medio de ella la formación del cuerpo humano. Quizá el mayor referente de la postura antievolucionista fuera el periódico jesuita *La Civiltà Cattolica*, cuyo vínculo privilegiado con el Vaticano otorgaba a su palabra una particular aura de autoridad. Según Mariano Artigas, Thomas F. Glick y Rafael A. Martínez, *La Civiltà Cattolica* no era considerada el órgano oficial del Vaticano, porque claramente no lo era. Sin embargo, algunas características en su relación la Curia Romana le permitían disponer un singular nivel de autoridad. En este sentido, el periódico se publicaba con el total apoyo de la Santa Sede, y de hecho cada edición solía atravesar un proceso de revisión por parte de la Secretaría de Estado del Vaticano antes de ser efectivamente puesta en circulación.

Esto no significa, sin embargo, que *La Civiltà Cattolica* pudiera explayarse exactamente sobre las gestiones vaticanas, puesto que muchas de ellas se encontraban veladas por el secreto que debía guardarse dentro de ciertas congregaciones –muy particularmente la del *Index*. Esto resultó claro, dicen los autores, con respecto a su tratamiento de aquellos temas vinculados a la teoría de la evolución. Los editores de *La Civiltà...* tendieron a adoptar una línea particularmente intransigente en contra del evolucionismo, que en ocasiones los condujo a exagerar ciertos pronunciamientos –secretos– que la Congregación del *Index* realizó a ese respecto. El periódico en cuestión, por lo tanto, debe comprenderse a su vez como un órgano privilegiado en su relación con el Vaticano, pero a su vez como uno de los principales defensores de una línea dura en su

<sup>26</sup> Artigas, Mariano, GLICK, Thomas F. y MARTÍNEZ, Rafael A., *Negotiating Darwin. The Vatican Confronts evolution, 1877-1902*, Baltimore, The John Hopkins University Press, 2006





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



acercamiento a la ciencia –de raíces fuertemente neotomistas- que no reflejaba necesariamente las muchas veces complejas discusiones que podían desarrollarse puertas adentro de la Santa Sede.<sup>27</sup>

Uno de los argumentos más esgrimidos por *La Civiltà Cattolica* para negar la validez de las teorías evolutivas consistía, sencillamente, en negar su carácter científico. El jesuita Salvatore Brandi, por ejemplo, escribía en un artículo de 1898 que:

"El primer impedimento para aceptar la evolución por parte de los católicos educados proviene no del miedo de contradecir a la Biblia, sino de la insuficiencia científica de ese sistema, esto es, la absoluta falta de evidencia que lo confirme, sea como teoría o como hipótesis.

En esta situación, me resulta que quien obstinadamente defienda la teoría de que el cuerpo humano descendió de un mono o cualquier otro animal, contra las opiniones tradicionales de los Padres de la Iglesia, puede con buenas razones ser llamado precipitado".<sup>28</sup>

En una afirmación como ésta puede observarse la confluencia de dos factores. En primer lugar, la rigidez con la que el articulista, a partir de una epistemología neotomista, define los criterios para definir la científicidad de una teoría. Como antes se refirió, de acuerdo con dicha perspectiva sólo se podía conferir carácter científico a aquellos planteos que se construyeran a partir de silogismos lógicamente intachables. Cuando se juzgaba una teoría como aquella referida a la evolución, que proponía un gran esquema explicativo a partir de postulados empíricos específicos, el margen para aceptar o rechazar su "rigor científico" resultaba por lo tanto muy elevado.

A lo anterior se sumaba el hecho de que, hacia fines del siglo XIX, distaba de existir un consenso con respecto a los mecanismos de la evolución y, de hecho, la hipótesis darwiniana de la selección natural había caído progresivamente en un cierto descrédito. En palabras de Miguel De Asúa:

"Durante las tres últimas décadas del siglo XIX, cobraron fuerza varias corrientes de pensamiento evolutivo, como el neolamarckismo, la teoría de la ortogénesis y el mendelismo, las cuales, a la hora de tener que explicar la evolución de las especies, parecían ofrecer opciones mejor fundadas que la selección natural".<sup>29</sup>

---

<sup>27</sup> Ibid, págs. 27-30

<sup>28</sup> Ibid, pág. 229.

<sup>29</sup> De Asúa, op. cit., pág. 196.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Esto permitía cimentar el rechazo de los católicos que veían en el evolucionismo la emanación de una cosmovisión materialista; si no había acuerdo con respecto al modo en que la evolución se desarrollaba, eso tendía a demostrar que la teoría en su totalidad era insostenible.

A pesar de que el Vaticano nunca se pronunció oficialmente al respecto de la evolución –a diferencia de *La Civiltà Cattolica*, que lo hizo una y otra vez- tiene sentido prestar atención a algunas instancias de discusión que se generaron a partir de denuncias de libros que llegaron a la Congregación del *Index* en el período. Dos casos muy interesantes, en este sentido, son los de Dalmace Leroy y St. George J. Mivart– aunque los textos de este último no hayan sido condenados como consecuencia de su apoyo a la evolución.

Leroy, perteneciente a la orden de los dominicos, publicó en 1891 *La evolución restringida a las especies orgánicas*, cuya segunda edición fue denunciada al *Index* en 1894. El objetivo principal del libro consistía en armonizar la evolución y el dogma católico, para lo cual enfatizó el hecho de que, por más que dicha teoría hubiera sido utilizada para criticar a la religión, sería posible realizar un análisis más ecuánime cuando el escenario se calmara. Leroy, por lo tanto, tenía plena consciencia de las derivas extra-científicas del evolucionismo; ya porque fuera utilizado para atacar a la Iglesia, o porque fuera rechazado ante la percepción de que, justamente, no era más que un arma usada por los anticlericales en contra del catolicismo.

Este caso resulta de particular interés porque la Congregación del *Index*, ante el debate generado por el libro, encargó cuatro estudios al respecto por diferentes consultores cuyas opiniones se mostraron bastante divididas. Los dos primeros fueron mayormente favorables a Leroy, el tercero desfavorable pero cauto ante la posibilidad de condenarlo y el cuarto completamente desfavorable. Finalmente la obra sería condenada, pero sin que se publicara el decreto pertinente; a cambio Leroy debió escribir una retractación pública, pero que fue presentada como fruto de una decisión personal.

De las cuatro evaluaciones realizadas, es pertinente señalar, sólo una planteaba una objeción propiamente científica a la evolución, mientras que las otras se centraban en cuestiones teológicas y filosóficas en las que el problema de la exégesis bíblica ocupaba un rol central. El dominico Enrico Buonpensiere argumentó que, en términos científicos, la evolución no podía sostenerse como consecuencia de los problemas derivados de la *hibridación*: esto es, que la mezcla entre dos especies no permitía la prole, y que los híbridos, cuando pudiera surgir, eran necesariamente estériles. Este no era todo su argumento, sin embargo, puesto que lo complementaba con uno de carácter "ontológico". En sus palabras, "la *esencia* de cualquier objeto es un *tipo*



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



*inmutable, esto es, incapaz de cualquier cambio, sea hacia lo superior o hacia lo inferior*".<sup>30</sup>

El mismo Buonpensiere revisaría posteriormente un libro sobre la misma temática del eclesiástico y científico John A. Zahm, y diría de él que:

"El autor se propone probar la realidad de la Evolución, no con argumentos metafísicos sino más bien a partir de la observación y correcta interpretación de los hechos de la naturaleza. Es pertinente transcribir algunos párrafos, para ver cuáles son las famosas demostraciones de la realidad de la evolución que hace Zahm. Son simples aserciones, y explicaciones arbitrarias de fenómenos biológicos que, con la misma ligereza y certeza con que Zahm las propone, pueden ser perfectamente refutadas por otros, en vista de que carecen tanto de argumentos filosóficos y de argumentos teológicos tradicionales".<sup>31</sup>

En opinión de Artigas, Glick y Zahm, que analizan el caso de Zahm, este diálogo de sordos posiblemente subyaciera a muchas de las posturas contrarias a la evolución: "Una mentalidad acostumbrada a usar un razonamiento metafísico para estudiar el mundo físico puede haber tenido dificultades para dar crédito al método hipotético-deductivo que es tan frecuentemente aplicado a las ciencias naturales"<sup>32</sup>.

El caso de St. George Mivart, por otro lado, expone otras aristas vinculadas a esta temática. Este científico inglés, de padres protestantes pero convertido al catolicismo, se erigió en un adalid de la armonización entre la evolución y el catolicismo. Sus libros, sin embargo, no fueron condenados, y de hecho fue nombrado Doctor en Filosofía por parte de Pío IX en 1876. Es cierto que un artículo de Mivart sería colocado en el *Index*, pero no tenía que ver con la ciencia sino con sus apreciaciones teológicas sobre el infierno.

Artigas, Glick y Martínez se preguntan qué generó una divergencia entre este caso y el de otros que sí recibieron condenas –aunque nunca explícitas– con respecto a sus ideas sobre la evolución. En este caso, consideran, también debe pensarse en una actitud relativamente pragmática del Vaticano, que adecuó su accionar a los diferentes contextos en los que la problemática se enmarcó. A diferencia de Leroy, que pertenecía al ámbito eclesiástico y cuya acción se desarrolló en una Francia fuertemente marcada por las disputas entre sectores católicos y anticlericales, Mivart era un científico laico

---

<sup>30</sup> Artigas, Glick y Martínez, op. cit., pág. 92.

<sup>31</sup> Ibid, pág. 146.

<sup>32</sup> Ibid.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



que trabajaba en Inglaterra, donde su renombre científico podía actuar como factor de legitimación ante un público protestante que tendía a desconfiar de la Iglesia Romana. Sin extendernos demasiado en este caso particular, es válido señalar su utilidad para comprender cómo diferentes contextos propiciaron respuestas diversas para la "cuestión evolutiva".

Para concluir, es pertinente enfatizar nuevamente la necesidad de pensar el vínculo entre la Iglesia y la evolución no en los términos de un enfoque que contemple a la ciencia y la religión como dos esferas reificadas que se encuentran esencialmente en conflicto o en armonía. A partir de las décadas de 1980 y 1990 estas cuestiones comenzaron a verse a la luz de una perspectiva centrada en la "complejidad", y en este trabajo se pretendió mencionar algunos elementos que apuntan a la fertilidad de dicho enfoque. Así, puede observarse que las respuestas católicas a la evolución no resultaron de ningún modo monolíticas en las últimas décadas del siglo XIX, y que un conjunto de factores se coaligaron para favorecer ya fuera una actitud de rechazo, de distancia cautelosa o de aceptación relativa.

La actitud negativa que en ese período prevaleció entre los católicos no respondió a la "contaminación" de las ideas científicas por algún tipo de irracionalismo a-científico encarnado por la religión. En cambio, ciertos elementos tendieron a favorecer esta distancia con respecto a un conjunto de teorías que no representaban, sin más, la voz de una ciencia prístina que, libre de intereses mundanos, encarnaba el avance de la razón frente a la no razón. Como antes se mencionó, la evolución se convirtió en la bandera de diferentes grupos que, entre sus objetivos, propugnaban la marginación del catolicismo de la esfera pública y pronosticaban su inexorable decadencia. En dicho contexto es razonable que los sectores católicos observaran en la evolución a una hipótesis que, más que generar un avance en el conocimiento científico, fuera en realidad la emanación de tendencias materialistas cuya expansión observaban con preocupación. Al mismo tiempo, era éste un período en que la Iglesia se encontraba en proceso de transformación y de centralización luego de haber sufrido la pérdida de los territorios pontificios y de atestiguar el avance de movimientos laicizantes en países de tradición católica. Por lo tanto su percepción de encontrarse "asediada" resultaba particularmente fuerte, lo cual favoreció respuestas más duras ante aquellos desarrollos que eran contemplados como una amenaza potencial.

La centralización dogmática, a su vez, derivó en la adopción de un cierto neotomismo que manifestaba ciertas dificultades para conciliarse con los métodos de la ciencia moderna; dificultades que, ciertamente, se vieron azuzadas por el agudo escenario antes descrito. Y la contracara de dicho proceso fue la adopción de una línea exegetica no





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL TEÍSMO MORAL KANTIANO EN RESPUESTA AL REQUERIMIENTO DE JUAN PABLO II, EN *FIDES ET RATIO* <sup>34</sup>

Cohen Bello, León; Otero Susana y Brasesco, Verónica

#### RESUMEN

Kant nos dice, en la *Crítica de la Razón Pura*, "el conocimiento humano comienza con intuiciones, pasa a los concepto y concluye con las ideas" (B730). La unidad sistemática del saber no es una unidad dada, sino proyectada (B 675). La noción de una inteligencia extramundana tiene un carácter obligado para dar sentido objetivo final e integrado al conocimiento de la razón teórica y hace concebir la naturaleza como dotada de una unidad y un orden por obra de aquél (B725).

En el marco del uso teórico y práctico de la razón, Dios nos es dado como *Ens Summum* y *Perfectio Moralis*, pero la fundamentación filosófica de la libertad (génesis de la religiosidad natural) y de la religión (cristiana) orientada hacia la esperanza, en la *Religión dentro de los límites de la razón*, nos permite plantear el pensamiento kantiano como respuesta de la teología moral al requerimiento de Juan Pablo II, en *Fides et Ratio*.

#### PALABRAS CLAVE:

Ciencia y Religión, razón y fe, teísmo moral.

Kant nos dice, en la *Crítica de la Razón Pura*, "el conocimiento humano comienza con intuiciones, pasa a los concepto y concluye con las ideas" (B730). La unidad sistemática del saber no es una unidad dada, sino proyectada (B 675). La noción de una inteligencia extramundana tiene un carácter obligado para dar sentido objetivo final e integrado al conocimiento de la razón teórica y hace concebir la naturaleza como dotada de una unidad y un orden por obra de aquél (B725).

En el marco del **uso teórico de la razón**, Dios nos es dado, según el pensamiento kantiano, como un ideal trascendental, es decir, como un concepto de la razón pura teórico-especulativa, como un polo o principio regulativo hacia el cual avanza el conocimiento humano. La Idea (*Idee*) por contener lo incondicionado (la totalidad de las condiciones de lo condicionado dado) sobrepasa el ámbito de toda experiencia posible, por lo que nunca podremos encontrar en la experiencia algo que le corresponda (lo *perfecto* o lo *completo* de una clase de cosa). En la Idea de Dios esta perfección puede ser tomada en dos sentidos, es decir, en un sentido teórico como *ens summum*, Dios (modelo de todo ente en cuanto tal), y en un sentido práctico como *perfectio moralis* (a lo que debería tender todo ente por obra de la libertad). Si bien, por medio de los conceptos trascendentales, según Kant, no se puede determinar ningún objeto, sin

<sup>34</sup> Juan Pablo II, *Fides et Ratio*. Carta encíclica a los Obispos de la Iglesia Católica sobre las relaciones entre la Fe y la Razón. Bs.As. Ed. Paulinas 5ta ed. agosto 2001.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



embargo, puede ser considerado imperceptiblemente, como el canon y la guía en el uso del entendimiento (*KrV* A 329 B 385).

En el **uso práctico de la razón**, "la Idea de la razón práctica puede darse siempre realmente *in concreto*, aunque sólo parcialmente [...] dentro de límites no determinables, y por ende bajo el influjo del concepto de una completitud absoluta" (A 328 B 385). Así por ejemplo, pensamos en el Cielo como el grado supremo de la moralidad<sup>35</sup> unido al grado supremo de la beatitud; y el Infierno como el grado supremo de la maldad unido al grado máximo de la aflicción. Nos representamos la maldad cuando pensamos su grado supremo como inclinación, simplemente por hacer el mal. La virtud del hombre siempre es incompleta; sin embargo tenemos que tener una medida para ver cuánto dista esta incompletud del grado supremo de la virtud. Otro tanto sucede con el vicio. En la Idea del mismo omitimos todo lo que pueda limitar el grado del vicio. En el caso de la moral es necesario representarse las leyes en su perfección y pureza morales. De modo que con la Idea del Ser Supremo nos representamos el Sumo Bien, al que convienen sabiduría y moralidad. Lo primero se denomina perfección trascendental; lo segundo, perfección física; y lo tercero, perfección práctica.<sup>36</sup>

En Kant **la teología** es concebida como el sistema de nuestros conocimientos acerca del Ser Supremo. El conocimiento de todo lo que tiene lugar en Dios es lo que Kant llama *theologia archetypa*, y éste solo tiene lugar en Él, mientras que el sistema de los conocimientos de aquello que de Dios reside en la naturaleza humana se llama *theologia ectypa*, y puede ser muy deficiente.<sup>37</sup> La totalidad de todo conocimiento posible acerca de Dios no es posible para el hombre. Sin embargo es la consideración más digna del hombre el ver hasta dónde puede llegar nuestra razón en el conocimiento de Dios.

Para Kant no hay más teología que la de la razón o la de la revelación. La teología de la razón es o bien especulativa, basada en un saber teórico, o bien moral, que tiene el conocimiento práctico como objeto; pero para ser precisos, dice Kant<sup>38</sup>, dividimos la teología racional en a) *transcendentalis*, b) *naturalis* y c) *moralis*. La primera consiste en pensar a Dios sólo por conceptos trascendentales, es decir, se piensa a Dios como *ens originarium*, como *ens summum*, lo cual supone que el **Ser Originario** no proviene de

<sup>35</sup> I.Kant, *Lecciones sobre Filosofía de la Religión*, Edición Alejandro del Río y Enrique Romerales, Madrid, Ed. Akal 2000. Pag. [994] trad. 64. Entre corchetes hacemos figurar la página del texto original.

<sup>36</sup> I.Kant, *Lecciones* [995] trad. 64.

<sup>37</sup> Kant, *Reflexiones* 6213, se trata de lo que podemos conocer de Dios mediante "la luz natural de la razón", conocimiento que corresponde a la "teología natural posible para el hombre" [498], y que en términos kantianos se denomina teología de la razón.

<sup>38</sup> I.Kant, *Lecciones* [1000], trad. 72.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



otro ser y es raíz de toda posibilidad. En la segunda se piensa a Dios por medio de conceptos físicos, como **Autor de todos los seres posibles**, es decir, como *ens originarium*, como *summa intelligentia*, o también Dios como ser vivo quien debe haber empleado su entendimiento y voluntad libre para la producción del mundo. En tercer lugar se piensa a Dios como *ens originarium*, como *summum bonum*, es decir, como el **Sumo Bien** o supremo fundamento del conocimiento como un sistema de todos los fines.

La teología trascendental es absolutamente independiente de la experiencia, es resultado de la razón pura, Dios se representa sin limitación, como un ser que dista infinitamente de mí; la teología trascendental tiene el carácter de propedéutica con respecto a las otras pues, se piensa a Dios de un modo completamente puro aunque no sea posible tener conocimiento de su naturaleza; mientras en la teología natural se mezcla la representación de Dios con cierta experiencia del mundo o de la propia inteligencia.

En el *theismus moralis*, se piensa a Dios como autor de nuestras leyes morales, y ésta, según Kant, es la auténtica teología que sirve de fundamento de la religión. Kant distingue entre moral teológica, donde las obligaciones morales presuponen el concepto de Dios que determina todos los deberes, y teísmo moral que concibe a Dios no como primer principio de la Naturaleza sino como principio del Reino de los Fines; la creencia de que Dios existe se infiere a priori de los principios morales, y con esto se deja libre el paso para las pruebas prácticas como principio de todas las religiones.

En la teología trascendental nos representamos a Dios como **Causa** del mundo, en la teología natural, como **Autor** del mundo, y por último en la teología moral, como **Soberano y Legislador**.

El **teísmo moral** kantiano es crítico, declara insuficientes a las pruebas especulativas de la existencia de Dios, pues considera imposible demostrar la existencia de modo apodícticamente cierto, pero está convencido de la existencia de Dios y tiene una fe libre de toda duda en el fundamento práctico que nunca podrá ser derribado, pues los hombres se desbaratan al chocar con ello. Tal fundamento tiene el carácter de una demostración matemática, pues la moral o sistema de los deberes es conocido a priori de un modo apodícticamente cierto, por la razón pura (independientemente de la religiosidad). Esta moralidad absolutamente necesaria de las acciones emana de la idea de un ser racional que obra libremente y de la naturaleza de sus propias acciones no hay nada más cierto ni más firme que la obligación de actuar moralmente bien. Las acciones se rigen todas y están determinadas por su naturaleza para el hombre (quien es tal cuando pone en ellas sus propios fines). El hombre cuando es consciente de cumplirlas





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



se sabe como un eslabón en la cadena de todos los fines, digno de felicidad con la esperanza de constituir con los otros un todo en el Reino de la moralidad.

Del planteo kantiano se desprende que el hombre tiene en la moralidad el fundamento seguro sobre el cual poder edificar su fe en (el) Dios (cristiano), porque siente en sí el impulso a esperar la felicidad duradera, cuando actúa conforme a deberes fundados en su propia naturaleza. Por eso (por su propia razón) estará obligado a pensar un Ser cuya Voluntad son los mandamientos que el hombre conoce dados a priori por sí y de un modo apodícticamente ciertos. Tendrá que pensar en un tal ser como Perfecto (con respecto a todo), como Omnisciente (con respecto a los motivos y propósitos), Omnipotente (con respecto al orden de la naturaleza), Santo y Justo.

El teísmo moral se hace un concepto determinado de Dios conforme a la moralidad es decir, a las leyes fundadas en su propia naturaleza racional. Así se deduce la teología de la moral, según una evidencia práctica, no por el saber, sino por la fe. Por ello, la existencia de un sabio gobernante del mundo es un postulado necesario de la razón práctica.<sup>39</sup>

El concepto de Dios es posible cuando no contradice las leyes del entendimiento. Tal es el requisito mínimo posible de una **religión**. La posibilidad de este conocimiento de Dios está basada en la moralidad. Esto es suficiente para generar la religión en el hombre pero no es el máximo de la teología. Lo mejor es que además sepa que un ser tal efectivamente (*wirklich*<sup>40</sup>) existe. Para Kant todo conocimiento tiene dignidad en tanto guarde relación con la religión<sup>41</sup>; pues la religión no es más que la aplicación de la teología a la vida práctica, esto es, a las buenas intenciones y a un comportamiento grato al Ser Supremo. La religión natural es el substrato de toda religión, el sostén y la firmeza de todo principio moral, y la teología natural, especie de teología racional, que intenta determinar la existencia y la naturaleza de un *Autor* del mundo sobre la base de una "analogía con la Naturaleza" ya sea según la naturaleza de nuestra alma o la del mundo (*KrV*, A 631-632/ B659-660), posee un valor que la eleva por encima de toda

<sup>39</sup> I. Kant, Lecciones, Trad. Pág. 82.

<sup>40</sup> De *Wirklichkeit* realidad efectiva "lo que existe" a diferencia de *Realität* lo pensable.

<sup>41</sup> Kant, en *Reflexiones* 6224, "La Religión es la consideración de las leyes morales como mandamientos divinos"(515), trad. 69 n.43. La Religión es religión natural fundada en el reconocimiento de la obligación moral. En *Reflexión* 6227, "Religión es la intención moral, en la medida en que está basada en el conocimiento de Dios (no la pragmática). Es verdad que no hay religión sin conocimiento de Dios; pero este [conocimiento] no debe saber; no puede ser más que una idea pura de Dios, moralmente correcta (aunque como especulación esté llena de defectos), y en segundo lugar sólo debe contener la convicción que es posible que Dios exista, o además una firme creencia. Para lo primero [conocimiento de Dios] no se requiere la moralidad; pero cuando la hay, entonces puede, en conexión con ese juicio problemático dar la religión"(516).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



especulación, en tanto es hipótesis de toda religión y le proporciona el peso a todo concepto de virtud y honradez.

La "Religión es el reconocimiento de todos nuestros deberes como mandatos divinos"<sup>42</sup> (*Rel.* VI, 153). A partir de una posible unidad de la teología filosófica y la teología revelada, en virtud de una supuesta coincidencia entre la revelación y la razón pura, Kant nos proporciona una interpretación moral de las afirmaciones bíblicas que refieren a la naturaleza humana dotada de disposiciones buenas y malas. La religión cristiana es, según Kant, una religión natural en cuanto Moral (en relación a la libertad del sujeto) ligada a un fin último (Dios como autor moral del mundo) referida a la duración del hombre de acuerdo a ese fin (inmortalidad) a la que "los hombres pueden y deben llegar por medio de la razón práctica pura" (*Rel.* VI, 153). Pero la religión cristiana también es una religión erudita, según su contenido y los principios que se encuentran dentro de ella, y, en cuanto tal, expone tesis de fe que no pueden ser reconocidas por la razón, pero que, sin embargo, deben ser comunicadas sin adulteración a todos los hombres en todos los tiempos venideros, considerado como un bien santo confiado a los eruditos. En la aceptación de sus principios la fe cristiana (*fides sacra*) es por un lado pura fe racional libremente aceptada por cada uno de nosotros (*fides elícita*), y por otro lado fe de revelación (*fides statutaria*). La religión cristiana edificada sobre hechos (y no sobre meros conceptos racionales), es una fe religiosa puesta a la base de una iglesia consagrada a su fe cristiana con dos caras, por un lado, la de aquella que responde según una fe histórica, y, por el otro, la de aquella que responde según una fe racional práctica y moral (*Rel.* VI, 160).

En la primera parte de *La Religión dentro de los límites de la razón*, Kant considera, la coexistencia del bien y el mal en el mal radical de la naturaleza humana<sup>43</sup>, donde aborda el pecado original de todo el género humano que es atribuido a la libertad. La originalidad de Kant está en la fundamentación filosófica de la libertad y de la religión orientada hacia la esperanza. Pues en la segunda parte, se explicita que el origen del mal está en la libertad pero también en ésta misma se da la posibilidad de superarlo. Aquí se ve cómo tiene lugar la "lucha entre el principio bueno con el malo por el dominio del hombre", de donde se desprende una "Cristología filosófica" que gira en torno a la concepción de Cristo como modelo del triunfo del bien sobre el mal. Cristo el "hijo de Dios" es "la humanidad (el ser mundano racional en general) en toda su perfección

<sup>42</sup> I. Kant, *La religión dentro de los límites de la mera razón*, Trad. F. Martínez Marzoa, Madrid, Ed. Alianza 1981. VI, 153.

<sup>43</sup> I. Kant, *Filosofía de la Historia*, México, FCE 1978. Pag 78-79. La historia de la Naturaleza empieza, por consiguiente, con bien, pues es la obra de Dios; la historia de la libertad con mal, pues es obra del hombre.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



moral". Si bien el hombre es radicalmente malo, y el mal desde su raíz no es posible de ser eliminado, al menos cabe la posibilidad de quebrantar su poder<sup>44</sup>.

En la tercera parte el triunfo del principio bueno sobre el malo y la fundación de un reino de Dios en la tierra invita al hombre a abandonar el estado ético natural (que es un estado de "hostigamiento incesante del principio bueno que hay en todo hombre por el principio malo"<sup>45</sup>) y a buscar superarlo por la esperanza en un medio comunitario donde las leyes están exentas de coacción, con un legislador ético que, según Kant, presenta todos los auténticos deberes...como mandatos suyos". Este legislador es Dios entendido como "soberano del universo moral", pues sólo se puede concebir una comunidad ética "como un pueblo sometido a mandamientos divinos, es decir, como un pueblo regido por leyes morales"<sup>46</sup>.

La virtud pura es algo interior y por lo tanto no es objeto de experiencia posible, en este sentido tampoco la comunidad regida por leyes morales puede darse en forma empírica. El reino de Dios es una Iglesia invisible, la comunidad de todos los "hombres de buena voluntad". La Iglesia invisible como pueblo de Dios es universal, ya que es única, santa por ser una comunidad de pureza moral, apostólica porque su estatuto, que es la legislación moral, es inmutable. Para Kant éste es un reino ético y constituye la meta moral última como la paz perpetua de una comunidad jurídica planetaria, como la meta jurídica última de la humanidad. Aunque la comunidad regida por leyes morales sea una Iglesia invisible, Kant no rechaza todo tipo de organización visible, y atribuye a la Iglesia visible una misión pedagógica que consiste en representar en forma sensible la idea del reino de Dios. El primer fundamento de toda verdadera religión lo son las leyes puramente morales, y gracias a ellas "la voluntad de Dios está originariamente escrita en nuestro corazón".<sup>47</sup> El Reino de Dios no se anuncia por el esplendor de la Iglesia visible sino por la transformación que sufre lentamente la mera fe en la iglesia hasta convertirse en una fe puramente racional, la fe de la religión moral. En efecto "las leyes puramente morales no son únicamente la condición insoslayable de toda verdadera religión, sino que son también aquello que constituye esta misma religión" (*ibid*)<sup>48</sup>.

---

<sup>44</sup> O.Höffe, *Immanuel Kant*, versión castellana, Ed. Herder 1986. Barcelona. Pág.239.

<sup>45</sup> I.Kant, *La Religión*..VI, 97.

<sup>46</sup> I. Kant, *La Religión*..VI, 99.

<sup>47</sup> I. Kant, *La Religión*..VI, 104.

<sup>48</sup> O.Höffe, *I.Kant*, pág. 241. Además, según Höffe en Kant se destaca finalmente que toda actitud religiosa oportunista que se desvía de la conciencia moral para especular con los dones y favores de Dios, se opone al principio de autonomía y por ello es moralmente reprochable.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Finalmente si tenemos en cuenta el mensaje de Juan Pablo II, en la Encíclica *Fides et Ratio*, donde exalta la necesidad de argumentar sobre la relación entre la fe y la filosofía...**pues la fe y la razón se "ayudan mutuamente"** (n 122, pag.133)...y la riqueza del encuentro de la filosofía y la teología para el **progreso de la humanidad... en una reflexión común** (el resaltado es nuestro) ...sobre los problemas más urgentes de la humanidad actual -ecología, paz o convivencia de diferentes culturas-, vemos que la posible solución de estos depende de una clara y honesta colaboración entre todos.. los cristianos con fieles de otras religiones y aún con aquellos que no comparten una creencia religiosa pero buscan la renovación de la humanidad...

Consideramos a modo de conclusión, la vigencia actual<sup>49</sup> que tiene el pensamiento de Kant, pues, por un lado, el planteo kantiano a partir de la posibilidad de una unidad entre la teología filosófica y la teología revelada, en virtud de la coincidencia entre la revelación y la razón práctica pura, nos permite acceder **al ámbito de entendimiento y diálogo común previo (e independiente de toda religiosidad) que es el de la moral**, en el que "no se excluye a nadie, ni a aquellos que se oponen a la Iglesia y la persiguen de diferentes maneras"<sup>50</sup>. Por otro lado, la originalidad kantiana de la fundamentación filosófica de la libertad (génesis de la religiosidad natural) y de la religión (cristiana) orientada hacia la esperanza (del Reino de Dios) con la consiguiente interpretación moral de las afirmaciones bíblicas referidas a la naturaleza humana (dotada de disposiciones buenas y malas), junto a la concepción de Cristo el "hijo de Dios" como "la humanidad en toda su perfección moral", hacen posible vislumbrar un nuevo camino hacia "la evangelización de la cultura"<sup>51</sup>, pues en la esperanza de la superación de un estado ético natural alcanzado, está la fe en un medio comunitario cuyas leyes son libres de coacción con un legislador soberano del mundo moral=Dios, es decir, la esperanza del Reino de todos los Fines como meta última de la humanidad, que es la fe en el Dios cristiano como Soberano y Legislador.

Pues, si bien el origen del mal está en la libertad, la posibilidad de superarlo y quebrantar su poder también está en ella y, por cuanto, en el hombre mismo. Además la concepción kantiana de Cristo, hijo de Dios, como modelo y testimonio del triunfo del

---

<sup>49</sup> Guiados por las palabras de Juan Pablo II ...con respecto a que "el **pensamiento filosófico es el único ámbito de entendimiento y de diálogo con quienes no comparten nuestra fe**" (el resaltado es nuestro).

<sup>50</sup> Como lo afirma el Concilio del Vaticano II, sobre la Iglesia en el mundo actual, 92. "El deseo de que este diálogo sea conducido sólo por el amor a la verdad, guardando siempre la debida prudencia, no excluye por nuestra parte a nadie, ni a aquellos que se oponen a la Iglesia y la persiguen de diferentes maneras".

<sup>51</sup> Que Pablo VI propuso como uno de los objetivos fundamentales de la evangelización, *Fides et Ratio*, pag.135, n.125: Cf. Exhort.ap. possinod. *Evangelii muntiandi* (8 de Diciembre de 1975, 20; AAS 68 (1976), 18-19.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



bien sobre el mal, respondería al requerimiento de Juan Pablo II con respecto a la teología moral "...**Ante los retos contemporáneos en el campo social, económico, político y científico, la conciencia ética del hombre está desorientada**<sup>52</sup>. ...**la teología moral debe recurrir a una ética filosófica orientada a la verdad del bien** (el resaltado es nuestro) ...ética ...que implica una antropología filosófica y una metafísica del bien. Gracias a esta visión unitaria, vinculada necesariamente a la santidad cristiana y al ejercicio de las virtudes humanas y sobrenaturales, la teología moral será capaz de afrontar los diversos problemas de su competencia -como la paz, la justicia social, la familia, la defensa de la vida y el ambiente natural- del modo más adecuado y eficaz".

---

<sup>52</sup> Juan Pablo II, *Fides et Ratio*, pag. 129-130.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### DIALOGO ENTRE CIENCIA Y RELIGIÓN EN LA POST MODERNIDAD

**Cohen Bello, León; Otero, Susana; Brasesco, Verónica; Basile, Héctor**

Tres íconos de la Modernidad: "El grito", de Munch, "El beso" de Klimt, el "Guernica" de Picasso.

El siglo XX ha sido una época cargado de violencia, con intensidad y destructividad de enorme magnitud, donde fue posible percibir por primera vez que la existencia del hombre y su civilización sobre la tierra, corría peligro de desaparición.

La Shoah permitió que el mundo conociera, aunque con mucho retraso, que los valores culturales de los siglos anteriores, que constituían un paradigma de evolución hacia un mundo mejor, habían sido arrasados por la industrialización de la muerte.

La bomba atómica y los procedimientos industriales aplicados a la guerra, con la utilización de la energía nuclear, permitieron que se pasaran por alto todas las consideraciones éticas en pos del triunfo de la fuerza. Se alcanzó una magnitud que hizo temer la continuidad de la vida humana sobre la tierra.

El juicio a Adolf Eichman en Jerusalén (1961) mostró hasta qué punto uno de los artífices necesarios de la matanza sistemática y planificada de todo un pueblo se escudaba en el "cumplimiento metódico de su deber". Se inauguraba una era donde la ética y la Tecnología separaban sus rumbos, dándose preeminencia al conocimiento científico y tecnocrático, sobre los valores cimentados en la ética judeo-cristiana, por lo menos para Occidente. Este era el mundo conocido hasta hace poco tiempo. Quedó atrás el legado más importante de toda la civilización occidental: Los 10 mandamientos. Estas 167 palabras que marcaron toda la construcción ética de occidente fueron olvidadas de un plumazo.

Al decir de Hannah Arendt, con la Shoah, se constituyó y aceptó "La banalización del Mal".

Ninguna persona creía ser responsable del resultado final de sus actos, cualquiera que hubiera sido su participación en la maquinaria de la destrucción. En nuestro país (Argentina) se replicó casi con exactitud 50 años después la misma conducta, durante los años de la Dictadura Militar, con el nombre de "Obediencia Debida".

Con la caída del muro de Berlín se pone fin a la Época Moderna y se inaugura lo que Zigmunt Bauman denominó "La Modernidad Líquida", es decir, la Post Modernidad.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Se polarizan aún más los paradigmas de destrucción y amenazas sobre la especie humana, poniéndose en evidencia una civilización basada en el negocio del miedo tanto desde su vertiente económica como política.

Edgar Morin hablará de la necesidad de incluir la incertidumbre como elemento necesario para cualquier análisis y la Teoría de la Complejidad surge como respuesta a la disociación que hasta el momento no permitía encontrar caminos comunes entre las diferentes disciplinas científicas para abordar los problema más acuciantes para la humanidad: la desigualdad, el hambre, la miseria. Cada disciplina científica buscaba dentro de su estrecho marco su respuesta, sin considerar los otros puntos de vista.

Aparecen junto con la increíble velocidad de las comunicaciones y las redes sociales, fenómenos que considerábamos superados por la especie humana, retro trayéndonos a varios siglos atrás, donde las epidemias y las pestes arrasaban extensos territorios en forma imprevisible, pero esta vez, realizados mediante la utilización de armamento químico y bacteriológico para destruir a los enemigos, jugando con la propia existencia. Nadie puede controlar elementos tan imprevisibles como los vientos u otros fenómenos meteorológicos para asegurar a sus propios partidarios la supervivencia a tales prácticas.

Asistimos en todo el mundo al despertar de los fanatismos que bajo diferentes nombres pretenden la vuelta a las épocas más oscuras de la Humanidad, armados de la última tecnología, la capacitación científica y técnica y el financiamiento abundante para el desarrollo de sus actividades. Ya no se trata de un grupo de rebeldes oprimidos e ignorantes, sino que aparece un nuevo paradigma político-militar de dominación al que deberemos enfrentar con nuestra idea de que la Ética debe prevalecer sobre el conocimiento técnico y científico para guiarlo adecuadamente.

El mundo entero asiste impávido a la aparición de nuevas patologías derivadas de lo imprevisible en que se ha convertido la existencia humana. Surge así el concepto de "Lo Disruptivo".

Se trata de fenómenos fácticos que ocurren en el mundo externo, con capacidad suficiente como para desestructurar el mundo interno de cada persona. Puede ser la noticia de una guerra sangrienta, comunicada "en vivo y en directo" por las redes sociales, o la amenaza que pesa sobre cada ciudadano de una ciudad, al salir a la calle. Se han ido borrando los límites de lo individual y lo colectivo, para convertirse en un temor incierto a casi cualquier actividad, fuera del propio hogar. La relación con el semejante (el prójimo) ha sufrido una increíble devaluación, predominando el temor a la confianza. De esta forma aparecen trastornos que se denominaron primero "Stress Postraumático", y que gracias a las investigaciones de los Drs. Moty Benyakar y Carlos



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Collazo, pasaron a denominarse "Trastornos por Disrupción". Sobre esta base, en la USAL estamos desarrollando un equipo de investigación a nivel Post Doctoral, describiéndose nuevos paradigmas que dan mejores alternativas de explicación a numerosos fenómenos en casi todas las áreas de la actividad humana: en la Docencia, en la Educación, en el mundo laboral, etc. Esta nueva nomenclatura de Trastornos por Disrupción ha sido presentada como aporte original de nuestro equipo de investigación al Comité de la Asociación Mundial de Psiquiatría (W.P.A.) para ser incluida en la Clasificación Internacional de Trastornos Mentales.

Nuestra hipótesis para el abordaje de esta situación, radica en recomponer los lazos perdidos entre las diferentes disciplinas, constituyendo equipos que atraviesen las diferentes miradas, a lo que denominamos "Transdisciplinarios", única forma de romper el cerco intelectual en que nos han enquistado los viejos paradigmas.

Desde esta nueva mirada, creemos que volviendo a colocar por encima del adelanto tecnológico o científico ciego, la guía de la Ética, podremos ir marcando un camino que promete avanzar en el conocimiento de los verdaderos problemas actuales de la humanidad, paso necesario para poder lograr el acuerdo político que permita la construcción de acciones concretas.

Este será nuestro aporte a la construcción de un mundo, todavía imperfecto, todavía sin terminar, en que D's nos puso para completarlo.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LOS MODELOS CIENTÍFICOS SOBRE EL ORIGEN DE LA VIDA Y LA CONSTRUCCIÓN CONCEPTUAL DEL AMBIENTE

**Dadon, José R.**

Doctor en Ciencias Biológicas de la Universidad de Buenos Aires. Investigador del CONICET (Argentina). Profesor Titular de la Universidad de Buenos Aires. Autor de más de cien publicaciones en libros y revistas científicas sobre temas relacionados con el ambiente y el manejo de los recursos naturales.

#### RESUMEN

Independientemente de su validación, ciertos modelos persisten influyendo sobre concepciones del mundo. La relación hombre/entorno debe basarse en criterios éticos además de conocimientos científicos.

#### PALABRAS CLAVE

Conservación, biodiversidad, ambiente, evolución, ética ambiental.

Se analizan distintos modelos sobre el origen de la vida y su diversidad desde el creacionismo hasta el neodarwinismo, incluyendo vertientes mecanicistas y neutralistas. Formulados en distintos contextos culturales e históricos, de ellos pueden derivarse conclusiones que asignan al ser humano roles y responsabilidades marcadamente contrastantes en su relación con otras especies y con el ambiente, considerándolo en un extremo potencialmente ilimitado y en otro, absolutamente irrelevante en el devenir universal. Se propone aquí que los modelos científicos acerca del origen de la vida, lejos de ser proposiciones abstractas o neutras, resultan fundamentales para la construcción del conceptos ambientales y la formulación de estrategias para cuestiones críticas como la conservación de la biodiversidad, el desarrollo del Derecho Ambiental y el establecimiento de criterios bioéticos que regulen la relación entre el ser humano y los restantes seres vivos.

#### INTRODUCCIÓN

El origen de la vida y su diversidad es una de las preguntas fundamentales que se plantea el ser racional y las respuestas que propone se inscriben necesariamente en el correspondiente contexto cultural vigente. La consolidación del método científico como instrumento para la interpretación de la realidad ha cambiado radicalmente la forma en que el ser humano se concibe en relación con su entorno. Su sitial destacado como eje de un sistema relacionando el microcosmos y el macrocosmos fue puesto en duda por sucesivos descubrimientos y teorías científicas. Algunos hitos en ese cambio fueron el desplazamiento de la Tierra como centro del universo para colocar en ese lugar primero



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



al Sol y luego a un sistema de compuesto por innumerables galaxias que se alejan unas de otras, relegando al hogar del hombre a una posición marginal y remota. Por su parte, la teoría de la evolución emparentó al ser humano con el resto de los seres vivientes, negándole el mítico lugar de privilegio otorgado por todas las tradiciones culturales del mundo. La Ciencia ha contribuido a establecer que el *Homo sapiens* no ocupa el foco ni en el universo inanimado ni en el reino de la vida, y al mismo tiempo ha llevado a ese lugar central a su producto más relevante, el progreso tecnológico. Sin embargo, la crisis ambiental ha puesto en evidencia que ese progreso tiene límites precisos, los cuales, de manera preocupante, ya han sido alcanzados.

En *The historical roots of our ecological crisis* (1967), el historiador Lynn White denunciaba que los problemas ambientales se originaban en el cumplimiento de los mandatos de la tradición judeocristiana: los hombres, descritos como "...a Su imagen y semejanza" debían cumplir los mandatos expresados en Génesis 1:27-28: "... Sed fecundos y multiplicaos y llenad la tierra y sometedla; y tened dominio sobre los peces del mar, y sobre las aves del cielo, y sobre todo animal que se mueve sobre la tierra". Según White, en una línea de pensamiento que reconoce numerosos antecedentes, el antropocentrismo distanció al hombre de la naturaleza, ocasionando los problemas ambientales de la civilización occidental: el incremento en la fecundidad lleva a la humanidad a la "explosión" ("*boom*") demográfica, mientras el consumo excesivo conduce al agotamiento de los recursos naturales y la degradación del ambiente.

Si bien el argumento no era nuevo, en cambio lo era el medio donde se publicaba. La revista norteamericana *Science* es uno de los órganos de comunicación científica más consultados del mundo y que ese artículo haya superado con éxito todas las instancias de selección y evaluación hasta alcanzar ese podio implicaba un cambio radical en la percepción social de la cuestión ambiental. Ese cambio resulta más evidente si se tiene en cuenta que cinco años antes, *Silent Spring* (1962), el influyente libro donde Rachel Carson advertía sobre los efectos nocivos de los pesticidas, había sido publicado en *The New Yorker*, revista literaria y de interés general. Resultaba así sumamente llamativo que uno de los más importantes medios de difusión científica publicara un artículo donde se culpaba, no al avance tecnológico, sino a la religión por los problemas ambientales de la sociedad moderna.

Las respuestas al artículo de White no se hicieron esperar. Provenían de sectores de opinión muy diversos. A favor se expresaron numerosos movimientos ecologistas y ambientalistas, en pleno ascenso en ese momento, aportando argumentos basados en fuentes religiosas distintas de las judeocristianas. Los críticos al artículo aducían que había malinterpretado el texto bíblico y dedicaron volúmenes enteros a poner de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



manifiesto el conocimiento contenido en el texto milenario sobre los procesos naturales, el ciclo de las cosechas, el cuidado de los árboles, el ganado y los animales silvestres, y otros temas relacionados. Tratándose la cuestión ambiental y sus causas de un problema de incumbencia de disciplinas tan diversas como la Ecología, la Economía, la Sociología, la Psicología, la Geología y la Climatología, a las que se sumaban en el artículo de White la Antropología y las religiones, con demasiada frecuencia las respuestas a su planteo resultaban sesgadas debido a que los respectivos autores demostraban profundos conocimientos de alguna especialidad e ignoraban por completo las restantes; a ello se sumaba la utilización cuando menos displicente de términos como ecología, ambiente o religión, tan al uso entonces como en nuestros días.

A casi cinco décadas de los artículos de Carson y White, la cuestión ambiental se ha tornado más compleja, se instaló en la agenda internacional de manera permanente y pasó a constituirse en tema central de acuerdos políticos discutidos por los niveles gubernamentales de mayor jerarquía en las Cumbres de la Tierra de Estocolmo (1972), Rio de Janeiro (1992), Johannesburgo (2002) y Río+20 (2012).

El problema de fondo es, en última instancia, la relación de la sociedad occidental moderna con el entorno natural. Asuntos como el adecuado aprovechamiento de los recursos naturales renovables y no renovables, la prevención de la contaminación y la conservación de la biodiversidad, trascienden el ámbito científico y tienen profundas consecuencias sociales, económicas, legales, políticas, culturales y éticas.

Como aporte a este debate, se analizan aquí distintos modelos sobre el origen de la vida en el planeta y las consecuencias que se derivan de cada uno en relación con la construcción de los conceptos de ambiente y biodiversidad.

### MODELOS ACERCA DEL ORIGEN Y DIVERSIDAD DE LOS SERES VIVOS

Descartada la generación espontánea de los organismos pluricelulares desde 1668 gracias a los experimentos de Francesco Redi (que en el caso de los microorganismos fue rebatida recién en 1859 por Louis Pasteur), la hipótesis fijista sobre un origen primigenio de los animales y plantas fue sostenida por numerosos naturalistas, entre ellos Carl von Linné. Su *Systema Naturae* (1735) de clasificación de los seres vivos, aún en uso, asignaba a cada componente un lugar único dentro de una estructura relacional jerárquica. Para Linné, las especies eran inmutables y cada una presentaba un arreglo único de atributos morfológicos característicos. Esta concepción esencialista postulaba que cada especie se había originado (o, de acuerdo a las ideas reinantes en su época, había sido creada) de manera individual, ocupaba un lugar determinado en el orden



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



universal y cumplía una función específica como parte de un todo armónico. Según esta concepción, el mundo tal como lo conocemos se encuentra en equilibrio, de modo que la desaparición de una especie, ya sea por extinción o por cambio, dejaría vacíos o huecos que afectarían al conjunto.

Si bien varios naturalistas cuestionaban el fijismo, los argumentos más consistentes al mismo provinieron de la teoría de la evolución de las especies propuesta en 1859 conjuntamente por Charles Robert Darwin en su libro *The Origin of the Species* y Alfred Russel Wallace en el artículo *On the Tendency of Varieties to Depart Indefinitely From the Original Type*. Basados en estimaciones que asignan al planeta edades mucho más extensas (del orden de los millones de años) que las consideradas en la época de Linné, el evolucionismo reinterpretó a su *Systema Naturae* como árbol genealógico que permite rastrear el grado de parentesco entre especies. De acuerdo al evolucionismo, a lo largo de la historia terrestre aparecieron nuevas especies debido a la diversidad genética de las poblaciones y a la selección de algunas variantes en detrimento de las restantes. Estudios posteriores permitieron relacionar al evolucionismo con las leyes de la herencia, desconocidas por Darwin y Wallace a pesar de haber sido publicadas en 1865 por su contemporáneo Gregor Johann Mendel. Los notables avances de la Genética permitieron identificar las causas de la variabilidad de las poblaciones, como la mutación, la recombinación y la deriva genética, y proponer diferentes mecanismos de selección natural. Por su parte, las técnicas de la Biología Molecular llevaron al descubrimiento de las macromoléculas portadoras de la información genética y los mecanismos de transmisión de dicha información. Estos aportes permitieron la consolidación de la denominada teoría sintética de la evolución.

Para la misma, las poblaciones constituyen unidades evolutivas y dado que una mayor diversidad genética poblacional aumenta las probabilidades de adaptación, las posturas esencialistas no son consistentes con este modelo. Aunque se han presentado hipótesis evolucionistas que implicaban mecanismos teleológicos y esencialistas, en su versión actual el evolucionismo sostiene una visión mecanicista. Los primeros organismos se habrían originado a partir de condiciones primigenias (clima, composición química de la atmósfera y los océanos, etc.) que ya no existen; de hecho, esas condiciones han sido modificadas precisamente debido a la aparición de los seres vivos y como producto de su metabolismo. Para la teoría evolutiva, la diversidad genética proporciona a las poblaciones la capacidad de la adaptación a condiciones cambiantes, y por ende, es un componente indispensable del modelo, difiriendo así de las posturas esencialistas. Otra diferencia importante es que el evolucionismo no postula la existencia de un plan previo; por el contrario, para esta teoría, la biodiversidad es el resultado histórico de una





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



tecnificación, asumiendo explícitamente que, siendo dinámicos, los sistemas naturales pueden ser modificados según las necesidades de la sociedad y responderán adaptándose a los cambios. En este contexto, la biodiversidad es fuente de recursos naturales y pasible de valoración económica.

Por su parte, la influencia del modelo fijista sobre las ideas que circulan en la sociedad moderna es todavía muy importante, a pesar de su descrédito en los círculos académicos y científicos. Las organizaciones conservacionistas, ambientalistas y ecologistas suelen sostener las ideas de armonía y equilibrio natural; en general concuerdan en considerar que el ser humano ocupa un lugar predeterminado en el reino viviente y tiene responsabilidad directa en la conservación de la biodiversidad y, por extensión, en la preservación del entorno natural. Estos enunciados persisten con firmeza en el imaginario popular y aparecen incorporadas como objetivo explícito en el discurso político y en la legislación internacional, pero en lugar de fundamentarse en consideraciones culturales, económicas y/o éticas, pretenden basarse en pruebas científicas inexistentes o carentes de rigor metodológico. Entre las escasas excepciones a esta tendencia falsamente científista se encuentra la incorporación de los derechos de la naturaleza en las constituciones de Bolivia y Ecuador, establecidos en defensa de las tradiciones culturales de las respectivas naciones.

Resulta así destacable que en numerosos tratados internacionales, leyes nacionales y plataformas políticas exista una concurrencia de visiones sobre la cuestión ambiental que son opuestas y en gran medida mutuamente excluyentes; ello implica que se están estableciendo objetivos de progreso económico y de preservación ambiental incompatibles entre sí y por ende será imposible alcanzarlos en su totalidad.

En síntesis, el análisis de los modelos sobre el origen y la diversidad de los seres vivos pone de manifiesto que, lejos de ser proposiciones que sólo se dirimen en la arena científica, ejercen influencia directa en las ideas circulantes en la sociedad moderna y resultan fundamentales para definir cuestiones como las políticas de gestión y conservación de la biodiversidad, el desarrollo del Derecho Ambiental o la definición de criterios bioéticos, las cuales se tornan cada día más críticas, más complejas y a la vez, más urgentes.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA PROVOCACIÓN Y EL HABITAR CREADOR

#### Driollet de Vedoya, Teresa

Es doctora en Filosofía por la Universidad de Navarra, España. Se desempeña actualmente como profesora titular ordinaria de las cátedras de Metafísica y Ética e Introducción a la Filosofía y Antropología en la Facultad de Psicología y Psicopedagogía de la Universidad Católica Argentina. Dicta posgrados actualmente en dicha Universidad. Ha sido becaria del C.O.N.I.C.E.T. Ha publicado numerosos trabajos sobre filosofía contemporánea y participado en jornadas y congresos nacionales e internacionales. Entre sus libros: *La libertad interior*. *La proyección de Le volontaire et l' involontaire* en la obra de Paul Ricoeur.

#### RESUMEN

La esencia de la técnica ha tomado dimensiones planetarias hoy. La provocación y el emplazamiento se han convertido en la forma de ser imperante. Sólo un habitar humano creador puede reconducir la técnica moderna a su verdadero dominio.

#### PALABRAS CLAVE

Técnica, provocación, peligro, salvación, habitar, poético o creador.

En estas páginas intentaremos retomar algunas reflexiones de Martin Heidegger sobre la técnica y nos propondremos pensar desde allí un mundo habitable para el hombre.

#### LA MODERNIDAD Y LA TÉCNICA

Martin Heidegger indica que una manera de tratar las cosas está ganando dimensiones planetarias: la im-posición (das *Ge-stell*). La actitud de explotar las energías naturales y de disponer de ellas para satisfacer una cadena de utilidades y de demandas, parece haber ganado todos los terrenos de la vida. La metafísica occidental, interpreta el pensador, en su afán de dominio, ha producido un envío (*Schickung*) de la humanidad hacia este destino (Heidegger, 2000, 33, 79). La mentalidad racionalista-conceptual desemboca en la actitud de provocación (*Herausfordern*) de la técnica moderna. He aquí una trama historial que nos precede.

La técnica desborda su definición antropológica. El destino técnico cae sobre nosotros. Aun viviendo hoy rodeados por la naturaleza, nuestra vida se despliega con los aparatos. Héctor Délfor Mandrioni considera, en la línea de Heidegger, que lo tecnológico constituye una atmósfera, un poder incondicionado que crece, progresa constantemente y obedece a un total autodespliegue y autorregulación (Mandrioni 1997,181).

El dominio, la imposición, la utilidad se han convertido en nuestros tiempos en la forma privilegiada de desocultar el ser. La esencia de la técnica constituye parte de la ontología que hemos heredado de la Modernidad (Heidegger, 1965, 1969). El hombre desoculta hoy las cosas como reservas disponibles o como existencias (*Bestande*). La



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



naturaleza es considerada como fuente de energía: las montañas se convierten, bajo esta mirada, en depósitos de minerales; el viento, en potencial eólico; el río, en energía hidroeléctrica. El trato con el mundo toma los esquemas de la provocación y de la imposición. Los medios se disponen en ensamblajes, estructuras o aparatos dirigidos a los procesos de producción. Los criterios a maximizar son la eficacia, el rendimiento o la economía de tiempo y medios. Conducción y seguridad constituyen notas de la provocación. La Modernidad, despertó con la intención desesperada de conocer o de implantar las relaciones sujeto-objeto. Sus herederos consideran la naturaleza como un gran fondo o almacén de reservas, de energía o de material utilizable. En palabras de Martin Heidegger:

Ge-stell (estructura de emplazamiento) significa lo coligante de aquel emplazar que emplaza al hombre, es decir, que lo provoca a hacer salir de lo oculto lo real y efectivo en el modo de un solicitar en cuanto un solicitar de existencias (Heidegger, 1965, 21)

La ontología, gestada desde la Modernidad, se ha impuesto como manera generalizada de vivir. El hombre es comprendido como material humano o como un animal de trabajo productivo. La labor, así considerada, tiende a eclipsar relaciones afectivas, familiares o religiosas. El pensar calculador desplaza al meditativo. Las grandes vocaciones parecen ya no tener espacio. El hombre unilateral, analizado por Herbert Marcuse, gana grandes terrenos.

La provocación se vale de un andamiaje o de una estructura para lograr con eficiencia los fines perseguidos. La medicina se convierte de esta manera en una gran empresa de lucro. Las instituciones educativas compiten por los primeros puestos; a los educandos parecieran corresponder los últimos. La economía tiende a convertirse en economía financiera desgajada de las carencias reales del espacio humano que animan. La política resulta una epifanía de la economía. Los países se dividen en países del primer mundo o tecnificado y aquellos del segundo que no lo alcanzan. Entre ambos no se trama una real colaboración.

El imperio de los medios de comunicación pareciera también estar encaminado hacia lo productivo. La relación con el público, el cálculo del rating en el manejo de intereses sociales, la manipulación de problemáticas comunitarias y políticas suelen tácitamente favorecer la producción (Chomsky, 1989)

A pesar de que la provocación o la esencia de la técnica parece empapar hoy todos los terrenos humanos. No podemos olvidar junto con Jean Ladrière que el hombre es por naturaleza creador de instrumentos y la técnica constituye un aspecto de la realización o de la felicidad del hombre. La tecnociencia se enmarca de manera absolutamente positiva en el movimiento total de la historia y de la naturaleza. Pero, destaca el





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



pensador francés, la actividad tecnológica depende de una arqueología y una escatología que trascienden todo conocimiento particular (Ladrière, 1973).

La técnica nos ha permitido dominar la naturaleza para vivir mejor. Los progresos son incontables en el terreno de las comunicaciones, en el campo de la medicina, de la ingeniería, de la biotecnología, la electrónica o de la robótica. Gracias a la tecnología el hombre alcanzó la luna; pudo explorar la génesis del universo y aislar las partículas de los átomos. Pero como todo lo humano puede degenerar. La provocación técnica puede alcanzar riesgosos perfiles mundanales y humanos. El gran esfuerzo de extraer los mayores provechos de la naturaleza puede desembocar en complejos problemas de contaminación del aire, del agua o de la atmósfera. La naturaleza puede verse sobreexplotada. Los accidentes en las plantas de energía han causado daños incontables. La ingeniería genética que se experimenta, capaz con el correr de los años de dirigir los procesos evolutivos del *phylum* humano, puede complicar la futura existencia del hombre sobre la tierra

Heidegger no ignora las bondades de la técnica pero percibe un gran peligro en la unilateralidad de la provocación como modo de vida. El gran riesgo ante el cual nos coloca la técnica moderna es el de no poder escuchar la llamada del ser. El dominio de la estructura de emplazamiento amenaza con la posibilidad de que el hombre pueda experimentar la exhortación de una verdad más inicial (Heidegger 1967,35).

### LA MORADA DEL HOMBRE

Martin Heidegger se pregunta cómo manejarnos, sanarnos o salvarnos en esta era de la provocación generalizada, del máximo rendimiento y de los grandes aparatos al servicio de la producción. La solución no viene de la técnica misma.

Quizás tendríamos que volver unos siglos atrás y considerar lo que significaba la *techné* para los primeros pensadores. La producción de artefactos representaba el nivel más bajo de la escala productiva. Los filósofos antiguos ponderaban la producción artística e insistían en la misteriosa *physis* o principio dinámico de los seres vivos. Esta última representaba el nivel más alto de producción. La técnica en su sentido originario (*póiesis*) significa hacer brotar o sacar a la luz o llevar a la manifestación el ser de los entes. (Heidegger, 2000,12)

La *techné* moderna nos habla de provocación y no de *póiesis*. Para comprender acabadamente esta situación productiva nos preguntamos cómo está viviendo el *Dasein* que es quien comprende interpreta y edifica su mundo. Heidegger insiste, relacionando la producción con el que produce, que la esencia del construir humano es el dejar habitar al hombre. Lo dice de esta manera:



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



El construir, en el sentido del cuidado campesino del crecimiento y en el sentido del levantar edificios y obras así como de producir instrumentos, es ya una consecuencia esencial del habitar, pero no su fundamento, ni menos aún su fundamentación (Heidegger, 2000, 195)

El habitar humano consiste en un construir o un edificar cuidadoso de lo propio. El habitar es un construirse cuidando y custodiando lo esencial (Heidegger, 2000, 163, 149). La construcción es productiva en el sentido originario cuando deja ser o habitar al hombre (Steiner, 1999, 231).

El *Dasein* es mortal, finito, arrojado en el mundo pero cargado con el desafío de conquistarse continuamente en los dominios concretos donde le toca actuar. Él puede instalarse en la periferia, en el ser cotidiano o en el "uno" o ganar su propio ser. Su primera responsabilidad es ir realizando sus posibilidades más propias o ir ejecutando su esencia. La esencia del edificar es ir acompañando este desafío de descubrimiento personal (Heidegger, 2000, 63,151).

Todo espacio realmente habitado por el hombre contiene la esencia del concepto de hogar. Gaston Bachelard nos habla de la casa como el lugar de la integración de los pensamientos, los recuerdos o los sueños. Allí confluyen el pasado, lo vivido, la memoria y la imaginación acerca del futuro a abrir por el hombre (Bachelard, 1993).

La biología nos muestra que la misma vida se guarda de las diversas formas de inclemencias en cuevas, guaridas o nidos. Donde hay vida pareciera haber estuches que la protegen. Saint-Exupéry, cuando se refiere al habitar humano, emplea la metáfora de la ciudadela fortificada, con altos muros que custodian lo humano pero también con diques hacia el exterior. El amparo o la protección de la vida presenta círculos: el cuerpo, la naturaleza, la casa, la ciudad, el país o la cultura. La finitud y la fragilidad humanas necesitan ser rodeadas, concentradas para poder dar frutos (Saint Exupéry, 2000). Los robles, nos vuelve a enseñar el pensador francés, echan largas y fuertes raíces para poder crecer muy alto. Ortega nos habla en otro contexto del ensimismamiento que se necesita para crecer, para dar frutos, para poder ir al mundo profesional y público. El hombre habita, pues, en la medida que está protegido y no está expuesto a todos los ruidos, a todas las amenazas y a todas las fragmentaciones. Sólo con protección y con límites podemos tomar figura propia.

La casa es pertenencia y permanencia. El hombre habita cuando cuida de ejecutar su esencia. La esencia es lo que dura (Heidegger, 2000, 32). El hombre habita cuando sostiene la promesa de ser fiel a sí mismo. El habitar o construir una morada se constituye como un proceso de retornar cada vez más a nuestro centro para defendernos de las inclemencias de los malos tratos, de las confusiones epocales y culturales. El que



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



construye su morada se acerca a la figura del pequeño gran héroe de Ortega que se atreve a ser sí mismo en medio de los vendavales más devastadores. Prometerse a sí mismo y sostenerlo en el tiempo es tarea ardua (Ortega, 2005)

En el proceso de construir una morada el hombre se siente libre porque está atado y amarrado a su ser. La morada es el lugar de la unificación, de la permanencia y de la paz. (Heidegger, 2000, 150)

El viejo Nietzsche insiste en que la vida del hombre se juega en la bipolaridad de hogar y de desierto (Nietzsche, 1954). El hombre se constituye en un extraño juego de tener, pero también de saber perder. Quien queda encerrado en un hogar sin ventanas no crece. El ser del hombre, agregaría Martin Heidegger es una posibilidad, que se comprende existencialmente en el mundo, en los encuentros, en las experiencias, en el contacto con el otro. El hombre mora en sí mismo cuando logra avanzar, romper esquemas e irse recuperando en las diversas situaciones que toca vivir. Habitar es, pues, expandirse hacia lo que nos desborda, para poder nutrirse con lo otro y con ello componer nuestra propia sangre. Nuestras moradas son dinámicas: ellas deben ser constantemente reciclarlas y acondicionarlas para que puedan albergarnos.

La morada del hombre se construye en la tierra bajo el cielo. La tierra sostiene, da frutos, se abre en forma de plantas y animales. Su seno es atravesado por rocas, montañas o arroyos. La tierra está bañada por el cielo, su luz y oscuridad, sus ritmos y estaciones por las lluvias y el sol. El cultivo o el cuidado del *Dasein* es concomitantemente cuidado o cultivo de la tierra que constituye su mundo. El hombre está llamado a salvar la tierra (Heidegger, 2000,151). El existente es el que tiene la gran responsabilidad por su ser pero también por el ser de los entes del mundo.

Una cosa es sacar simplemente provecho de la tierra, otra acoger la bendición de la tierra y hacerse la casa en la ley de este acogimiento con el fin de guardar el misterio del ser y velar por la inviolabilidad de lo posible. (Heidegger, 2000,96)

En la profundidad de lo finito, lo divino nos hace señas. Sólo a condición de ahondar, de profundizar y de detenernos ante nosotros y ante el mundo que nos constituye es que lo divino se nos presenta. Los mortales habitan en la medida que esperan a los divinos que pueden percibir las señas de su advenimiento y no desconocen las huellas de su ausencia. Nos dice Heidegger:

"El hombre se mide...con la divinidad. Ella es "la medida" con la cual el hombre establece las medidas de su habitar, la residencia en la tierra bajo el cielo. Sólo en tanto que el hombre mide de este modo su habitar, es capaz de ser en la medida de su esencia.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Nos interesaría continuar las meditaciones de Martin Heidegger reforzando la unión de *Ge-stell* y *Ge-vier*. El hombre habita cuando cuida de la cuaternidad: cuando edifica en la escucha respetuosa de lo que lo rodea. Se salva a sí mismo y salva conjuntamente al mundo cuando se inserta respetuosamente en la totalidad. Esta tesis nos lleva a pensar que nuestro desafío epocal consiste en volver a habitar creativamente en los ámbitos laborales, familiares, deportivos, científicos, culturales, económicos o arquitectónicos. Salvar estos ámbitos consiste en recuperar la esencia de estas competencias para que los medios sean puestos al servicio de los proyectos. Héctor Mandrioni insiste en que los objetos técnicos deben convertirse en órganos de la vida (Mandrioni, 1990, 16). Ellos deben acrecentar la vida pero esto ya no es una cuestión técnica sino una decisión humana. La tecnología constituye un inmenso poder a readoptar y a dirigir en todos los dominios de la vida. La era de la técnica es por sobretodo la era de la vida auténticamente humana sobre la tierra. Recordamos la siguiente frase de Hans Jonas:

...Obra de tal manera que las consecuencias de tu acción sean compatibles con la permanencia de una vida auténticamente humana sobre la tierra... (Jonas, 1979)

### BIBLIOGRAFÍA

- Bachelard Gaston, (1993) *La poética del espacio*. Madrid: Fondo de Cultura Económica.
- Chomsky, N. (1989) *Necessary illusions: thought control in democratic societies*. Boston: South End Press.
- Héctor Delfor Mandrioni, (1990) *Pensar la técnica. Filosofía del hombre contemporáneo*. Buenos Aires: Guadalupe.
- Heidegger, Martin (1959) *Gelassenheit*, Verlag Günther Neske, Pfullingen
- Heidegger, Martin (1965) *Vom Wesen des Grundes*. Frankfurt del Meno: Vittorio Klostermann. Trad (1968) *De la esencia del fundamento* Caracas: Monte Ávila.
- Heidegger, Martin (2000) *Vorträge und Aufsätze III*, Pfullingen, Neske, Trad. (1994) *Conferencias y Artículos*. Barcelona: Del Serbal.
- Heidegger, Martin (1969) *Was ist Metaphysik?* Frankfurt del Meno: Vittorio Klostermann. Trad. (1984) *¿Qué es metafísica? y otros ensayos*, Buenos Aires: Siglo Veinte.
- Jonas, Hans (1979) *Das Prinzip Verantwortung: Versuch einer Ethik für die technologische Zivilisation*, Frankfurt a. M.: Suhrkamp. Trad (1995) *El Principio de Responsabilidad: ensayo de una ética para la civilización tecnológica*. Barcelona: Herder.
- Ladirière, Jean (1973) *Vie sociale et destinée*. Gembloux: ed.Duculot.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Nietzsche, Friedrich (1954) *Also sprach Zarathustra Werke* in drei Bänden. München: Hanser.
- Ortega y Gasset, José, (2005) *Meditaciones del Quijote*, Madrid: Alianza Editorial.
- Saint-Exupéry, Antoine de, (2000) *Citadelle*. Francia: Gallimard.
- Steiner, George (1999) *Heidegger*, México: Fondo de Cultura Económica.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### UNA ESCATOLOGÍA MEDIEVAL JUDÍA PARA LA ERA NUCLEAR

Escudé, Carlos

Ph.D. por Yale University (1981); Investigador Principal del Consejo Nacional de Investigaciones Científicas y Técnicas (CONICET); director del Centro de Estudios de Religión, Estado y Sociedad (CERES) en el Seminario Rabínico Latinoamericano 'Marshall T. Meyer'; ex Guggenheim Fellow (1984-85); Premio Konex (Diploma al Mérito en Ciencia Política 1996); comendador de la Orden de Bernardo O'Higgins (Chile), y Profesor Catedrático de la Universidad Argentina de la Empresa (UADE 2014).

#### RESUMEN

Esta ponencia recurre a fuentes talmúdicas para actualizar el modelo escatológico de la "semana cósmica", compartido por la tradición cristiana. En la versión judía, la profecía se encuadra en la era nuclear. Que el Plan Divino incluya un fin-de-los-tiempos antropogénico no debe sorprender. Su consumación debe ser aceptada gozosamente por los hombres y mujeres de fe.

*"Por mucho respeto que merezca en razón de su utilidad y antigüedad, predecir el fin de los tiempos nunca ha sido redituable."* Tal, por lo menos, es la autorizada opinión que Edward Gibbon nos legó en su *Historia de la Decadencia y Caída del Imperio Romano*.<sup>53</sup>

Pero nuestro Talmud jamás ha recurrido a la demagogia por omisión de quienes se abstienen de decir su verdad por temor a la desaprobación popular. No sorprende entonces que en él se haya fijado un año límite para el cumplimiento de las profecías bíblicas relativas a los tiempos finales.<sup>54</sup> Esta audaz profecía sobre la profecía, explicada en minucioso detalle siglos más tarde por mi maestro Najmánides, se encuentra dos veces en el Babli: en Avodá Zará 9 (a) y Sanedrín 97(a) y (b). El fin de los días, *ajarat hayamim*, acaecerá a más tardar en el año 6000 del calendario hebreo, o sea en 2239-40 del gregoriano.

En ambos tratados se cita al *Tanna debe Eliyahu*, un antiguo midrash que enseña:

"Porque el mundo que conocemos fue pensado para permanecer seis mil años (...). (Y) así como nosotros cumplimos con el precepto de que uno de cada siete años será de descanso, también El Santo nos proveerá un día de descanso, un día que durará mil años

<sup>53</sup> Vol. II, Cap. XV, p. 300, de la edición de 1783: "... however it may deserve respect for its usefulness and antiquity, [predicting the end of the world] has not been found agreeable to experience."

<sup>54</sup> En la Biblia Hebrea o Antiguo Testamento, véase principalmente Isaías 1:26, 2:4, 2:17, 11:1, 11:2, 11: 4, 11:6-9, 11:10, 11:12, 25:8, 26:19, 51:11, 51:3, 52:13-53:5, 53:7, 60:12; 1 Cron. 22:8-10; Zacarías 8:23, 10:6, 12:8, 12:9, 11:12-14; Ezequiel 16:55, 36:29-30, 37:16-22, 39:9, 40; Sofonías 3:9; Amós 9:13-15.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



(...). Al final de este año sabático de días hará su entrada el tiempo del mundo-porvenir, un mundo en que la muerte nunca pero nunca más será." <sup>55</sup>

Ya en el siglo XIII, Moshé ben Najmán explicó la lógica subyacente a esta interpretación midrásica y talmúdica de la profecía. Mi ilustre homónimo gironí creía que a medida que la historia humana se desenvuelve, aumenta nuestra capacidad para descifrar enigmas bíblicos, y que su discernimiento era por tanto superior al de los tiempos de la Guemará. En su opinión, los significados literales y secretos de la Escritura, *peshat* y *sod*, están yuxtapuestos. Lo oculto se va develando a medida que la humanidad transita por el camino que va de la Creación a la Redención. Los tiempos humanos y cósmicos son diferentes entre sí pero están interconectados. Dios proveyó al hombre del sol, la luna y las constelaciones, que son una suerte de reloj cósmico; una tecnología natural para medir el tiempo que transcurre en la Tierra mientras el hombre la habita. A su vez, la sociedad humana es un vector que empuja permanentemente hacia adelante, rumbo a la Redención. Hay toda una filosofía de la historia codificada en la Torá, que según el maestro es increada.<sup>56</sup> Sus símbolos historiosóficos prefiguran e incluso predeterminan el futuro del mundo.<sup>57</sup>

Aunque le parezca fantasioso a una audiencia posmoderna, el cálculo escatológico es sencillo. Según el Rambán, si la Creación fue consumada en seis días la Redención habrá de completarse en un múltiplo de seis. Es por eso que el fin de los días profetizado en la Biblia se producirá en seis milenios, cada uno de ellos simbólico de un día de la semana primordial. Posteriormente hará su ingreso todo un milenio de gozo mesiánico representativo del Sábado, cuyo advenimiento celebraremos con un *lejá dodí*, un celestial himno de bienvenida a la novia Shabat, bienamada del pueblo de Israel.<sup>58</sup>

<sup>55</sup> El *Tanna debe Eliyahu* fue redactado por etapas entre los siglos III y X. Los sabios talmúdicos tuvieron acceso a los tramos de redacción más temprana y lo citaron varias veces como fuente de gran autoridad: "El *Tanna debe Eliyahu* enseñó...". Uno de los temas que lo recorren es la evolución del mundo desde la Creación hasta el fin de los tiempos. Los seis milenios que nuestro mundo habrá de durar se dividen en tres períodos de dos mil años cada uno, después de los cuales sobrevendrá la paz. Véase *Tanna Debe Eliyyahu: The Lore of the School of Elijah*, traducción al inglés de William G. Braude e Israel J. Kapstein, Filadelfia: Jewish Publications Society, 1997; ER, cap. 2, folios 6-7 de la fuente, pp. 12-13 de la traducción.

<sup>56</sup> También según el Midrash Tanjuma 1 y el Talmud Yerushalmí en Shekalim 25(b) y Sotá 37(a). Indicativa del mismo concepto es la sentencia talmúdica "no hay un antes ni un después a la Torá", que se encuentra en Babli Pesahim 6(b), Sanedrín 49(b); en Yerushalmí Shekalim 25(b); Pesajim 31(b) y Sotá 37(a); y en el Midrash Tanjuma 8.

<sup>57</sup> Nina Caputo, *Nahmanides in Medieval Catalonia: History, Community, and Messianism*, Notre Dame, IN: University of Notre Dame Press, 2008, p. 53-56 y 65-77.

<sup>58</sup> Una teoría muy similar fue plasmada un siglo antes de Najmánides por otro ilustre catalán, el matemático, astrónomo y filósofo Abraham bar Hiyya, que vivió en Barcelona entre 1065-70 y 1136, e.c.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



¿Poéticamente primitivo? Sin duda, si no fuera porque cuando estas precisiones fueron plasmadas en el *Tanna Debe Eliyyahu* y en el Talmud, muy lejos se estaba de saber que en el año 5705, o sea en 1945 e.c., apenas 305 antes del año límite, nacería una era nuclear caracterizada por la proliferación de armas de destrucción masiva que habilitarían al hombre para cerrar el ciclo de la vida en la Tierra.

Asombrosamente, en 1945 las premisas historiosóficas de Najmámides se vieron confirmadas. El advenimiento de la era nuclear permitió verificar que el transcurrir de la historia humana facilita la interpretación del significado oculto de las Escrituras. No es lo mismo leer la Biblia ante la presencia de armas atómicas, químicas y bacteriológicas, que en el estado de inocencia de una humanidad que las desconoce.<sup>59</sup> Cuando el hábitat humano parecía infinito e inacabable había poco fundamento para suponer un fin de los días. Las lanzas, sables y carros de batalla, incluso la pólvora, eran una amenaza para las vidas, pero no para la vida. La sangre abonaba la tierra. Y si la profecía bíblica parecía sin sustento, tanto más la puntualización talmúdica: 6000 años como límite. Pero lo que antes estaba oculto ahora está a simple vista. Los tiempos humanos y cósmicos están interconectados al punto que la evolución de la tecnología del hombre hace posible el cumplimiento de un Plan Divino pronosticado más de un milenio y medio antes de la llegada de esas tecnologías. Y la degradación ambiental y el recalentamiento de la Tierra potencian esa profecía.

Por otra parte, lo acontecido no se dio por generación espontánea. En los últimos dos siglos se ha venido produciendo una impresionante aceleración en el recorrido escatológico del pueblo de Israel y de la humanidad entera, permitiendo precisiones cada vez mayores respecto de las profecías bíblicas. La revolución tecno-científica, que había sido precedida por los descubrimientos de ultramar de España y Portugal, convirtió al globo terráqueo en una sola unidad, finita y por tanto pasible de ser destruida.

A su vez, hasta el comienzo de la emancipación de los judíos europeos en 1791, desde la perspectiva del pueblo de Israel la historia parecía estancada. La subordinación y humillación habían signado la existencia judía desde la destrucción del Segundo

---

<sup>59</sup> El mismo modelo escatológico de “semana cósmica”, en el que cada “día” simboliza un milenio, es usado por la cristiana Epístola de Bernabé (c. 135); por Agustín en su *Ciudad de Dios* (*La Ciudad de Dios*, Libro XX, Cap. 7); por Isidoro de Sevilla en sus *Etimologías*, y por el Beato de Liébana en su *Comentario al Apocalipsis de Juan*. La diferencia entre las versiones judías y las cristianas consiste en que la convención que, en la tradición cristiana, establece el “año 0”, ubica a éste siglos antes que en la tradición judía. Por este motivo, el año 6000, que marca el comienzo del Shabat de los milenios, adviene en la versión cristiana siglos antes de la era nuclear, invalidando su pretensión escatológica. En cambio, en la versión judía el año 6000 corresponde a un tiempo que proféticamente encaja con los desarrollos científicos y con la degradación ambiental, necesarios para un desencadenamiento antropogénico del fin de los tiempos.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Templo en 70 e.c. Aunque durante ese intervalo de mil setecientos años se hicieron cosas tan importantes como asentar la Ley Oral por escrito, nada parecía indicar un resurgimiento. La profecía que le asignaba al pueblo judío un lugar protagónico en la inauguración de la Era Mesíasica parecía letra muerta. A partir de fines del s. XVIII, sin embargo, el protagonismo del pueblo de Dios en asuntos mundiales comenzó a crecer a ritmo vertiginoso. La emancipación aún no había terminado de consumarse en Europa cuando, en 1896, Theodor Herzl publicó *Der Judenstaat* y procedió a fundar el Movimiento Sionista con vistas a la creación de un Estado judío.

En rápida sucesión siguieron la Shoah y la creación del Estado de Israel. Por cierto, ya en tiempos de Herzl, la descendencia de Yaacov, que nunca había dejado de tener presencia en el Levante, representaba más de la mitad de la población de Jerusalén, viabilizando la erección del Estado judío en la Tierra Prometida. En 1922, con el viejo Imperio Otomano desmembrado como consecuencia de la Primera Guerra Mundial, la Liga de las Naciones creó el Mandato Británico de Palestina, adjudicando al Reino Unido la misión explícita de crear allí un "hogar nacional judío".

El régimen nazi alemán combatió este renacimiento. Primero auspició el éxodo judío de Alemania; en 1935 promulgó las Leyes de Núremberg; en 1938 inició persecuciones sistemáticas, y a partir de 1941 se abocó al exterminio planificado. La Shoá implicó la destrucción de la judería europea y el aniquilamiento de la mitad de los judíos del mundo entero. Derrotado Hitler, sin embargo, el premonitorio sueño de Herzl se concretó.

De repente, y desde 1948 hasta la fecha, las piezas están todas en su lugar para la consumación de la escatología bíblica. Por primera vez desde la dinastía hasmonea, la Tierra Santa está bajo la soberanía del pueblo de Dios. Y con la culminación del Proyecto Manhattan y la puesta a prueba del armamento nuclear en Hiroshima y Nagasaki, el género humano ha ingresado a la última fase de su historia. Najmánides tuvo razón. El devenir clarifica el sentido de las Escrituras.

Por cierto, si hay una reiteración en la historia humana, es que en todos los siglos se registran guerras totales, que son aquellas en que las principales potencias usan la totalidad de sus recursos bélicos y económicos para destruir a sus enemigos. En el siglo XX hubo dos de ellas, las más destructivas de la historia hasta el presente. Y la próxima, que ya se insinúa en la virulencia del extremismo islámico, bien podría ser la última.

Los "optimistas" opinarán que, frente a la macabra realidad de que las nuevas tecnologías de destrucción pueden aniquilar incluso al Estado más poderoso, ya no habrá guerras totales porque nadie apelará a sus armas más potentes. Pero ese juicio



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



tiene escaso sustento. Es mera conjetura que ignora otra constante histórica: que todo siglo tiene su "Hitler". ¿Qué es un Hitler? Un demente asesino a cargo de los destinos de una gran potencia; un Milosevic en la Casa Blanca; un Pol Pot en el Kremlin.

En verdad, una fácil estimación de probabilidades nos dice que la conjunción política que dé curso a la batalla final contra Gog y Magog, precipitando el fin de los días, se producirá casi inevitablemente en algún momento de aquí al año 2240. Lo mismo nos dijo el Talmud hace más de un milenio y medio, sin ningún conocimiento de los medios tecnológicos que eventualmente harían probable el desenlace profetizado en la Biblia.

Si compartimos la fe de mi maestro Najmánides, sólo nos queda regocijarnos, porque el triunfo contra Magog abrirá las puertas a la más gloriosa de las eras: el Shabat de los milenios.

¡Lejá Dodí!



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ¿ECOLOGÍA Y POBLACIÓN? LAS HIPÓTESIS DETRÁS DE LA NO-NATALIDAD

**Fabre Bandini, Luis Alejandro**

Doctor en Filosofía de la Psicología por la Pacific Western University. Posee además una Maestría en Ciencias con especialidad en ingeniería y otra en Psicología por la Fundación Universidad de las Américas Puebla (UDLAP). Licenciado en Ingeniería Química por la Universidad Popular Autónoma del Estado de Puebla (UPAEP). Es egresado del Quality College por la Crosby Associates International y posee una especialidad en Estadística Aplicada otorgada por el Instituto de Estudios Superiores de Monterrey (ITESM) y un diplomado en Economía Social de Mercado de la Universidad La Salle. Ha desempeñado diversos cargos de dirección en varias empresas del sector público y privado, entre otras la de Coordinador General del Organismo Operador del Servicio de Limpia del Municipio de Puebla y la de Secretario de Medio Ambiente y Servicios Públicos en el mismo municipio. Fue consultor y asesor del Instituto para la Cooperación Internacional de la República Federal de Austria (IIZ) en Guatemala dentro del proceso de paz de las Naciones Unidas. En el área social se ha desempeñado como psicoterapeuta e investigador sobre el perfeccionismo y las relaciones de pareja, además de haber sido profesor-consultor en el Centro Interdisciplinario de Posgrados de la UPAEP. Ha sido ponente en diversos eventos nacionales e internacionales, entre otros en el VI Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión en Ciudad de México y en temas ambientales y de cambio climático en el "The Durban Local Government Convention: adapting to a changing climate" en Sudáfrica, en el "ICLEI World Congress", Belo Horizonte, Brasil y en Seúl 2012 y Nantes 2013 en el "World Mayors Summit on Climate Change". Actualmente es Decano de las escuelas y facultades de Ciencias Sociales en la UPAEP.

#### EN LAS MANOS DE LOS ECONOMISTAS ¿SOBREPOBLACIÓN?

No sé si como psicólogo o como persona, pero me disgustan las motivaciones de miedo que en ocasiones nos presentan. Parecen la inscripción en la puerta del infierno de la obra del poeta florentino: *¡Perded toda esperanza los que entráis!*<sup>60</sup>

Empezaré por un economista irlandés, Richard Cantillon (1680-1734)<sup>61</sup>, quien en su única obra conocida, publicada en francés años después de su muerte, *Ensayo sobre la naturaleza del comercio en general*, considera para su análisis solamente dos factores: la tierra y las personas. Diríamos ahora, nuestro único planeta Tierra y la población humana.

Cantillon basa su teoría en el siguiente razonamiento: los hombres necesitan alimentos para vivir y el único factor de producción es la tierra. Por ello -leemos en su escrito- *"todas las clases y todos los hombres de un Estado subsisten o se enriquecen a costa de los propietarios de tierras"* y dependerá de la abundancia de la misma la abundancia de hombres: *"Los hombres se multiplican como los ratones en una granja, si cuentan con medios ilimitados para subsistir"* y ya en consonancia con lo que planteará Malthus casi

<sup>60</sup> El Infierno: Canto III de la Divina Comedia, Dante Alighieri

<sup>61</sup> [http://es.wikipedia.org/wiki/Richard\\_Cantillon](http://es.wikipedia.org/wiki/Richard_Cantillon)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



un siglo después, a más tierra más beneficio por trabajador. Beneficios que se convertirían en maldiciones por el inconveniente (sólo desde las neuronas intoxicadas del economicismo por los vapores del dinero), que al tener hijos el agricultor no vivirá mejor, ya que tendrá que trabajar ahora también para ellos y se deberá de olvidar de satisfactores como el vino o la carne. Con recursos escasos (la tierra que puede disponer el agricultor), deberá de elegir entre dos finalidades presentadas como excluyentes: o hijos o bienes. El mismo dilema que hoy nos presentan.

Pero aun Cantillon entendía que existían factores tanto culturales como tecnológicos a ser tomados en cuenta. Por ejemplo para los chinos de su tiempo existía la obligación religiosa de tener el máximo número de hijos que se pudieran mantener, prescindiendo del lujo, lo que provocaba que en dicha concepción se requiriera de muy poca tierra para "crear" un trabajador. Por otro lado, para los nativos de Norteamérica, debido a motivos "tecnológicos", se demanda de mucha tierra para mantener a un hombre, ellos eran cazadores. Y de acuerdo a las políticas poblacionales que trataremos más adelante, hoy al igual que en ese entonces, según la teoría de Cantillon, la cantidad de tierra necesaria para mantener a un trabajador dependerá además de los gustos y caprichos de los terratenientes:

"La multiplicación y el descenso en el número de habitantes de un Estado dependen principalmente de la voluntad, de los modos y maneras de vivir de los terratenientes, así, si les gustan los caballos, dejarán una porción de tierra sin cultivar (...) Si las damas de París se complacen en llevar encajes de Bruselas, y Francia paga dichos encajes con vino de Champagne, hará falta pagar el producto de un solo acre, destinado al cultivo de lino, con el producto de más de 16,000 acres de viñedo (...) en este tipo de comercio se sustrae gran copia del producto de la tierra a la subsistencia de los franceses, y que todos los artículos enviados a países extranjeros, cuando en compensación no se reciben otros igualmente valiosos, tienden a disminuir el número de habitantes del Estado..."

Me parece este es el mismo planteamiento que escucho de las políticas controlistas de nuestros tiempos.

Terminará Richard Cantillon mencionando que una vez determinada la cantidad de tierra necesaria para que un hombre pueda vivir en "ese" lugar, dadas las circunstancias tecnológicas y culturales del sitio, sólo habrá que dividir la tierra disponible para conocer el número de población óptimo. Pero como economista nos advertirá:

"Es también un problema (...) saber si vale más tener una gran cantidad de habitantes pobres y mal alimentados que un número más pequeño pero mejor atendido".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



A Cantillon le seguirá el inglés, Robert Thomas Malthus (1766-1834)<sup>62</sup>, clérigo anglicano además de economista y demógrafo. Casi al inicio del siglo XIX publicará en forma anónima su *Ensayo sobre el principio de la población*. En él afirmará que:

"... la capacidad de crecimiento de la población es infinitamente mayor que la capacidad de la tierra para producir alimentos para el hombre. La Población, si no encuentra obstáculos, aumenta en progresión geométrica. Los alimentos tan sólo aumentan en progresión aritmética. Basta con poseer las más elementales nociones de números para poder apreciar la inmensa diferencia a favor de la primera de estas dos fuerzas".

Bueno, pues Malthus se equivocó en sus planteamientos y sus "*más elementales nociones de números*". Al menos esto ha sido así por los últimos 200 años y si tomamos en cuenta las proyecciones de la FAO para el año 2050 por mucho tiempo aún.

Pero regresemos al pensamiento de Malthus que algunos economistas, políticos y grupos de interés mantienen vigente:

"No veo manera por la que el hombre pueda eludir el peso de esta ley, que abarca y penetra toda la naturaleza animada. Ninguna pretendida igualdad, ninguna reglamentación agraria, por radical que sea, podrá eliminar, durante un siglo siquiera, la presión de esta ley, que aparece, pues, como decididamente opuesta a la posible existencia de una sociedad cuyos miembros puedan **todos** tener una vida de reposo, felicidad y relativa holganza y no sientan ansiedad ante la dificultad de proveerse de los medios de subsistencia que necesitan ellos y sus familias."

Malthus piensa que ante la miseria no sólo es inútil actuar, sino que no se debe. Se opondrá incluso a las pocas acciones redistributivas de la economía liberal -como las llamadas Poor Laws ('leyes de pobreza'). Para Malthus habría incluso que ayudar a la naturaleza a eliminar a los indeseables,

"En vez de recomendarles limpieza a los pobres, hemos de aconsejarles lo contrario, haremos más estrechas las calles, meteremos más gente en las casas y trataremos de provocar la reaparición de alguna epidemia"

Justifica entonces que para mantener en control a la población el estado puede recurrir a las guerras o ser omiso en la sanidad pública. La medicina no ayuda a la humanidad al querer eliminar, prevenir y curar las enfermedades en especial las mortales. Para él la compasión y la solidaridad no son virtudes humanas:

---

<sup>62</sup> [http://es.wikipedia.org/wiki/Thomas\\_Malthus](http://es.wikipedia.org/wiki/Thomas_Malthus)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"Un hombre que nace en un mundo ya ocupado, si sus padres no pueden alimentarlo y si la sociedad no necesita su trabajo, no tiene ningún derecho a reclamar ni la más pequeña porción de alimento (de hecho, ese hombre sobra). En el gran banquete de la Naturaleza no se le ha reservado ningún cubierto. La naturaleza le ordena irse y no tarda mucho en cumplir su amenaza."

Según Malthus no existe ningún tipo de racionalidad en el ser humano (necesitado), y posiblemente no vea ningún valor intrínseco en él. Interesante psicología en un supuesto hombre religioso, ministro cristiano en este caso.

Podemos revisar también el pensamiento de algunos otros economistas más cercanos a nosotros. Es comprensible el interés de la economía, como ciencia en el estudio de los fenómenos demográficos, en la "escases" y en la mejor organización y utilización de recursos, es decir buscando eficiencia y eficacia, pero no deja de sorprenderme los modelos antropológicos que subyacen en la mente economicista. Atendamos por ejemplo a las simplificaciones, por utilizar un término benigno, cuando quieren matematizar a la familia y a los hijos. Tienen un gran problema porque el asunto debe de lidiar con el tema del "altruismo" cuando para la economía el motor del ser humano es el interés propio y la avaricia.

¿Qué gano si tengo un hijo? Porque desde el egoísmo alguna utilidad he de obtener al "adquirirlos". Leibenstein (1957)<sup>63</sup> encuentra tres formas de utilidad: el hijo como bien de consumo, es decir que dejo de comprar por él; el hijo como agente productivo y; el hijo como fuente de seguridad en la vejez. En su trabajo de 1960 '*An Economic Analysis of Fertility*'<sup>64</sup>, Becker, inspirado en Malthus, considera que la economía explica mejor que otras ciencias, como la sociología o la psicología, el tamaño de la familia.

Afirma que en términos económicos los hijos deben ser considerados como un bien de consumo -eso sí "bienes de consumo duradero"- porque para la mayoría de los padres son una fuente de satisfacción o ingreso psicológico. Pero como también pudieran aportar dinero les debemos de ver además como bienes de producción. Menciona que puede parecer extraño, artificial e incluso -pero sólo tal vez- inmoral clasificar a los hijos junto con coches, casas y maquinaria. Pero nos aclara, y no sé si se lo agradezco, que "eso" no implica que las satisfacciones o los costos asociados con los hijos sean moralmente los mismo que aplicamos a otros [bienes] duraderos, pero -continúa

<sup>63</sup> Leibenstein, H. (1957). *Economic backwardness and economic growth: Studies in the theory of economic development*. New York: Science Editions

<sup>64</sup> Becker, G. (1960) Chapter: An Economical Analysis of Fertility en *Demographic and Economic Change in Developed Countries*. National Bureau of Economic Research. Columbia University



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Becker- si nos abstraemos del tipo de satisfacción que nos proveen los hijos, la ley económica de la "demanda" la podemos aplicar a ellos... y como cualquier consumo duradero, asumimos que los adquirimos por su utilidad. Asociará el concepto de calidad del hijo al gasto que se haga en él y lo ilustra ejemplificando con vehículos como hijos Cadillac o hijos Chevrolet, aclarando -por si acaso- que "calidad superior" no significa que sea moralmente mejor. Por lo tanto dirá que "hijos de muchas diversas calidades estarán disponibles y la calidad seleccionada por la familia queda determinada por los gustos, ingresos y el precio que decidan". Desconcertante que la vida humana y la paternidad sean reducidas a cuánto voy a consumir, cuántos hijos voy a tener y cuánto voy a invertir en cada uno.

En una aportación relevante para nuestro tema, 30 años después Becker<sup>65</sup> le corregirá la plana a Malthus en el sentido de que el crecimiento de la población ha sido fundamental para el crecimiento económico cualificando el valor del capital humano. Un elemento clave de su modelo es que la tasa de retorno de inversiones en capital humano aumenta en lugar de disminuir cuando aumenta el stock humano porque el hombre es creativo. Por esta razón los recursos no son necesariamente fijos y pueden incrementarse conforme la población crece. El problema de los retornos decrecientes de Cantillon y Malthus queda resuelto a través de la mejora en la productividad laboral, precisamente mediante funciones exquisitamente universitarias: la educación, la investigación y la ciencia.

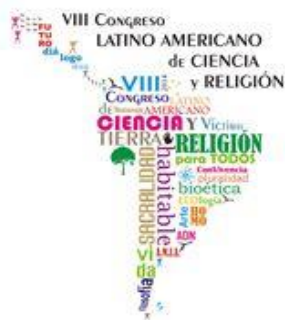
### DE ECONOMISTAS E INTELLECTUALES A LA SEGURIDAD NACIONAL

Esta rectificación tardía de la economía a través de su premio Nobel tuvo consecuencias. En 1968 Paul R. Ehrlich junto con su esposa Anne, de la Universidad de Stanford, escribe el libro *Bomba Poblacional*. Inician su obra afirmando que "*La batalla para alimentar a toda la humanidad ha terminado*", pero no porque considere que se ha ganado, sino al contrario porque ya no hay esperanza para la humanidad. Entre sus muy fallidas predicciones destaca la que realiza en un discurso ante el British Institute for Biology en el que pronostica que para el año 2000 el Reino Unido será tan sólo un pequeño grupo de islas empobrecidas y habitadas por unos 70 millones de hambrientos e incluso menciona que si fuera un apostador pondría su dinero en el hecho de que Inglaterra no existiría en el año 2000. Ante esto sólo agregamos que entre muchas otras propuestas considera que los Estados Unidos deberían liderar el control poblacional en

---

<sup>65</sup> Becker, G; Murphy, K; Tamura, R. (1990). *Human capital, Fertility, and Economic Growth*. Working Paper N° 3414 National Bureau of Economic Research





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



el planeta (p.135), tanto por su prominencia en el mundo como por ser el gran consumidor.

El título de la obra *Bomba Poblacional* no fue original pero es utilizado con permiso de William Draper y tomado de un panfleto publicado en 1954 por Hugh Moore<sup>66</sup>, lo cual nos permite establecer una interesante relación de autores, ONG's e instituciones. Moore durante parte de la Segunda Guerra Mundial encabeza el comité ejecutivo de la Asociación de la Liga de las Naciones. En 1944 crea la Fundación Hugh Moore, que tiene entre otros propósitos financiar organizaciones involucradas en el control poblacional y preside además *Americanos Unidos para la Organización Mundial* (Americans United for World Organization) con el objeto de promover la entrada de los EE.UU. en las Naciones Unidas<sup>67</sup>. En 1964 es Vicepresidente de la *International Planned Parenthood Federation*. Y en 1965 junto con Lamot du Pont Copeland y William Draper, fundan la actual *Population Action International*.

Ehrlich, considera haber sido influenciado por los conceptos maltusianos al escuchar a William Vogt (*Road to Survival*, 1948) quien fue 11 años director nacional de *Planned Parenthood Federation of America* y Fairfield Osborn (*Our Plundered Planet*, 1948), hijo de un eugenista y admirador de la cuestión aria.

A partir de 1969<sup>68</sup> Ehrlich realizará varios escritos junto con John Holdren de quien más tarde hablaremos, insistiendo que "si medidas para el control de la población no eran aplicadas inmediatamente, toda la tecnología que el hombre pudiera desarrollar no evitaría la miseria que se aproximaba".

Por esos años y a partir de un discurso realizado en español, por el italiano Aurelio Peccei<sup>69</sup> ante un consorcio de banqueros que invertirían en la industrialización de América Latina (ADELA), se empieza a conformar lo que llamaríamos la aproximación Europea a lo que el futuro Club de Roma (1968<sup>70</sup>), denominará la *Problematique*.

En 1970 el Club de Roma, autodefinido como un grupo informal, apolítico y multinacional de científicos, intelectuales, educadores y líderes de negocios en el que también participarán varios políticos y funcionarios de gobierno, edita un documento de

<sup>66</sup> <http://academicmuseum.lafayette.edu/special/dixie/bio.html>

<sup>67</sup> <http://journals.cambridge.org/action/displayAbstract?fromPage=online&aid=7289844&fileId=S002187580999079X>

<sup>68</sup> Paul R. Erlich and John P. Holdren. "Population and Panaceas A Technological Perspective", Bioscience, Vol 19, pages 1065-1071, 1969

<sup>69</sup> [http://en.wikipedia.org/wiki/Aurelio\\_Peccei](http://en.wikipedia.org/wiki/Aurelio_Peccei).

<sup>70</sup> Registrado en Ginebra Suiza como asociación privada sin fines de lucro en marzo de 1970.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



trabajo de carácter prospectivo llamado *El Predicamento de la Humanidad*<sup>71</sup>, preocupados por la complejidad y dinámica de eventos que están afectando a todo el mundo y que consideran peligrosos. Reafirman no tener ninguna ambición política excepto el bien de la humanidad y su sobrevivencia. En dicho documento establecen una serie de hipótesis para explicar su enfoque, considerando la realidad mundial como de carácter sistémico y cuyos límites abarcan al planeta completo. También que cualquier solución deseable o incluso aceptable de la *problematique* involucrará cambios fundamentales en nuestras estructuras sociales e institucionales por la simple razón de que no fueron diseñadas para operar en una situación tan dinámica y compleja.

Habiendo definido a la ecología como "el estudio del equilibrio y la dinámica de las poblaciones de seres vivos dentro ambientes dados", acuerdan que el valor-base subyacente del proyecto que trabajaran deberá ser la idea del "**balance ecológico**" y subrayan que ni la motivación, ni la metodología, ni los resultados iniciales que se obtengan tienen un carácter político. Sin embargo los resultados deberían ser discutidos en un posterior "Foro Mundial" para comunicar a los creadores de políticas y al público en general el "dramático mensaje del estado del mundo" junto con las propuestas de políticas a adoptar, que servirían, en sus propias palabras, para "clarificar nuestros miedos y direccionar nuestras esperanzas" y forzar una conciencia pública masiva que facilitara la acción a través de informar e instruir a los gobiernos y a los líderes mundiales. Consideran siempre que si dicha complejidad sistémica no es atendida en esos momentos no se atendería nunca.

Jay Forrester<sup>72</sup> del Instituto Tecnológico de Massachusetts (MIT) y creador de "dinámica de los sistemas" en los años 50's fue invitado en junio del 70 a formar parte del Club de Roma. Después de generar un modelo preliminar pero ya funcional, y ante la invitación del club a que lo refinara, prefiere delega esa tarea en sus exalumnos investigadores de posgrado, la pareja de Dennis y Donella Meadows que junto con otros investigadores publicarán en 1972 *Los Límites del Crecimiento*<sup>73</sup>. Un análisis muy interesante que no dejó de ser criticado<sup>74</sup> y que ha sido actualizado en dos ocasiones. La

---

<sup>71</sup> The Club of Rome. The predicament of Mankind (1970). <http://quergeist.net/Christakis/predicament.pdf>

<sup>72</sup> Kleiner, Art. Jay Forrester's Shock to the System. *MIT Sloan Management Review*. February 04, 2009. <http://sloanreview.mit.edu/article/jay-forrester-shock-to-the-system/>

<sup>73</sup> Meadows, D.H.; Meadows, D.L.; Randers, J.; Behrens III, W. (1972). *Los Límites del Crecimiento*. México: FCE

<sup>74</sup> Freeman, C.; Jahoda, M.; Cole, H.; Pavitt, K. Editores (1973) *Model of Doom. A critique of the Limits to Growth*. New York: Universe Books



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



última *Los Límites del Crecimiento: una actualización a los 30 años*<sup>75</sup> en el 2004. En su primera edición el Club de Roma emitió algunos comentarios de los que resaltaría los siguientes: a) una estrategia global es el único camino para lograr el mejoramiento requerido, el sistema mundial simplemente no tiene la amplitud ni la generosidad para dar cabida por más tiempo al comportamiento conflictivo y egoísta de sus habitantes, b) no podemos esperar que las meras soluciones tecnológicas disuelvan el círculo vicioso hombre(desarrollo)-medioambiente, c) la responsabilidad principal (esfuerzo y solución) corresponde a los países más desarrollados no sólo porque su visión sea más clara sino porque ellos propagaron el síndrome del crecimiento, el mundo exige fundamentalmente estabilidad y equidad, d) el freno del crecimiento poblacional y económico no llevará a un status quo, debemos empeñarnos en un estado armonioso de equilibrio global económico, social y ecológico, basados en una convicción común, benéfica para todos, e) queda el problema de si la situación mundial es realmente tan grave, f) somos bastantes realistas como para no creer en especulaciones puramente científicas o éticas, y finaliza g) con la preocupación no de la sobrevivencia de la humanidad, sino caer en un estado de existencia que no valga nada.

Si bien el "Foro Mundial" propiamente nunca se llevó a cabo y por lo tanto los planes del Club de Roma, al menos como originalmente los pensaron, no sucedido lo mismo con otro actor: los EE.UU. En 1974, en abril Henry Kissinger Secretario de Estado dirige al Consejo de Seguridad Nacional (Secretaría de Estado, de Defensa, de Agricultura, la CIA y USAID), un memorándum con la petición del presidente Nixon para estudiar el impacto y las implicaciones que el crecimiento poblacional tendría sobre la seguridad nacional y los intereses de Norteamérica en el extranjero, con una visión al menos hasta el año 2000. El informe conocido como NSSM 200<sup>76</sup> quedó como documento clasificado, debiéndose desclasificar en 1980, pero no se hizo sino hasta el 89 y sólo por presión de diversos medios y agrupaciones se empieza a conocer su contenido a mediados de los 90's. Es un documento muy inteligentemente escrito de un poco menos de 100 hojas de las que resaltaré algunos aspectos.

Sobre las implicaciones que la presión poblacional tendría para su seguridad nacional se menciona en primer lugar los efectos poblacionales directos, como la demanda de alimentos o la escasez de recursos y el freno al desarrollo, lo que afectaría el bienestar de los países y en consecuencia generaría inestabilidad. Se reconoce por un lado que se

<sup>75</sup> Meadows, D.; Randers, J.; Meadows, D. (2004) *Limits to Growth. The 30-year Update*. White River Junction: Chelsea Green Publishing.

<sup>76</sup> NSSM200. (1974). Fuente: [http://www.schillerinstitute.org/food\\_for\\_peace/kiss\\_nssm\\_jb\\_1995.html](http://www.schillerinstitute.org/food_for_peace/kiss_nssm_jb_1995.html)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



requiere de mayor análisis y aunque algunos expertos no están de acuerdo en esta secuencia, otros consideran que los efectos directos serán a su vez el factor más importante de la violencia, insurgencia y desorden que se produzca en el mundo, lo que afectará seriamente los intereses de EE.UU.

A pesar de afirmar que las relaciones entre desarrollo y crecimiento poblacional son complejas y no están completamente comprendidas (16). Se cuestiona si un rápido progreso puede lograrse si se reduce la población (13). Para luego concluir -en mi opinión como pretexto o buena intención- que *"el objetivo universal de mejorar los estándares de vida mundiales no puede esperar a que sea el desarrollo quien reduzca la fertilidad"* (15).

La primera acción planteada en el resumen ejecutivo es que deben tomarse medidas urgentes para reducir la fertilidad debiendo ser efectivas desde los mismos 70's (3) y que es inaplazable la adopción de programas nacionales para alcanzar la fertilidad de remplazo en el año 2000 (31). Para lograrlo se deberá mejorar la tecnología de control natal por lo que se sugiere incrementar algunos presupuestos. Por ejemplo el destinado a la investigación de métodos de control natal debería de aumentar en 150% (un 3% se destinaría a mejorar los métodos de predicción de la ovulación). Y como estrategia (*policy recommendations*), los programas de planificación familiar deberán proveerse en un contexto más amplio de servicios de salud, para que sean más fácilmente aceptados y además serán promovidos como un asunto de bienestar para las personas.

El informe considera la inexistencia de una adecuada motivación para disminuir el número de hijos (14b). *"Se deben promover las oportunidades de empleo para la mujer, ya que el empleo es la llave del ingreso que permite a su vez proveerse de salud, educación, nutrición...y para reducir -desde luego- el tamaño de las familias"*. Mejorar también el estatus social y legal de la mujer para que en la toma de decisiones sobre sus vidas, su voz pueda proveerles una alternativa a la crianza de hijos, y de ese modo reducir los beneficios de tenerlos.

Sobre el "Plan de Acción para la Población del Mundo" de la -en ese momento recién celebrada en el mes de agosto de ese mismo año- III Conferencia sobre la Población Mundial en Bucarest, comentan por un lado que haciendo a un lado el ataque y los esfuerzos iniciales por cambiarlo, el plan mundial de población fue adoptado por aclamación y que solamente la Santa Sede estableció una reserva general. Sin embargo advierten que por sí mismo no garantiza su cumplimiento por lo que será necesario presionar para la realización de los objetivos y que la aproximación a usarse con los líderes de cada país deberá ser diseñada a la luz de sus creencias y de sus preocupaciones específicas. El presidente y el secretario de estado deberán abordar



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



específicamente como un asunto de suma importancia el control del crecimiento poblacional en sus contactos con líderes de otros gobiernos, particularmente aquellos en vías de desarrollo (30).

Deberán de tener cuidado que sus actividades no den la apariencia de una política dirigida contra los países en desarrollo. Por lo tanto *"los líderes del Tercer Mundo estarán al frente y obtendrán el crédito de los programas exitosos"* (33).

Para asegurar el apoyo de todos para con sus intenciones *"debemos de hacer énfasis en los derechos de los individuos y las familias para determinar libre y responsablemente el número y espaciamiento de los hijos"* y convencer a las masas que tener sólo dos hijos, es para su propio beneficio y para el de su nación. Para fortalecer un alcance mundial, los programas de planificación familiar deben ser apoyados por organizaciones multilaterales (34). Todo esto dicen ayudará a disminuir y contener la creencia de que los EE.UU. están más interesados en frenar la población en los países en vías de desarrollo mediante un "imperialismo racial", que en estar buscando bienestar futuro de los países en desarrollo.

Recomienda el uso de los medios masivos de comunicación y el uso de la nueva tecnología. *"La mayor prioridad deberá ser dada a estos programas informativos en todo el mundo"* (35). Para ello el sistema de satélites de los EE.UU. debería ser utilizado en la diseminación de información sobre salud y planificación familiar.

En los países donde no son bien vistos los "gringos" se puenteará los recursos de USAID a través de organizaciones privadas o internacionales, como se explicita por ejemplo para el caso de México. La OMS, la UNICEF, el Banco Mundial y el UNFPA son algunas de las organizaciones a través de las cuales se colaborará en el plan y otras privadas como la IPPF.

Dice el documento textualmente para *"apalancar"* o *"forzar"* los programas en los países en que exista falta de alimentos, la asignación de los recursos PL480 deberá tomar en cuenta qué está haciendo ese país respecto al control de población... *"en esas relaciones sensibles es importante en la forma y en el fondo evitar la apariencia de que se trate de una coerción"*. La aclaración nos parece pertinente ya que los recursos de PL480 son conocidos como "Alimentos para la paz".

Finalmente en el apartado (37) se menciona la existencia de un punto de vista *alternativo* apoyado por un número creciente de expertos quienes consideran que la solución no puede manejarse a través de medidas voluntarias por lo que asuntos morales muy difíciles deben ser abordados ya. Los puntos son planteados como preguntas, por



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ejemplo, si las medidas también obligarían para ellos mismos o sólo para los otros países, o si los alimentos deberían ser considerados como una herramienta de poder.

Finalmente quisiera resaltar dos conclusiones más del resumen ejecutivo: la producción de alimentos crecerá más rápidamente que la población pero existen serios problemas de distribución y financiamiento (5). El rápido crecimiento de la población no es por sí mismo el factor principal en el agotamiento de los recursos no renovables (8). Hasta aquí el documento de seguridad nacional.

En 1977, los Ehrlich junto con John Holdren escriben *Ecociencia. Población, recursos, ambiente*.<sup>77</sup> Para ellos y en función de lo severo que pudiera ser la crisis proponen incluir leyes que obliguen a abortar (p. 837); que los bebés de madres solteras les sean retirados para darlos en adopción o que ellas mismas compitan por la adopción e incluso que sean obligadas a abortar o casarse (p.786); si la tecnología lo permite, adicionar sustancias que produzcan esterilidad en los suministros de agua o en alimentos de la dieta básica, siempre y cuando no afectaran a los niños, las mascotas y el ganado (entre otros aspectos y salvedades, (p.787); y tal vez incluso -¿por qué no?- un régimen planetario que controle la población, los recursos, los alimentos y el comercio (p.942).

La credibilidad de los Ehrlich ha sido desde luego fuertemente cuestionada, lo interesante es que Holdren<sup>78</sup>, egresado del MIT y de la Universidad de Stanford, profesor en Harvard, es el asesor principal del presidente Obama en asuntos de ciencia, siendo director, entre otras responsabilidades, de la Oficina de la Casa Blanca para las políticas de ciencia y tecnología. Holdren también fue miembro del Club de Roma.

### ¿UN MUNDO PARA POCOS?

Falta mucho más que decir pero respetando las restricciones para la extensión del documento intentaré aproximar algunas conclusiones aunque más bien plantearé cuestionamientos.

¿Cuál es la capacidad de vida del planeta? Me parece que no lo sabemos realmente, pero por lo que respecta a la población, ésta tiende a estabilizarse. Se han hecho meta-análisis sobre los diversos estudios que calculan la población mundial que pudiera soportar el planeta, 94 en total y lejos de convergen resultan en un amplísimo rango desde los sólo 2 mil millones hasta 1 billón.<sup>79</sup>

<sup>77</sup> [https://archive.org/stream/Ecoscience\\_17/JohnHoldren-Ecoscience#page/n0/mode/2up](https://archive.org/stream/Ecoscience_17/JohnHoldren-Ecoscience#page/n0/mode/2up)

<sup>78</sup> [http://en.wikipedia.org/wiki/John\\_Holdren](http://en.wikipedia.org/wiki/John_Holdren)

<sup>79</sup> UNEP (2012). *One Planet, How many People?* [www.unep.org/geas](http://www.unep.org/geas)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



¿Tenía razón de ser las previsiones e instrucciones de Kissinger? ¿Qué motivó realmente: la posible afectación a sus intereses en el extranjero y su seguridad nacional o que pensaron en el bienestar de todos nosotros? A fin de cuentas ¿qué sucedió con el nivel de reposición de la población? Si consideramos el fenómeno propagandístico antinatalista aunado a otros fenómenos derivados asociados como el hiper-individualismo y el consumismo, en el caso de la Unión Europea (UE28) llevan más de 30 años por debajo del nivel de remplazo generacional. España en el 2012 era 1.32 y Polonia 1.30.<sup>80</sup> Con dicha tendencia en el 2050, en España el grupo de edad de con mayor población será el de los mayores de 80 años y en el caso de Italia el 60% serán mayor de 64 años. Una especie de auto-aniquilación adquirida. Para los Estados Unidos con 1.88 (2012), su actual política fiscal es insostenible, o bajan el gasto o la tasa impositiva neta deberá subir del actual 28.6% al 49.2% para las generaciones aun no nacida.<sup>81</sup>

¿Pero y el cambio climático antropogénico? No queda espacio para dar elementos sólo menciono brevemente algunos puntos: los escándalos en el manejo de información y datos en la U. East Anglia, la renuncia y denuncia de científicos por la dominancia de la agenda política o el bloqueo a publicar artículos que disienten de la postura del IPCC. Y de hecho preguntarnos ¿por qué el "calentamiento global" tuvo que mudarse a "cambio climático"?

Personalmente considero que el ser humano de muchas formas, aunque no todos, ha afectado nuestro entorno, pero si las predicciones de Malthus no se han cumplido es porque también el hombre ha ido construyendo soluciones creativas que no fueron consideradas en su modelo y tal vez, sólo parcialmente en el modelo del Club de Roma. Sin embargo, no por ello pudiéramos afirmar que no existan restricciones al tamaño de las poblaciones. De acuerdo con la teoría de sistemas hay siempre límites naturales al crecimiento. ¿Pero esos límites son forzosamente estáticos? No, desde lo que hasta ahora hemos podido experimentar. El conocimiento y la creatividad humana, aunque supongo también limitada, ha sido factor para que sean dinámicos. En el proceso hemos aprendido también que la voracidad y avaricia humana pueden dañar profundamente la sostenibilidad del sistema de la vida y a la propia humanidad. ¿Hasta dónde podemos llegar? ¿Una Tierra para cuántos?

La respuesta depende de tres factores. Todos en función del ser humano: A) La demanda dinámica (mínima) aceptable que requiere de la moderación, la justicia, la

<sup>80</sup> IPF (2014). Evolución de la familia en España 2014. [www.ipfe.org](http://www.ipfe.org)

<sup>81</sup> <http://200.16.86.50/digital/658/revistas/vsi/videla9-9.pdf>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



solidaridad, la responsabilidad y la humildad. B) La capacidad dinámica (creatividad-tecnología) de generación y reciclado de subsistencias. Y C) La capacidad dinámica (natural-tecnológica) de absorción-neutralización de los residuos y la regeneración. Si esto fuera correcto, *estamos necesitados entonces de más humanidad.*





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CÓMO PENSAR EL ÉXODO O EL (NO) MÁS ALLÁ DEL DESIERTO

**Fernández Ricci, María Martha**

Magister en Ciencias de la Religión Univ. Pontificia de Comillas, Madrid. Licenciada y Profesora en Periodismo, Técnica en Comunicación Social. Ha dictado clases en universidades de Argentina (UADE y USAL) y en la Universidad Complutense de Madrid en Psicología Social. Ha realizado cursos en el CSIC y se ha hecho merecedora de una beca de Gestión Cultural del Ministerio de Cultura de España. Tiene publicaciones académicas y de divulgación en ambos países y participado en grupos de investigación en Venezuela y Argentina, donde también ha sido parte de la organización de jornadas con la agrupación Transoxiana, en la que se desarrolló en el Comité Editorial del 2004 al 2007. Actualmente se desenvuelve como docente e investigadora en la Universidad del Salvador en la Licenciatura de Educación y Maestría de Educación. Desde 2013, miembro del Instituto de Investigación de la Facultad de Filosofía, Universidad del Salvador, área San Miguel y Academia de las Ciencias, Filosofía. Miembro activo de Mediarte Estudios.

#### RESUMEN

Por su importancia religiosa, el episodio de la salida de Egipto y el emprendimiento de la gran aventura que ofreció el desierto en el Éxodo, inaugura un antes y un después en la tradición judeocristiana. Nunca antes un episodio colectivo se había lanzado a vivenciar la errancia, la nomadía, el límite, la paciencia, al afuera de las posibilidades de la existencia humana. Nunca antes el protagonista del relato se encuentra cara a cara con lo sagrado. Es en ese recorrido hacia una tierra prometida que en un principio guarda la paradoja que es desierto de todo lo posible. Lo sagrado no siempre se hace presente y se experimenta la soledad de su ausencia, la incertidumbre de la inconstancia. Una tierra prometida que no será conocida por los que iniciaron el viaje. El recorrido es la vivencia del durante, no el destino.

Desde la profundidad del texto, desde la lengua hebrea surgen otras invitaciones que habilitan provocaciones que no quedan plasmadas en los textos traducidos al griego y latín. No hablamos de un éxodo. *Shemot* (שמות), tal y como es el nombre en hebreo del segundo libro del Pentateuco, Antiguo Testamento, en hebreo significa: Nombres. Toda una sugerencia queda obturada en el devenir de la violencia que las traducciones permiten.

Entonces cabe el desierto; aquél de los hebreos, de los hombres, de los "que vienen del otro lado" desde la opresión y angostura del *Mitzraim* מצרים (Egipto); el texto es una invitación a pensar desde una visión antropológica y filosófica, desde una visión arquetípica de la saga del hombre. Por eso ha sido un episodio que ocupa a Maurice Blanchot, autor que será el centro de esta reflexión, quien comparte conceptos con Martin Heidegger. Por último, para facilitarnos la exégesis del texto bíblico, me apoyaré en Friedrich Weinreb y Gershom Scholem. Blanchot nos permite pensar el desierto como una hoja en blanco, la misma errancia que se vive en un acto creativo. La salida de Egipto, con la experiencia del afuera donde se manifiesta el desarraigo, la desesperación, la indigencia. "Escribir como cuestión de escribir, cuestión que sustenta la escritura que sustenta la cuestión, no te permite ya aquella relación con el ser —entendido, en primer lugar, como tradición, orden, certeza, verdad, toda forma de arraigo— que recibiste un día del pasado del mundo, ámbito que estabas llamado a regir a fin de fortalecer tu «Yo», aunque éste estaba como fisurado, desde el día en que el cielo se abrió a su vacío" (...) La certeza de que al escribir ponía precisamente entre paréntesis dicha certeza, incluso la certeza de sí mismo como sujeto de escribir, le condujo lenta pero inmediatamente a un espacio vacío cuyo vacío (el cero tachado, heráldico) no impedía en absoluto las vueltas y las revueltas de un recorrido muy largo" (Blanchot, 1994 p. 23)

Los textos seleccionados de Blanchot, el que será eje para la argumentación será "El paso (no) más allá"; que ha inspirado al título de este escrito. Ese "(no)", deja latente el significado de la ambigüedad de ese "más allá" refiriéndose a un fuera del tiempo sin que ese afuera sea intemporal.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PALABRAS CLAVES

Sagrado, Maurice Blanchot, judaísmo, misticismo.

### EL ÉXODO - SUS ANTECEDENTES - ESBOZO DE LA METODOLOGÍA

La Torah, Antiguo Testamento, es para el judaísmo un complejo sistema de lo que está escrito y de diversas exégesis en diferentes niveles. Una de ellos, la más compleja porque su exactitud supera el cuidado y capacidad humana, es la que se abre a partir del valor numérico de las letras.

A partir de este método, Weinreb, comienza a desarrollar explicaciones que entran en comunión con la interpretación que Maurice Blanchot le otorga al desierto. Cada letra tiene un valor, hasta el diez y luego se comienzan a amplificar en decenas hasta el cien y en centenas hasta el cuatrocientos lo que otorga una "riqueza semántica, en un excedente de significado, que abre camino a nuevas interpretaciones" como menciona Ricoeur (Ricoeur 2003, p.49) enfatizando la polisemia, de la diferentes interpretaciones y manifestaciones simbólicas de estos escritos. "La esclavitud en Egipto duró 400 años. La marcha por el desierto duró 40 años. Moisés permaneció 40 días sobre el monte Sinaí" (Weinreb 1991, p.80). Para el desarrollo de este escrito, recordar esta cifra, ya que servirá para comprender el concepto del retorno de Blanchot que aparecerá posteriormente.

SOBRE LA CITA DE WEINREB	CITA BÍBLICA
<p><b>400 años</b> – tiempo en Egipto. "La esclavitud en Egipto duró 400 años"</p>	<p><b>Ex. 12:40.</b> "Y la permanencia de los hijos de Israel, lo que ellos habitaron en Egipto fue de cuatrocientos años". -hay una diferencia de días porque se considera según el exégeta Ibn Hezra que es a partir de la salida de Abraham de su tierra natal, Ur Casdim</p>
<p><b>40 años</b> – tiempo en el desierto "La marcha por el desierto duró 40 años".</p>	<p><b>Ex. 16: 35.</b> "Y los hijos de Israel comieron man, cuarenta años, hasta su llegada a una tierra habitada. El man comieron hasta su llegada al límite de la tierra de Quenahan".</p>
<p><b>40 días</b> – tiempo en el Sinaí "Moisés permaneció 40 días</p>	<p><b>Ex. 34:28.</b> "Y él estuvo allí ante Adonai cuarenta días y cuarenta noches, pan él no comió y agua él</p>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



SOBRE LA CITA DE WEINREB	CITA BÍBLICA
sobre el monte Sinaí"	<i>no bebió. Y escribió El sobre las tablas las palabras del Pacto, las diez Palabras"</i>

En cuanto al método exegético, es Ricoeur el que da mayores concreciones fuera del ámbito judaico, y es en esta metodología desde donde se generará la articulación con las obras de Blanchot. Ricoeur citando a Dilthey en su obra "El origen de la hermenéutica" indica que denomina exégesis o interpretación al arte de comprender las manifestaciones escritas de la vida. Un conjunto de significantes, una relación entre formas interiores y exteriores donde "articular acontecimientos, personajes, instituciones, realidades naturales e históricas", (Ricoeur 2003, p.63).

Como crítica y escapando de vertientes más revisionistas como la de Finkelstein que señala que, "Las narraciones del éxodo está llena de referencias geográficas detalladas y concretas, más aún que las descripciones de los relatos patriarcales" (Finkelstein 2003, p.60) pero más adelante en un capítulo consagrado al segundo libro del Antiguo Testamento y preguntándose si "Tuvo lugar el éxodo" aclara: "...repetidas excavaciones y prospecciones realizadas en toda la zona no ha proporcionado ni la más mínima prueba al final de la Edad del Bronce" (Finkelstein 2003, p.72).

El hecho de la epopeya del exilio, es uno de los tantos desplazamientos demográficos que solían haber en el desierto debido a las sequías y hambrunas; Graves destaca y afirma que no se puede tomar el relato como histórico -una exégesis que descartamos y que no tendría mayor relevancia en la intención de este artículo, sin menospreciar los relevamientos históricos. El interés para esta observación reside en su trascendencia simbólica. Graves, desde su amplio conocimiento de mitología griega y luego de la judía en su coautoría con Raphael Patai de los "Mitos hebreos"; indica en sus ensayos "...que en el ejército egipcio no se utilizaron caballos ni carros hasta el año 1500 a.C.; fecha bastante posterior a la única posible para el éxodo, y no existe, además ningún informe militar egipcio que hable de un desastre militar en el que se hubiera ahogado un faraón". (Graves 1994, p. 45).

Los que salen de Egipto, los עברית /ivrit/ que "vienen del otro lado" refiriéndose a los que cruzaron el desierto; en un fenómeno cultural y ecológico, son poblaciones nómadas de las zonas costeras y montañosas de Palestina e integraba parte del mundo cananeo. El panteón cananeo estaba compuesto por divinidades antropomórficas astrales: sol, luna, venus (tal y como se refleja en la tradición de la antigua



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Mesopotamia en la fuente del Enuma Elish<sup>82</sup>). "En cierto sentido la religión de Israel, como también de la lengua hebrea, era en sus inicios una variante local del politeísmo cananeo. A partir de los siglos IX y VIII a.C. tomó forma de un monoyahvismo de los primeros profetas y más tarde el monoteísmo formal de los profetas del Exilio" (Trebolle Barrera, 1996.p.10). No hay diferencia según este académico sobre la vida, cultura y vivencia en las creencias con otros pueblos, hasta que el hito fundacional del éxodo en coincidencia y desde otro campo, con Ricoeur: "Es una *Heilsgeschichte*<sup>83</sup>, la primera secuencia está dada por la serie: liberación de Egipto, cruce del Mar Rojo, revelación del Sinaí, peregrinación del desierto, cumplimiento de la promesa de la Tierra".(Ricoeur, 2003. p.15)

En el segundo libro del Pentateuco, aparecen las bases de la religión que llega hasta nuestros días: la exclusividad del culto a Yahvéh que no estaba supeditado a ciclos naturales ni astrales, la prohibición de imágenes y un carácter ético de "derecho y justicia".

En este contexto emerge la figura de Mosheh, un ejemplo de nuevo profeta que se ocupa de las cuestiones sociales del pueblo. En general, la relación entre D's e Israel, sus vaivenes, sus acercamientos producían el desgarramiento permanente que laceraba a los profetas quienes eran los portavoces de futuras catástrofes. El pueblo vuelve a tener una posibilidad a lo abierto, como fue el diluvio. Con la característica de haber nacido y vivido como todo héroe mítico<sup>84</sup> en circunstancias poco claras, es salvado de las aguas por la hermana del Faraón, como si ella misma rescatara a un nuevo Noé del exceso de lo sagrado.

---

<sup>82</sup>Poema babilónico de la creación.

<sup>83</sup>Historia de salvación, como se considera en Teología.

<sup>84</sup>Ver "El héroe de las mil caras" de Joseph Campbell, que le dedica a hacer un análisis de la singularidad de los nacimientos de diferentes personajes míticos. "Como veremos, la aventura del héroe, ya sea presentada con las vastas casi oceánicas imágenes de Oriente, o en las vigorosas narraciones de los griegos, o en las majestuosas leyendas de la Biblia, normalmente sigue el modelo de la unidad nuclear arriba descrita; una separación del mundo, la penetración a alguna fuente de poder, y un regreso a la vida para vivirla con más sentido" (Campbell 1997; p.40). En cuanto a "La infancia del héroe humano", Campbell señala que "el rey Sargón de Agade (hacia 2550 A.C.) nació de una madre de clase baja. Su padre es desconocido. Se le echó en una canasta de juncos a las aguas del Éufrates y fue descubierto por Akki, el agricultor, a quién fue traído para trabajar de jardinero. La diosa Ishtar favoreció al joven. Así llegó a ser, finalmente rey y emperador, y adquirió renombre como el dios vivo", (Campbell 1997, p. 287); nacimiento que recuerda al de Mosheh. Sobre el mismo tema, Gilbert Durand menciona: "Mitra nace cerca de un río, Moisés nace de un río, Cristo renace del Jordán", (Durand 2005, p. 233). "El abandono es una suerte de redoblamiento de la maternidad y como su consagración a la Gran Madre elemental. Zeus, Poseidón, Dionisos, Atis compartieron el destino de Perseo, de Ión, de Atlantis, de Anfión, de Edipo, como de Rómulo y de Remo, de Wainamoínen como de Massi, el Moisés maorí".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La singularidad de Mosheh es que es en sí mismo una paradoja, encarna la contrariedad. Esclavo e hijastro del Faraón. El que renace de una muerte segura en las aguas, Salvador del pueblo judío, asesino de un soldado egipcio. En Ex. 4:10, Mosheh reconoce no ser un hombre de palabras "...ya que lento de palabra y lento de locución soy yo"; pero será el que entregará las "palabras" de las tablas. "Nunca se habla en la Tradición de los Diez Mandamientos, siempre de las Diez Palabras. Los mandamientos no tienen en la tradición el carácter de "deber hacer", más bien son indicaciones para el camino justo. Las diez *palabras* determinan el lugar del hombre en el mundo". (Weinreb 1991, p.371)

Tiene la capacidad de estar frente al Faraón y frente al mismo D's, como un hecho excepcional a todo lo relatado en el Antiguo y Nuevo Testamento: Ex. 33:11: "Y hablaba Adonai a Mosheh, rostro a rostro, como habla un hombre con su prójimo. (...)". Soportó la dualidad, por eso fue el encargado de abandonar los opuestos dice Weinreb, como libertador, legislador y fundador del monoteísmo.

Mosheh, "el que fue sacado de las aguas" como se traduce su nombre, tiene la responsabilidad de transportar un decálogo en las tablas de pacto que delimitan la existencia humana. Ante la ira de ver que no lo han esperado al bajar del Sinaí y han construido un ídolo -a la usanza de los viejos dioses de la antigua Mesopotamia- el becerro de oro, las rompe. Ex. 32:19: "Y ocurrió que cuando se acercó al campamento y hubo visto el becerro y las danzas, se encendió el furor de Mosheh y arrojó de sus manos las Tablas y las quebró, al pie de la montaña". Luego tendrá la responsabilidad de rehacerlas, artesano, es el primer constructor -luego del boceto de Noé y el arca- del מִשְׁכָּן, "Mishkan", el tabernáculo<sup>85</sup>, metáfora e integración de los espacios sagrados y profanos.

El desierto y las aguas acumuladas del diluvio comparten sentido: la apertura, la paciencia, la disposición, el llamado a la de-mora. La cifra del 4 que aparece en las duraciones de los tiempos en el desierto está latente en la palabra "agua" en hebreo: מַיִם /MaIM/: se compone de las letras Mem: 40, Iod: cuyo valor es 10 y nuevamente Mem final: 40. De ahí que son instancias similares desde su esencia.

Otra vez se retorna al punto en un devenir. Ya no es Noé, ahora es Moisés el que liderará a los que lo acompañen fuera de la estrechez de Egipto, el que verá a D's cara a cara, el constructor del tabernáculo -primer artefacto creado por el hombre que relaciona

---

<sup>85</sup>Sobre el tema ver: FERNANDEZ, María Martha: "Construcción y simbolismo del tabernáculo", Segundas Jornadas de Estudios Orientales, Universidad del Salvador, Buenos Aires, 11-15 de octubre de 2005. [en línea 12 de agosto 2014] Disponible en <<http://www.transoxiana.org/Jornadas/JEO2005/Fernandez-tabernaculo.pdf>>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



lo macro y el microcosmos, que recrea lo sagrado-. "El «re» del retorno inscribe algo como el «ex», apertura de toda exterioridad: como si el retorno, lejos de acabar con él, marcarse el exilio, el comienzo en su vuelta a empezar del éxodo. Retornar sería tornar de nuevo a excentrarse, a vagar. Sólo permanece la afirmación nómada". (Blanchot 1994. p.63)

El (no) utilizado por este autor, y en esa libertad creativa que recuerda a Heidegger en el concepto "*da sein*" en su concepto ser ahí, cuando lo tacha. Es un artilugio que permite recalcar la ambigüedad de ese más allá, invitándonos a pensar otras posibilidades que la dualidad, sin la posibilidad de evasión de la existencia o fuga, sino una variedad de potencialidades. Desde la condensación de la escritura fragmentaria, deconstructora, potente Blanchot explica: "Tiempo, tiempo: el paso (no) más allá que no se cumple en el tiempo conduciría fuera del tiempo sin que dicho afuera fuese intemporal, sino allí donde el tiempo caería, frágil caída, según aquel –fuera del tiempo en el tiempo". (Blanchot 1994, p.21).

Sin duda este episodio que vamos a observar tiene en una primera instancia mucha concreción desde los tiempos, pero no son un número, son parte de un entramado casi perfecto de valores que abren significados, coherencias, lógicas: 40 días, 40 años, 400 años, el tiempo más allá del tiempo humano, en un tiempo sagrado. "Habría un hiato de tiempo, lo mismo que una distancia de lugar, que no pertenecen ni al tiempo ni al lugar. En dicha distancia pasaríamos a escribir. 'Me gustaría atraerlos hasta su nombre - "un nombre ciertamente, excelente"- Un nombre olvidado, que ya no está en circulación -no olvidamos nada- Cuando entren en dicho nombre que está debajo de cualquier nombre, andarán con paso firme, atravesando las lejanías, hacia nosotros". (Blanchot 1994, p. 88). A continuación trataré de acercar conceptos en cuanto al nombre y el lugar, dejando el tiempo para un futuro análisis.

### EL (NO) NOMBRE

"Y estos son los nombres de los hijos de Israel,  
los que vinieron a Egipto con Iahacov,  
cada hombre y su familia ha venido" Ex.1:1

Con esta sentencia empieza el segundo libro del Antiguo Testamento. Libro canónico para la religión católica y judía. En este primer versículo se encuentra el nombre del libro tal cual figura para el judaísmo: Nombres שמות/Shemot/. Esta designación es más importante en las traducciones como en la Septuaginta, versión griega que luego dará la base de traducción al latín, que aparece ἔξοδος/éksodos/, que se traducirá como "salida".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



¿Cómo de llamarse "Nombres", de explicitar quiénes son los que están integrando Israel se llega a la preponderancia de la odisea en el desierto? Es que la salida, el éx-odo, de Egipto como saga humana fue más interesante a ser destacada, dejando en un segundo plano la conformación de identidad de Israel.

Para los exégetas este destino es de *ascesis*, pero el relato habla de un descenso espiritual producido por la esclavitud de Egipto. En la denominación de "Nombres" ya empieza a haber un indicio para comprender la significancia de este acontecimiento.

"Así, Dios es un nombre, materialidad, que no nombra nada, ni siquiera a sí mismo". (Blanchot, 1994. p.91) Hashem /ashém/ (el nombre), el cómo nombrar a D's. También como figura en las citas bíblicas lo sagrado aparece nombrado como Adonai אֲדֹנָי and Elohim אֱלֹהִים, dos de los veintiún nombres que califican, perfilan y describen aristas de lo posible. "El nombre de Dios significa no sólo que lo que es nombrado con dicho nombre no pertenecería al lenguaje en el que ese nombre interviene, sino que dicho nombre, en cierto modo difícil de determinar, tampoco formaría parte de él, ni siquiera aparte. La idolatría del nombre, o únicamente la reverencia que lo vuelve impronunciable (sagrado), está relacionada con esa desaparición del nombre que el nombre mismo pone de manifiesto y que obliga a realzar el lenguaje en el que se oculta hasta considerarlo entredicho". (Blanchot, 1994. p.79). La idolatría, tan juzgada desde la Tradición.

El primer nombre que aparece en el Génesis (Bereshit, שֵׁיטָה אֱלֹהִים) es Elohim, cuya finalización "*im*" alude a un plural. Adonai, significa señor. En este punto me referiré a un texto, "Puertas de Luz" /Shaare Orá/ אגרות אור de Yosef Chicatilla cabalista español y seguidor de Abraham Abulafia, pensador que pertenece al misticismo judío conocido como Qabalah<sup>86</sup> קַבָּלָה, que se menciona en textos de Gershom Scholem (1998,p.46), "Toda la Toráh es un tejido de sobrenombres o kinnuyim -es la expresión hebrea para los diferentes epítetos de Dios, como misericordioso, grande, clemente, respetable-, y estos sobrenombres son a su vez un tejido de los diferentes nombres de Dios (como por ejemplo El, Elohim, Sadday /Saday/). Por su parte, todos esos nombres sagrados dependen del tetragrama Y.H.V.H.", "Dios: el lenguaje no habla más que como enfermedad del lenguaje en tanto en cuanto está resquebrajado, estallado,

<sup>86</sup> Qabalah, hebreo קַבָּלָה: Qibel = "recepción", significa «lo recibido». La Qabalah es un conjunto de tradiciones esotéricas, donde se expresa el misticismo en el judaísmo cuya experiencia suprema es la unidad con Dios, la comprensión de los misterios de la creación, a través de diferentes líneas de estudio como la Merkabah, línea de estudio meditativo que se prolonga desde el siglo I A.C. hasta el siglo X -el trono, los Sefiroth -esferas del árbol del conocimiento-, la Guematría como en la escuela de Abulafia -transliteración de las letras de nombre de Dios-, llamado "el sendero de los nombres". Ver en Roper Berzosa, A. (Ed.) Gran Diccionario Enciclopédico Bíblico para Teólogos. Ed. Clie, Barcelona, España. Entrada a cargo de la autora.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



descartado, desfallecimiento que el lenguaje recupera inmediatamente como su validez, su poder y su salud, recuperación que es su enfermedad más íntima, y de la que Dios, nombre siempre irrecuperable, que siempre queda por nombrar y que no nombra nada, trata de curarnos, curación por sí misma incurable". (Blanchot 1994, p.79). Esa curación que nunca llega, la distancia, lo que hace inasible a lo sagrado y a la vez ese deseo de una cercanía necesaria, esa unión, que religa, que ata.

Blanchot, se aventura más allá del nombre: lo anónimo, un autor que no tiene nombre y recorre ciertas dimensiones de lo que se nombra: "El anonimato después del nombre no es el anonimato sin nombre. El anonimato no consiste en rechazar el nombre retirándose de él. El anonimato plantea el nombre, lo deja vacío, como si el nombre no estuviese allí más que para ser atravesado porque el nombre no nombra, la *no-unidad* y la *no-presencia* de lo sin nombre" (Blanchot 1994, p.65) Un vacío como el mismo desierto, potencial y latente, entre el vacío y el encubrimiento. Un vacío dispuesto "a colmarse de diversos sentidos posibles y siempre en falta". El nombre que nombra, que indica potencias. El nombre que no define, no reduce. La coherencia con su Ser inasible e inabarcable.

### EL (NO) MÁS ALLÁ

El escenario: el desierto es ese (no) lugar, en un (no) tiempo. Es la mitad de la noche de la existencia, el más allá de Egipto, el principio de la mitad, como indica Weinreb. Ex.12:2 "Este mes es para vosotros el comienzo de los meses: primeros, para vosotros, de los meses del año". La muerte de un viejo mundo y nacimiento de uno nuevo.

"¿Había aún otro obstáculo que él no podría franquear para alcanzar el inmenso e incierto espacio, o bien dicho espacio oscuro y devastado (desierto serial) constituía el único impedimento, el obstáculo último?" (Blanchot 1994, p.64) Si, los hubo con las plagas, que exigen y darían lugar a otro trabajo, otro momento de introspección, de cuidado y de incertidumbre. La preparación para la salida al desierto: exigió la circuncisión de los hombres para que en esa toma de su potencia -no impotencia, ni omnipotencia- "empujen atrás la fuerza del desarrollo"; el sacrificio del cordero, sacar todo resto de levadura de las casas como se ritualiza en el Pesaj פֶּסַח/pesaj/. "La levadura fermenta la masa del pan crea lo múltiple, hace "crecer" el pan. Está colmada de fuerza de desarrollo, se adueña del cuerpo haciéndolo crecer", (Weinreb 1991, p.360).

La partida es inminente, refiriéndose a la última comida, el cordero "solamente asado al fuego" sin hacer sobrar nada de su carne ya que nadie podrá terminarlo, acompañado con hierbas amargas que presagia en los paladares las dificultades que tendrán que atravesarse en el desierto (se va haciendo carne la idea de lo que vendrá); en Ex.12:14





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



se anuncia: "Y así habréis de comerlo: vuestros lomos ceñidos, vuestros zapatos en vuestros pies y vuestro cayado en vuestra mano. Y lo habréis de comer con premura. Pesah para Adonai!". La traducción de Pesaj, celebración que se practica hasta nuestros días, será compasión, protección, *salto*. Un salto hacia otro nivel de comprensión de la existencia, dejando atrás todo lo que hasta ahora conocido, preparándose para el advenimiento de otro lugar, de otro tiempo, a lo abierto.

A medianoche, en la mitad del mes de Nisan, en el decimoquinto día, se inicia el camino al nuevo mundo. La noche también está dividida, la primera parte es para preparar la ex-cursión, la segunda el éx-odo. En los puntos medios, para ensayar posibles retornos de la dualidad, aproximaciones, intentos hacia el uno.

La salida de la angostura, la estrechez de esa lengüeta de tierra que contiene al Nilo amo y señor de su economía. El escape de lo apremiante de la esclavitud, de la angustia del Mitzraim מצרים, Egipto es el alejamiento del lugar de la dualidad, del desarrollo. Del dos al uno, al desierto donde el conflicto será de índole económico: habrá escasez, se llevará lo justo y necesario para la nomadía. En el desierto no se puede acumular, la acumulación engendra el malogro, la putrefacción. No todos los animales soportan la aridez ni rigidez del desierto. No todos los "erev rab" ערב ערב, la muchedumbre, todo el pueblo que seguirá a Mosheh llegará a la tierra prometida. Es un retorno, un apartarse de una fase de producción, evolución y desarrollo, que en el mundo conocido hasta ese entonces, estaba encarnado por los egipcios. Alejarse del pan fermentado y comer pan ácimo. De las construcciones faraónicas, imponentes, inamovibles a las tiendas móviles. Del panteón politeísta al monoteísmo. De la alienación del trabajo por crear lo múltiple, hacia un camino de introspección y silencio.

El sentido de la dualidad según Weinreb, significa la separación con la unidad, necesaria para comprender el sentido de la dualidad del mundo. Esa distancia es de padecimiento. La unificación es encontrar la paz, por eso el retorno se aleja del desamparo de la multiplicidad. Este movimiento del uno al dos, es de pulsión con la misma fuerza de creación: contracción y dilatación, para la Qabalah, el Tzim Tzum צמצום. Tensiones: cierres y aperturas. Siguiendo esta metáfora, estar listo para el peregrinaje es el resultado de haber atravesado las plagas y es un impulso imparable. "El faraón no deja salir al pueblo de Israel, como un cuerpo materno se resiste al parto del hijo, a quién quiere retener. Pero los dolores cada vez más fuertes del parto fuerza al cuerpo a rendirse", (Weinreb 1991, p.362) Nacimiento a la ex-istencia, a la paciencia "perseverancia demorada" afirma Blanchot. A la salida a lo abierto, a todo lo posible incluso lo imposible, de estar ex-puestos.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Como un puente, como un umbral el final en el relato bíblico aparece el "Mar de Juncos", linde entre Egipto y el desierto. Pensémoslo como puente entre estos dos espacios. El "entre" la dualidad. Lo antiguo, el desarrollo y el otro espacio el de la dimensión de la unidad, tierra prometida. Un coligante entre estas dos tierras, el terreno en el que son ex-tranjeros y a el mundo al que son invitados. El "Mar de Juncos", מַרְסֵף /SuF/, significa final o juncos. No es el final del camino sino, para los que lo atraviesen y lleguen a destino, será el comienzo. "La frontera no es aquello en lo que termina algo, sino, como sabían ya los griegos, aquello a partir de donde algo comienza a ser lo que es (comienza su esencia). Para esto está el concepto: ὄρισιμός es decir, frontera. El espacio es esencialmente lo aviado (aquello a lo que se ha hecho espacio), lo que se ha dejado entrar en sus fronteras. Lo espaciado es cada vez otorgado y de este modo ensamblado, es decir, *coligado* por medio de un lugar, es decir, por una cosa del tipo del puente. De ahí que los espacios reciban su esencia desde lugares y no desde «el» espacio", (Heidegger, 1994). Durand, devela otras posibilidades etimológicas, que acercan estructuras por su intimidad, las estructuras gliscomorfas, donde puente tendrá una cercanía con: "relacionar, ligar, vincular, soldar, acercar, suspender, juntar, etc." (Durand 2005, p. 280)

La dualidad se enfatiza en la separación hacia dos direcciones opuestas. Ex. 14:22: "Entraron los hijos de Israel en medio del mar en lo seco. Y las aguas eran para ellos: muralla por su derecha y por su izquierda". Construcciones del desarrollo: las murallas, pero esta vez conformadas por la naturaleza. De nuevo el paso del dos al uno, la paradoja, la contradicción se hace presente. Coherencia en su justo punto. Para su paso, el mar cesa su movimiento, "el tiempo cesó", ya que el pueblo judío en su experiencia ya está "más allá" del tiempo. El desierto un (no) lugar, un (no) tiempo.

Los egipcios que salen a la búsqueda, que los quiere retener, quedan en ese umbral. El mar los arrastra. Ex. 14:14: "Adonai regirá la batalla por vosotros, empero vosotros habréis sumiros en silencio". En este puente, aparece el silencio, que no es un silencio ordinario sino ya distante. Luego en el desierto será hasta el momento del Sinaí, el silencio del silencio, letargo de la espera silenciosa. Espacio de contención, silencio contenido. Contenido del silencio. Contención, suspensión del hacer como meditación activa. Paciencia, la pasibilidad de estar en atención dispuesta al ex-istir. Blanchot (1987, p.18), nos brinda otra cualidad, "Retraimiento y no desarrollo. Tal sería el arte, al estilo del Dios de Isaac Louria, quien no crea sino excluyéndose", una creación "anónima"(recordar el (no) nombre del apartado anterior). La cualidad de la creatividad que ya inaugura el otro espacio. Llega el séptimo día y acaban de entrar al desierto, se ha cortado el cordón que los ataba al *omphalos*, Egipto.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



¿Qué se encuentra del otro lado? Nada. O lo mismo, o saber que nada ha cambiado, pero la ex-periencia hace que los ex-iliados no sean los mismos que partieron de Egipto. Rompen el silencio cantando de alegría. Octavo día. Toman conciencia de la liberación, esto se celebra en el judaísmo con el ritual de la circuncisión por eso se realiza a los ocho días del nacimiento.

Desierto: nuevo espacio. "No obstante, el mismo cielo... -Precisamente, tiene que ser el mismo.- Nada ha cambiado. -Salvo el trastocamiento de nada- Que rompe, por la abertura de un cristal (detrás del cual se da la seguridad de una transparencia protegida), el espacio finito-infinito del cosmos -el orden común- para reemplazarlo por el vértigo sabio del afuera desierto, tal como negro y vacío, que responden a lo repentino de la abertura y se dan absolutos, anunciando su revelación mediante la ausencia, la pérdida y el más allá disipado", (Blanchot 1987, p.100).

La trayectoria es desde Rahmeses, ciudad egipcia construida en base al trabajo de los esclavos "hijos de Israel" a Sucot סוּכּוֹת, como figura en el Ex. 12:37. Es la primera vez que se menciona un punto de referencia en el desierto. Han pasado cuarenta días y es en este pueblo "donde el cielo se veía a través del techo", donde el afuera se está experimentando, se está instalando y los traspasa.

El mismo cielo. "Si, en la paciencia de la pasividad, el yo mismo sale del yo de tal modo que, en este afuera, allí donde falta el ser sin que se designe no ser, el tiempo de la paciencia, tiempo de la ausencia del tiempo, o tiempo de retorno sin presencia, tiempo de morir, ya no tiene soporte, no encuentra a nadie para llevarlo, soportarlo" (Blanchot 1987, 23). Día cincuenta. D"s aparece en el Sinaí. Mosheh ha permanecido por cuarenta días y cuarenta noches sin comer ni beber. Indigencia habilitante. En espera, ascendido en donde la dualidad está ausente, está superada: despertar-dormir, día-noche; porque en la cima "está todo cumplido". Este relato de *ascesis* es de suma relevancia para el culto judío, no sólo en esta cercanía, soportando la ausencia y presencia de lo sagrado, Mosheh recibirá las tablas sino que se le informará de cómo construir el tabernáculo, qué vestimentas deberá utilizar para presentarse ante lo sagrado.

Blanchot en una cita anterior señala "... el vértigo sabio del afuera desierto, tal como negro y vacío, que responden a lo repentino de la abertura y se dan absolutos". Moshé ve a D"s cara a cara, soporta la presencia del absoluto, esta vez sin veladuras, sin gestos: no aparecen ángeles, no aparece la presencia femenina de la Shekináh שְׁכִינָה /Shejiná/; sin hierofanías como la zarza ardiente, no está sumergido en un sueño.

En el destierro, en esta ex-terioridad -y especulando con la afirmación de (Blanchot 1987, p.59) "Quien escribe está en destierro de la escritura: allí está su patria donde no



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



es profeta"- escribe las tablas en piedra, ya que no es modificable. Palabra absoluta del absoluto: se lee lo mismo por ambos lados. No son especulares, son unívocas, la misma versión por ambas caras. Serán dos tablas con cinco palabras cada una. En su no patria: un llamado a la errancia permanente condición del hombre, nomadía eterna, versatilidad del tránsito. Un nuevo saber que absorberán las veintiséis generaciones que se suceden en el desierto y legado del pueblo judío.

*Aletheia* para Heidegger, errancia divina, parte de una esencia del hombre que está hecho a "imagen y semejanza". Rostro a rostro. La profecía adviene sin mediación alguna. Cara en hebreo es פָּנִים /panim/, en su polisemia uno de los significados es interior. La profecía viene del interior. El judaísmo no dudará que es desde el interior de lo divino, pero sin duda se abriría a otro tipo de interpretaciones ya que ambos se encuentran en contacto, conexión con el interior de lo divino a lo interior de lo humano.

### CONCLUSIONES POST-LIMINARES: LO POR-VENIR

"El vacío del futuro: la muerte halla ahí nuestro porvenir.

El vacío del pasado: la muerte halla ahí su tumba". (Blanchot 1994 p.44)

En Deut. 34:5, "De este modo, Moshéh -servidor de Hashem- murió allí en la tierra de Moab, por la palabra de Hashem". Muere sin conocer la tierra prometida, pero conociendo la cara de D's, el inasible, quizás al nuevo espacio más allá del límite de la dualidad, la unidad sería una promesa. Se lleva consigo el Secreto. "Guardar el secreto, evidentemente es decirlo como no secreto, porque no es decible". Blanchot 1987,114) Secreto el silencio más allá del silencio. Arrastra consigo la experiencia del desierto, su tránsito: la ex-pedición. Cumplido su cometido esclavo-profeta, teniendo conciencia de lo que vendrá: "el vio todos los tiempos, hasta el último mar" como indica el Midrash<sup>87</sup>. Con su mirada alcanzó todo el mundo del principio al final. El vio. Retorno del dos al uno.

Como indica la Torah muere a la edad de 120 años. Su duelo duró 30 días. 120 días como el diluvio, es la duración de la existencia del hombre por designio divino. "Uno podría preguntarse cuál es la falta para Mosheh, la falta que lo impidió llegar a la "tierra prometida". Hay, por supuesto, un número de respuestas reservadas. Pero en el deseo de alcanzar el destino y descansar, hay ya, una gran esperanza. Él puede ver, pero no puede tener. El descanso que está reservado para él, es quizás el descanso supremo. Este es

---

<sup>87</sup> Sobre el tema ver: FERNANDEZ, María Martha: "Hebreo, lengua milenaria", Segundas Jornadas de Estudios Orientales, Universidad del Salvador, Buenos Aires, 11-15 de octubre de 2005. [en línea 12 de agosto 2014] Disponible en <<http://www.transoxiana.org/Jornadas/JEO2005/Fernandez-hebreo.pdf>>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



uno de los misterios que Elohim no les revelará, pero que requiere una enseñanza infinita"<sup>88</sup>. (Blanchot 1995 p.323)

El descanso supremo o el paso (no) más allá de la gran errancia que es la muerte. O la no representación, fruto de un límite propio: "El umbral, ¡qué indiscreto y pesado resultaría hablar de él como si fuese la muerte! En cierto modo y desde siempre, sabemos que la muerte sólo es una metáfora que nos ayuda a representarnos burdamente la idea de límite mientras que, precisamente, el límite excluye toda representación, toda «idea» de límite". "En mí hay alguien que no hace más que deshacer ese mí: ocupación infinita". Blanchot 1995 p.83)

Se necesitaron veintiséis generaciones para que Egipto quedara atrás. Separación de tiempo y espacio, separación de sangre. De esta depuración surgirán los que merecen llegar a la tierra prometida, llevando el nombre y los nombres, como también el recuerdo de las penurias y estrecheces de la travesía. Al principio mencionamos la importancia del durante, no el destino, ha de ser por ello que este libro se conoce como éxodo.

"La obra, después de la muerte, es enviada, al igual que la paloma del Arca, a fin de reconocer lo que ha sobrevivido trayendo consigo el verdeante ramo del sentido, y retorna – retorna siempre, quizás una o dos veces -, convertida, por el retorno, en la paloma de antes del diluvio, antediluviana". (Blanchot 1995, p. 104)

### BIBLIOGRAFÍA

- Blanchot, Maurice.(1994) . *El paso (no) más allá* ,España .Barcelona: Ed. Paidós.
- .(1995) *The Blanchot reader*, Inglaterra, Oxford: Ed. Blackwell.
- (1987) *La escritura del desastre*, Venezuela, Caracas: Ed.Monte Ávila.
- Campbell, Joseph. *El héroe de las mil caras. Psicoanálisis del mito*. (1997/1949). México: F.C.E.
- Durand, Gilbert. *Las estructuras antropológicas del imaginario* (2005/1992). Madrid: Editorial F.C.
- Finkelstein, I y Silberman, N.(2003) .*La Biblia desenterrada* ,España .Madrid: Ed. Siglo XXI.

---

88 Trad.a. "One may wonder what was Moses' 'fault', the fault that will prevent him from reaching the 'promised land'. There are of course a number of privileged answers. But in the desire to reach his destination and rest there is already one hope too many. He may see, but not have. The rest that is reserved for him is perhaps a higher rest".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Graves ,Robert .(1994) .*La comida de los centauros y otros ensayos* ,España .Madrid: Ed. Alianza.
- Heidegger ,Martin .(1994) .*Conferencias y artículos* ,Trad. Eustaquio Barjau. España: Barcelona: Ed. Odos.
- Ricoeur ,Paul .(2003) .*El conflicto de las interpretaciones* .México, F.C.E.
- Ropero Berzosa ,Alfonso.(ed.) (2003) *Gran Diccionario Enciclopédico Bíblico para Teólogos* :España, Barcelona .Ed. Clie.
- Scholem ,Gershom .(1998) .*La cábala y su simbolismo*.(11a. Ed.). España, Madrid: Ed.Siglo XXI.
- Treballe Barrera ,Julio .(1996) .*La experiencia de Israel: profetismo y utopía* ,España .Madrid: Ed. Akal.
- Weinreb ,Friedrich .(1991) .*La Biblia: Divino Proyecto del mundo* ,Argentina .Buenos Aires: Ed. Sigal.

### CONSULTA BÍBLICA

- Torah .Bereshit y Shemot. (1982) Editorial del Seminario Rabínico Latinoamericano, Buenos Aires.
- Torat Emet. (2004). Editorial Keter Torah, Buenos Aires.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### NO HAY AGUA NUEVA... Y ES PARA TODOS Y TODAS LAS GENERACIONES

#### Filippini, Aníbal

Licenciado en Administración de Empresas (3ª. Promoción de la UCA), Licenciado en Teología Dogmática (Universidad del Salvador). Miembro del Consejo Presbiteral, Asesor de la Universidad de San Isidro para la Extensión Universitaria y miembro del Consejo Consultivo de la Diócesis. Vicario Parroquial en la Parroquia Santa Teresita del Niño Jesús de Martínez y en la Parroquia Nuestra Señora de Aránzazu de San Fernando. Párroco de Nuestra Señora del Carmen de San Fernando (10 años), Primer Párroco en la Parroquia Santa María del Camino del Bajo Boulogne (9 años), Primer Párroco en la Parroquia Nuestra Señora de la Cava (12 años). 21 años de vida inserta: 9 en el Bajo Boulogne y 12 en la Villa La Cava. Desde 1997, Vicario Episcopal para Pastoral Social de la Diócesis de San Isidro. Desde el 22 de marzo de 2014, nombrado Párroco Emérito por Mons. Oscar Ojea, Obispo de San Isidro. Involucrado desde hace años en los problemas ambientales de las poblaciones vulneradas, ha sido expositor en el Primer Seminario sobre Ambiente y Pobreza en la Cuenca del Río Reconquista organizado por FOCO Foro Ciudadano de Participación por la Justicia y los Derechos Humanos y en las III Jornadas Metropolitanas de Educación Ambiental.

#### REFLEXIÓN

La mirada judeo-cristiana considera a la Creación como don de Dios para el uso de todos sus hijos de todos los tiempos. El hombre no es dueño, sino simple administrador para el bien de todos sus hermanos.

Señalo tres constataciones que cuestionan nuestro estilo de usar de la naturaleza, de producción, de comercialización, de consumo y de descarte:

1. A través de la historia y en todo el mundo, no se genera agua nueva. Siempre utilizamos, de diversas maneras, el mismo elemento. El agua puede ser: a) líquida, sólida o gaseosa, b) dulce o salada, c) fría o caliente..., y ¡SANA o CONTAMINADA!
2. La contaminación se produce por el mal uso que hace el hombre del agua. La contaminación la provocan elementos químicos (agrotóxicos, desechos industriales, etc.), biológicos (desechos humanos y animales), físicos (plásticos, metales, etc.) y psicosociales (arrojar residuos, dejar canillas abiertas, usar detergentes exageradamente, regar con agua potable, etc.)
3. El agua es un recurso esencial para la vida humana y para la buena salud. Según la OMS "hoy en día, una de cada tres personas del mundo no dispone de agua suficiente para satisfacer sus necesidades diarias." La necesidad se calcula en 50 litros diarios por persona. Hay sociedades muy desarrolladas que consumen mucho más, mientras que otras padecen la falta de agua potable.

"El agua no es un bien económico, sino un elemento esencial para la dignidad humana. El acceso inadecuado al agua potable repercute sobre el bienestar de un gran número de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



personas y es a menudo la causa de la enfermedad, el sufrimiento, los conflictos, la pobreza e incluso la muerte" CDSI 484

Del total de agua (100%), el 97,5% es salada (hay procesos de des salinización) y el 2,5% es dulce, pero un 70 % de ella en forma de hielo: es un bien limitado.

Recientemente se aprobó el nuevo Código de Derecho Civil y Comercial, del cual se quitó el art. 241 sobre el servicio de agua potable como un derecho humano.

Esta realidad nos presenta tres problemas, que para nosotros se transforman en tres DESAFÍOS:

1. La Contaminación: El hombre moderno se ha apropiado de los bienes de la Creación como dueño absoluto y con derecho a explotarlos. Ya no se siente mero administrador al servicio de los demás. Su meta es el lucro, aun a costa del deterioro de las riquezas naturales. El sistema productivo y de comercialización estropea el ambiente contaminándolo con sus prácticas extractivas, sus desechos industriales, sus criterios de obsolescencia y sus formas de empaque. En este aspecto, la Iglesia nos enseña el documento del Pontificio Consejo de Justicia y Paz sobre el agua: "cómo la depuración, el saneamiento, juega un papel clave en el proceso de reutilización del agua y la oposición a posibles riesgos para la salud humana debidos al agua contaminada o estancada. La falta de sistemas de saneamiento y de depuración adecuada son una grave amenaza para el medio ambiente".
2. La comercialización: Si visitamos un lugar nuevo, la primera pregunta que debemos hacer es sobre la condición del agua de las canillas. Cada vez es más frecuente el uso del agua envasada y comercializada como "agua mineral". Esto supone un costo adicional en el presupuesto familiar. El agua dejó de ser un derecho esencial asistido por el Estado para pasar al área de lo privado y del negocio. A propósito el mismo documento de la Comisión Justicia y Paz del año 2014 dice: "Se constata una concepción del agua excesivamente mercantil, lo que puede llevar al error de considerarlo como una mercancía cualquiera, planificando las inversiones de acuerdo a los criterios de lucro y sin tener en cuenta el valor público del agua."
3. Los conflictos: Un bien natural, esencial para la vida y limitado, con un creciente deterioro, no sólo corre el riesgo de comercializarse y estar disponible según el poder adquisitivo, sino también puede ser la raíz de conflictos internos e internacionales. El documento antes mencionado dice que "el agua, por su propia naturaleza, discurre, tanto en superficie como en profundidad,





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



independiente de las fronteras establecidas por los hombres", lo cual nos habla de la necesidad de una instancia de gobierno nacional e internacional que pueda dirimir los conflictos de acuerdo con el Bien Común.

**Documento citado:** *"El agua, un elemento esencial para la vida. Adoptar soluciones eficaces. Una actualización"*, del Pontificio Consejo de Justicia y Paz, como contribución de la Santa Sede al sexto foro mundial del Agua, Marsella, Francia, marzo de 2012.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### MODELOS Y CONCEPTOS EN GENÉTICA: SENTIDO Y LÍMITES<sup>89</sup>

Flores Hernández, Luis<sup>90</sup> y Santos Alcántara, Manuel<sup>91</sup>

#### RESUMEN

Nos restringimos a modelos y conceptos en genética. En cuanto estructuras representativas, plantean límites cognitivos a ésta.

#### PALABRAS CLAVE

Genética, modelo, concepto, límite cognitivo.

#### INTRODUCCIÓN

Nuestra propuesta epistemológica es acerca de cómo la genética representa cognitivamente sus fenómenos. Respecto de la representación de estos, es posible distinguir cuatro estratos: metáforas, analogías, modelos y conceptos. Es nuestro objetivo caracterizar estas estructuras representativas, estudiando su interacción y su relación con los fenómenos, pero nos restringimos aquí a los modelos y los conceptos en genética, examinando su sentido y sus límites.

#### MODELOS

Los modelos constituyen una estructura representativa más refinada que las metáforas y las analogías. En genética, existen, entre otros, el modelo de Watson y Crick acerca de la molécula de DNA y el del código genético (Eyzaguirre 1978). Las imágenes asociadas al primer modelo son las de la doble hélice o la de la escalera de caracol. Éste sería un modelo estático. En cambio, el modelo del código genético es un modelo dinámico. Aquí se trata de explicar cómo desde cuatro bases en el DNA se llega a una fase de transcripción en el RNA y después a una fase de traducción que se concreta con los 20 aminoácidos, esto es, las moléculas desde las que se construyen las proteínas de los seres vivos. Ahora bien, hay que distinguir entre modelos primitivos o icónicos - dibujos, diagramas, mapas, gráficos, etc. - y modelos desarrollados o matemáticos, en el sentido de representaciones que simplifican e idealizan lo real, definiendo una escala de validez y estableciendo reglas matemáticas para el control y la predicción estadística

---

<sup>89</sup> Este artículo ha sido escrito con la contribución de la Vicerrectoría de Investigación de la Pontificia Universidad Católica de Chile (Proyecto de Investigación Interdisciplinaria N°24/2011).

<sup>90</sup> Facultad de Filosofía, Pontificia Universidad Católica de Chile, [lfloresh@uc.cl](mailto:lfloresh@uc.cl)

<sup>91</sup> Facultad de Ciencias Biológicas, Pontificia Universidad Católica de Chile, [msantos@bio.puc.cl](mailto:msantos@bio.puc.cl)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



(Flores 1998, 406). Así, los modelos definen el universo en el que las teorías son verdaderas. Véase al respecto la distinción entre *image model* y *conceptual model* (Balzer and Dawe 1997, 25). En el primer caso, "a model may mean an image of some original, like a map or a toy-railway." (*Idem*). El segundo caso, "is that of a model as a hypothetical construct to be used in order to understand, or to deal with, or even to visualize, 'to depict' a given real system which is not entirely observable or understandable on its phenomenological 'surface'. We call these *conceptual models*." (*Idem*). No parece clara la frontera entre modelos-imágenes y modelos conceptuales en el segundo caso. Así es que: "The Watson Crick model, for instance, though still more of an image than of a conceptual model, induced a series of new experiments and applications." (Balzer y Dawe 1997, 26). Sahotra Sarkar destaca la relevancia del modelo de la doble hélice: "However, there are even deeper epistemic reasons why the double-helix model was so important, and these reasons shed considerable light on the use of models in science, especially how they may contribute to theoretical unification. The emergence of the informational interpretation of biology is central to this story." (Sarkar 2005, 21). Y añade: "In this sense, it is a *confluent* model (standing at the confluence of four different research programs" (Sarkar 2005, 22).

### CONCEPTOS

Los conceptos constituyen el estrato más abstracto y pueden ser, a nuestro juicio, de tres tipos: 1) conceptos fenomenológicos o descriptivos, 2) conceptos operacionales, que remiten a operaciones de medición de variables relativas a los fenómenos, en este caso, genéticos, 3) conceptos constructivos o estipulativos, que suponen una idealización teórica completa. Así lo que nos muestra la compleja historia del concepto de gen es que este concepto puede ser comprendido multívocamente:

- a) De un modo fenomenológico, cuando se describen las propiedades de un referente empírico de la genética: por ejemplo, que los nucleótidos o las bases del ADN son la adenina (A), la citosina (C), la guanina (G) y la timina (T). Que los genes sean definidos así— desde el punto de vista de un genetista molecular —, constituye una definición descriptiva correspondiente a un concepto descriptivo: "Para un genetista molecular, los genes podrían definirse como elementos informativos de los cromosomas que eventualmente dan origen a productos funcionales o estructurales específicos: ARNs de transferencia, ARNs ribosómicos, enzimas y proteínas destinadas a servir a otros propósitos." (Rheinberger 2009 ,133).
- b) De un modo operacional: "Como ente corpuscular, separable en el espacio, el gen debía ser cuantificable. [...] El intento más explícito en esta dirección fue probablemente el estudio de Timoféeff-Ressovsky *et al* (1935). Consideraron los



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



genes como unidades discretas, cuantificables, similares a una molécula, susceptibles de medición según métodos físico-químicos." (Falk 2009, 49). Asimismo el gen como variable intermediadora es " 'simplemente una cantidad obtenida por una manipulación específica de los valores de las variables empíricas' (MacCorquodale y Meehl 1948)" (Falk 2009, 63).

- c) De un modo estipulativo, cuando se privilegia una función y se estipula que lo que cumple esa función merece ser llamado de un cierto modo. Ya Mendel en 1866 habla del "potencial para crear individuos idénticos" (Falk 2009, 33). Como observa R. Torretti en la N. del T. n° 4, el término usado por Mendel es "*Anlage*", que traduce por "*disposición, aptitud, talento*" (*Idem*). Pero que, a nuestro juicio, también significa: plano, proyecto, esbozo, diseño. Por otra parte, Seymour Benzer sostiene, en 1955 y 1957, que el gen material consiste en tres entidades diferentes según se considere una unidad máxima de función o expresión hereditaria (cistrón), una unidad mínima de recombinación (recon) y una unidad mínima de mutación (muton).

Ahora bien, los tres tipos de conceptos no son lineales, sino que conforman un círculo de interacciones. Las descripciones fenomenológicas de los genes son vagas —*vgr.* en lo que podríamos llamar la "genofenomenología"— y requieren precisión. Se necesita medir: "*Science is measure*", decía Lord Kelvin. Entonces el gen deviene un conjunto de variables por medir: aparece lo que podríamos llamar la "genometría". Y estos datos cuantitativos requieren ser sistematizados teóricamente según conceptos teóricos, entonces surge lo que podríamos llamar la "genología". Y, a partir de los constructos genéticos, se hacen predicciones que son evaluadas cuantitativamente y, en consecuencia, se corrigen las distorsiones de las descripciones fenomenológicas.

### HISTORIA DEL CONCEPTO DE GEN

Lo que deja traslucir la compleja historia del gen y del genoma son tres rasgos esenciales, que hacen única esta historia y que la contrastan con una concepción *determinista* rígida y atomizante, que hace depender un rasgo fenotípico de su conexión con un gen al modo de un efecto mecánico de una causa, omitiendo además como anecdóticos el contexto inmediato del organismo y el contexto mediato del medio ambiente. Esto ya fue previsto por Wilhelm Johannsen en 1905.

En primer lugar, esta historia nunca ha seguido un camino *more geometrico*, lineal y axiomático, sino que más bien el término "gen" ha sido fecundo en la medida que ha sido indefinido, equívoco y hasta vago. Es lo que reconoce Hans-Jörg Rheinberger: "El surgimiento de la biología molecular ha ocurrido sin una definición abarcadora, exacta y



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



rígida de lo que es un gen." (Rheinberger 2009,129). Más aun: "La coherencia de la biología molecular no está atada a una estructura axiomática o a un algoritmo." (Rheinberger 2009,134). Así Rheinberger se pregunta: "¿Es necesario o siquiera deseable tener un concepto unitario de gen para ligar entre ellas todas las disciplinas especializadas y desarrollarlas coordinadamente? Desde una perspectiva histórica, es claro que no ha sido así durante el medio siglo transcurrido desde el nacimiento de la biología molecular." (Rheinberger 2009,133-134). Los genes corresponden entonces a lo que Rheinberger llama objetos fronterizos u objetos epistémicos, los que son esencialmente vagos. Por eso, él sostiene lo siguiente acerca de la tarea del epistemólogo: "Sostengo que no es la tarea del epistemólogo criticar o tratar de especificar conceptos que son vagos en la esperanza de ayudar a los científicos a clarificar sus mentes retorcidas y hacer mejor ciencia con ellas. Pero urge entender cómo y por qué los conceptos borrosos operan en la ciencia (Moles 1995)." (Rheinberger 2009,130). La consecuencia que ello tiene para una historia de la genética es clara: "Cabe preguntarse, sin embargo, si debemos reconstruir la historia de la genética como una historia de los conceptos de gen. Sostengo que tal reconstrucción sería un artefacto epistemológico falaz, a menos que esté atada a una historia de los usos de estos conceptos." (Rheinberger 2009,134).

En 1903, Johannsen "ya tenía claro el *concepto* del fenotipo y el genotipo" (Falk 2009, 38). Sólo que lo enunció muy vagamente: "No cabía duda de que las células sexuales contienen algo que es un determinante esencial del carácter que se desarrolla. Este 'algo' lo llamamos *Anlage*. Hasta ahora no tenemos una idea cierta de su índole, pero esto no tiene importancia." (Falk 2009, 39). Lo que hace Johannsen es apuntar a un objeto imaginario con un género máximo: "algo". Falk comenta que: "El gen de Johannsen era a fin de cuentas un 'constructo hipotético', a pesar de sus intenciones" (Falk 2009, 41). Castle comenta en 1915: "El empleo de la palabra 'gen' en la vastísima generalización de Muller resguarda al autor, *dado que nadie, por lo que sé, reclama haber nunca visto un "gen" o haberlo medido* [itálicas nuestras]." (Falk 2009, 42). Luego no hay aún definiciones descriptivas y operacionales del gen. En 1933, el experimentalista Morgan rehúye la cuestión del *status* del gen: "No hay un consenso de opinión entre los genetistas acerca de lo que los genes son—si son reales o puramente ficticios—porque al nivel en que ocurren los experimentos genéticos no hace la menor diferencia que el gen sea una unidad hipotética o que sea una partícula material." (Falk 2009, 47). Así se constituye el postulado central de la genética: "el ADN se transcribe en ARN, el ARN se traduce en proteína. Este 'flujo de información' fue considerado irreversible." (Rheinberger 2009,137). Actualmente se considera asimismo el flujo inverso: del RNA al DNA. Entonces se establece la asociación un gen-una enzima —lo



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



que ni siquiera es exacto, pues algunos genes pueden inducir la generación de más de una enzima o bien generar partes de proteínas—. A esta altura, la genética molecular afina su blanco: "El nucleótido llegó a ser la unidad fundamental de la genética molecular." (Falk 2009, 55). Por eso, se reconoce que un gen en la dimensión molecular es "una secuencia lineal finita de nucleótidos que acarrea las instrucciones para la secuencia correspondiente, lineal y finita, de aminoácidos de un polipéptido." (Rheinberger 2009, 138). Una nueva precisión se introduce con François Jacob y Jacques Monod: junto a los genes estructurales, existen los genes reguladores. En la situación actual, el gen posee un perfil más *irregular* y, por ende, más *real*. Raphael Falk hace el siguiente balance: "Hoy el gen no es la unidad material o la unidad instrumental de la herencia, sino más bien una unidad, un segmento que corresponde a una función-unidad, *definida según las necesidades del experimentador individual* [itálicas nuestras]. Ni es discreto —pues hay genes que se traslapan—, ni es continuo —pues hay intrones dentro de secuencias que codifican—, ni tiene una localización constante —hay transposones—, ni una función tajantemente definida —hay pseudo genes—, ni siquiera secuencias constantes —hay 'secuencias consensuales'—; ni fronteras definidas —hay secuencias variables tanto en la dirección 'corriente arriba' como en la dirección 'corriente abajo'—." (Falk 2009, 62-63).

En segundo lugar, conforme a un largo proceso reduccionista, caracterizado con el nombre de reduccionismo instrumental por algunos como Raphael Falk, se desciende desde las unidades caracteres a las unidades discretas génicas, desde el fenotipo al genotipo, en búsqueda de una referente material para el gen. Sin embargo, es más reciente el *proceso inverso* que resitúa al gen en el genotipo en su interacción con otros genes y no como una unidad aislada. En esta línea, el concepto de genoma se hace prevalente: "Hoy día se ha vuelto más razonable—y podría hasta probarse suficientemente—hablar de genomas, o al menos de 'material genético' (Kitcher 1982, p.357), y no de genes, en las dos dimensiones del desarrollo y de la evolución." (Rheinberger 2009, 143). En coherencia con lo anterior, hay que destacar el papel jugado por la noción de integrón: "Propongo retornar a una sugerencia que hizo François Jacob hace veinticinco años. A saber, que hablemos de *integrónes*, en vez de genes y productos génicos (Jacob 1970)" (Rheinberger 2009, 146). Aunque hay que señalar que ya Sturtevant había descubierto el efecto de posición: "Sturtevant descubrió que la expresión de los genes puede depender de sus vecinos a lo largo del cromosoma." (Falk 2009, 53). Y, a su vez, en lo que pudiéramos llamar el ascenso a lo sistémico, el genotipo se inserta en el organismo: "Con Evelyn Fox Keller, podemos afirmar que 'debido en gran parte al resurgimiento de la biología del desarrollo, bien cabe decir que la biología molecular de nuevo ha 'descubierto el organismo'"



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



(Rheinberger 2009,146). O se inserta en el cuerpo: "Si buscamos significado en el organismo, tenemos que mirar no sus genes, sino la interfaz múltiple entre el genoma y el cuerpo." (Rheinberger 2009,148). Y finalmente se buscará un contexto más extenso en las poblaciones y las comunidades de la teoría neo-evolucionista. En suma, se perfila cada vez más una comprensión *sistémica*. Dicho de otro modo, desde el punto de vista de la semiótica, se impone no ya una sintaxis o una semántica, sino lo que podríamos llamar una pragmática del gen: "¿Necesitan los biólogos moleculares un concepto unificado y generalizado de gen? Como se ha dicho, si recorremos la literatura pertinente, no parece haber un uso único, peculiar y rígidamente determinado del término. Lo que hallamos es dependencia del contexto (Fogle 2000)." (Rheinberger 2009,131).

En tercer lugar, esta historia de la genética muestra una dependencia de las generalizaciones respecto del filtro impuesto por la selección que se hace de los organismos paradigmáticos o modélicos a observar: la mosca *Drosophila melanogaster* en T.H. Morgan, el privilegio otorgado a las células eucariotas, los fagos, el gusano nematodo microscópico llamado *Caenorhabditis elegans*, el hongo de la levadura denominado *Neurospora crassa* —radiado por Beadle y Tatum para producir mutaciones—. También esta historia experimental se hace dependiente de los métodos o de las técnicas que se han empleado: rayos x, electroforesis, métodos de análisis de imagen con apoyo informático; *etc.* Esto último cobra relieve en la siguiente tesis: "Los genes como los conocemos hoy son objetos fronterizos *par excellence*, aprestados (*crafted*), más que por una teoría, por las prácticas e instrumentos que ayudaron a crear la nueva biología" (Rheinberger 2009,134).

### GENÉTICA Y CULTURA

La genética no existe aislada, sino en una cultura, en la que interactúa con otras ciencias, con la técnica (especialmente la tecnología), el arte, el mito, el lenguaje, la filosofía, pero también con la religión. Hasta donde los resultados de la genética son interpretados dentro de los *límites* de los modelos y los conceptos de la ciencia empírica, no surge el *geneticismo* o intento de convertir la genética en una metafísica del determinismo genético. Esta pretende dar cuenta exhaustivamente de la identidad y del devenir del ser humano (véase el gen religioso de Dean Hamer). En este sentido, una nueva corriente reduccionista toma fuerza cada vez mayor, se trata de la *genoespiritualidad*, la determinación genética de la experiencia humana espiritual y religiosa (Charlton 2008, Blum *et al.* 2013). A modo de ejemplo, mencionamos el caso del papel del gen del receptor D4 de la neurotransmisor cerebral Dopamina (gen D4DA) en espiritualidad (Comings *et al.* 2000). No obstante esto, el geneticismo es una



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



falacia *pars pro toto*, un reduccionismo metafísico que confunde identidades biológica y personal, lo que ha sido advertido por el Papa Juan Pablo II, Mons. Elio Sgreccia *et alii*.

### CONCLUSIONES

En primer lugar, el papel que han jugado los modelos y los conceptos en la evolución y la unificación de la genética es muy relevante.

En segundo lugar, la historia del concepto de gen muestra tres rasgos esenciales: 1) El desarrollo de la genética no ha seguido un camino lineal y axiomático, sino más bien orientado por la imprecisión y vaguedad del concepto de gen, lo que ha permitido un amplio margen de exploración. 2) La historia ha seguido un proceso analítico de descenso desde las unidades caracteres hasta las unidades génicas, buscando los elementos últimos o átomos de la herencia (genes, nucleótidos). Pero posteriormente se ha desarrollado un contraprocés sintético de ascenso en búsqueda de lo sistémico: paso al genotipo, al organismo y finalmente a las comunidades y las poblaciones de la teoría neo-evolucionista. 3) La historia de la investigación en torno al gen muestra la dependencia de las generalizaciones respecto de los organismos paradigmáticos escogidos como muestras y respecto de los métodos, las técnicas y las prácticas que han perfilado la investigación genética.

En tercer lugar, la historia de la genética, en su carácter complejo y en su carácter relativo —dados los límites de los modelos y de los conceptos—, muestra la incongruencia con cualquier determinismo genético, caracterizado por la simplificación, el mecanicismo, el atomismo y la rigidización conceptual en detrimento de la complejidad, la probabilidad, lo sistémico y la maleabilidad conceptual.

### BIBLIOGRAFÍA

- Balzer, W. and Dawe, C.M. 1997 *Models for Genetics*, Frankfurt am Main: Peter Lang.
- Blum, K., Thompson, B., Oscar-Berman, M., Giordano, J., Braverman, E., Femino, J., Barh, D., Downs, W., Simpatico, T., Schoenthaler, S. 2013 "Genospirituality: Our Beliefs, Our Genomes, and Addictions." *J Addict Res Ther.* , Oct 10, 5(4), pii: 162.
- Charlton, B.G. 2008 "Genospirituality: genetic engineering for spiritual and religious enhancement", *Med Hypotheses*, Dec, 71(6):825-8.
- Commings, D.E., Gonzales, N., Saucier, G., Johnson, J.P., MacMurray, J.P. 2000 "The DRD4 gene and the spiritual transcendence scale of the character temperament index". *Psychiatr Genet.*, 10:185–189.
- Eyzaguirre, J. 1978 "Modelar en biología", en (Philippi 1978, 33-49).







## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL BIOETICISTA PÚBLICO: HACIA UN MODELO ALTERNATIVO DE INTERVENCIÓN SOCIAL PARA LA BIOÉTICA LATINOAMERICANA

**Fonti, Diego; Heinzmann, Mónica y Alessio, José**

**Fonti, Diego:** Licenciado en Filosofía. Universidad Nacional de Córdoba. Doctor en Filosofía Albert-Ludwigs-Universität Freiburg i. Br. Investigador de CONICET. Docencia de posgrado: Curso "Dilemas bioéticos al inicio y final de la vida", Maestría en Bioética, Facultad de Ciencias Médicas, Universidad Nacional de Córdoba, Septiembre de 2012. Director de Tesis de Doctorado en Filosofía, Facultad de Filosofía y Humanidades, Universidad Católica de Santa Fe. Director de Tesis de Maestría en Bioética, Facultad de Ciencias Médicas, Universidad Nacional de Córdoba. Libros publicados: Levinas und Rosenzweig. Das Denken, der Andere und die Zeit; Königshausen und Neumann, Würzburg 2009; Residuos humanos. Estudios sobre bioética, técnica, medicina y finitud humana, EDUCC, Córdoba 2005; Morir en la era de la técnica, EDUCC, Córdoba 2004. Capítulos de libros publicados con referato editorial: "El futuro sin nosotros. Consideraciones bioéticas sobre la relación entre producción alimentaria y consecuencias socioambientales", Diego Fonti, Juan Carlos Stauber, Mónica Heinzmann (eds.), Hybris, EDUCC, Córdoba 2012, 13-42; "Werturteilsfreiheit? Approach to the ethical "bounds" of modern science", trabajo presentado a Suvydya: Journal of Philosophy and Religion.

**Heinzmann, Mónica:** Médico, Especialista en Clínica médica. Máster on Angiology / Vascular Medicine. Miembro del área de Angiología/ Medicina Vascular Instituto Oulton y Responsable del Área de Angiología del Sanatorio Allende de Córdoba. Directora del Centro de Bioética de la Universidad Católica de Córdoba. (UCC) Profesor titular de Ética, Fac. de Medicina (UCC) y Profesor adjunto de Ética. Fac. de Cs. Químicas. Docente de Ética y Bioética en Ciclo de Posgrados UCC. Publicaciones: Capítulos De Libros: Aportes para la discusión de la Declaración Universal sobre Bioética y Derechos Humanos, en Bioética y Derechos Humanos. A. Andruet (h) compilador. Alimentación, producción de alimentos y consecuencias para la salud humana. Reflexiones bioéticas desde la perspectiva médica del cuidado de la vida, en Hybris, Estudios interdisciplinarios sobre ambiente y producción de alimentos. D. Fonti, J C Stauber, M Heinzmann (eds.) EDUCC 2011. Hacia una reformulación del paradigma bioético. D Fonti, J Alessio, M Heinzmann. p 35, en Bioética y Sociedad. 20 años de FELAIBE, Francisco León Correa (ed.) Fundac Interam. Ciencia y Vida. Sgo. de Chile 2012. En revistas con referato recientes: Bioética Social: Un aporte de la bioética a las controversias socio ambientales. M Heinzmann, D Fonti. En Revista: Cuestiones de Población y Sociedad. 2014 V.4 N.4.

**Alessio, José:** Bachiller en Sagrada Teología Universidad Católica de Buenos Aires. Curso de posgrado en Bioética, En Georgetown University. Washington DC. Magíster en Ética Biomédica en la UCA. Maestría en Bioética, U. Nacional de Córdoba. Secretario y miembro fundador del Centro de Bioética UCC. Miembro ordinario el Comité de Bioética de la Clínica Reina Fabiola. Asistencia y presentaciones últimos congresos: Congreso Internacional Bioética Guadalajara México 2002, Congreso Internacional Bioética Brasilia 2004. Congreso Bioética y red UNESCO de Bioética, Foz de Iguazú 2005, Congreso Bioética San Pablo 2007 presentación del tema Bioética y DDHH. Congreso Internacional de Bioética de la SIBI en Gijón España 2009. Profesor titular/ consulto a partir del año 1986 en forma ininterrumpida. Universidad Católica de Córdoba. Facultades de: Medicina, Derecho, Ciencias Políticas, Ciencias Económicas, Ingeniería, ICDA. Instituto de Ciencias de la Administración. Profesor invitado a la Maestría en Bioética UNC. Investigador independiente de CONICET: Técnicas de Tratamiento de la Esterilidad. Aspectos Tecnológicos y Éticos abordados en el Informe Warnock, 2009.

#### RESUMEN

El intento de sentar una posición bioética agregando al término una adjetivación permitió en Latinoamérica poner de relieve sectores desatendidos de los problemas con injerencia bioética y proporcionar una posición ética particular, ideológica o localmente situada. Por ello nos preguntamos



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



por la legitimidad de una bioética "latinoamericana" que incluya las situaciones contextuales como lugar hermenéutico de los argumentos, y en segundo lugar qué bioeticista ha de realizar la tarea bioética. Reconociendo los modelos habituales "científico", "aplicado" y un modelo mixto, proponemos un tercer modelo, el del "bioeticista público", aquel que traduce un problema científico y es capaz de someterlo a la comprensión y crítica formada de quienes no tienen una experticia previa. Se pretende formular un modelo alternativo que, sin desconocer posiciones y modelos previos, contribuya a desarrollar un modo de pensar y argumentar bioéticamente en el espacio público, mediar posiciones y al mismo tiempo discutir legitimidad y representatividad de los resultados. Pensamos en una intervención social, científicamente formada, en conocimiento y responsabilidad de los intereses en juego, especialmente de los sectores menos favorecidos. Las preguntas a responder son inherentes a la legitimidad, al problema de la representatividad y el desafío de pensar sin concesiones. Sobre el modo de conocimiento y praxis, el trabajo apela a un modo de conocimiento y una hermenéutica comprometidos. El desafío es cómo ampliar los aportes de la bioética, cómo pensar una medida común, que tenga en cuenta las diversas tradiciones y creencias de los colectivos actuales. Para esta tarea es preciso discernir qué ética para el bioeticista público, y para ello apelamos al pensamiento liberacionista latinoamericano, intentando superar los riesgos tanto del conservadurismo y del totalitarismo ideológico como del liberalismo individualista que reduce las cuestiones de salud a la mera responsabilidad particular.

### PALABRAS CLAVE

Bioética, América Latina, sociedad, legitimidad.

A menudo se intenta sentar una posición en bioética agregando al término una adjetivación determinada. En el caso de América Latina, esto ha servido para poner de relieve sectores desatendidos de los problemas con injerencia bioética, o para proporcionar una posición ética particular, ideológica o localmente situada. Frente a bioéticas que asumían implícitamente una posición "neutral" y "universalizable" sin más, piénsese por ejemplo en la bioética "principalista" o en la bioética "personalista", caracterizadas por no reflexionar sobre sus propias condiciones de producción y legitimación, aparecen importantes corrientes bioéticas en América Latina que comienzan precisamente afirmando el sesgo, no negándolo ni suponiendo una universalidad sin mediaciones. Por eso se ha hablado, por ejemplo, de bioética de la intervención (Garrafa 2008), bioética de protección (Kottow 2007) y bioética de la liberación (León Correa 2011). Ya aquí se impone una primera pregunta, de si es preciso o admisible agregar un adjetivo a la bioética, o si de lo que se trata es simplemente de la bioética como tal. Del mismo modo surge la pregunta de si es legítimo pensar, por ejemplo, en una bioética "latinoamericana" o una bioética "feminista", o sea, vinculada a un campo geográfico, político o activista, que rompa con calificaciones "neutrales" y sin compromisos, como bioética "clínica", "de investigación", etc. La pregunta es importante, y una condición de posibilidad para formularla correctamente es abordar antes el problema de establecer si las situaciones contextuales proveen argumentos suficientes para formular una cuestión desde un punto que esté situado local y temporalmente, y que al mismo tiempo sea planteado de un modo factible de ser universalizado, al menos en su comprensibilidad. La elaboración



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de una posible respuesta a esta pregunta por las condiciones y posibilidades de una bioética así situada ocupará la primera parte de este trabajo.

A esta pregunta por la relación entre contexto y universalidad en bioética se suma la pregunta por el/la bioeticista que ha de realizar la tarea bioética, o sea por el rol de quien asume las voces en juego en los dilemas, los argumentos relacionados, los intereses, sufrimientos y deseos en juego, y recobrar los modelos éticos de pensamiento que permitan ofrecer caminos de discernimiento y decisión a esa relación plural. Aquí se muestran varios modelos posibles. Dos modelos habituales son el "científico", que analiza temas y problemas, los argumentos y posiciones, las escuelas de pensamiento, y esboza respuestas ante los dilemas y analiza o critica respuestas alternativas; por otra parte, está el modelo "aplicado", de quienes trabajan en comités o comisiones de bioética clínica o de investigación, que a menudo toman pragmáticamente modelos y posiciones y las utilizan en los casos, viendo derivaciones y consecuencias. Un modelo mixto de estas dos formas sería el de las comisiones públicas, por ejemplo de salud o de políticas sanitarias, que reúnen representantes de ambos grupos. Se podría pensar en un tercer modelo, que corresponde al "*Publizist*" alemán, cuya figura se traduce de modo un tanto devaluado en la del "divulgador científico". En realidad se trata de aquel que traduce un problema científico y es capaz de someterlo a la comprensión y crítica formada de quienes no tienen una experticia previa en el tema. En vistas a estas posibilidades, la segunda parte de este trabajo pretende formular un modelo alternativo que, sin desconocer estas posiciones, problemas y modelos previos, permita generar un modo de pensar y argumentar bioéticamente en el espacio público, que pueda mediar posiciones y al mismo tiempo plantear la pregunta por la legitimidad y representatividad de los resultados. Se trata de una intervención social, científicamente formada pero al mismo tiempo en conocimiento y responsabilidad de los intereses en juego, especialmente aquellos de los sectores menos favorecidos, vistos y oídos, es decir, de una formación "científica" que pone en juego incluso al mismo campo científico moderno, desnudando las cegueras y compromisos propios del mismo. Finalmente, se analizarán algunas condiciones de la epistemología y la ética vinculadas con el quehacer de este actor público.

### **SOBRE EL PUNTO DE PARTIDA: CONTEXTO UNIVERSALIZABLE Y POTENTE VULNERABILIDAD**

La historia de la bioética no puede separarse de su contexto. Pero paradójicamente, los documentos, posiciones filosóficas e instituciones surgidas, estuvieron a menudo caracterizados por la tácita o explícita noción de la universalidad sin más de sus resultados. Por ejemplo, si se revisa un documento esencial para comprender las



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



concepciones dominantes en bioética, la *Encyclopedia of Bioethics*, y se la estudia no sólo en su letra sino en el contexto de legitimación y presupuestos que la animan, puede entenderse el recorte que se hace en el "Trasfondo histórico" del surgimiento de la bioética (Reich, 1995, Vol. 1, 248). El autor de la entrada "Bioethics" se concentra en la bioética como respuesta social a los cambios y desarrollos tecnológicos y en la investigación básica luego de la Segunda Guerra Mundial, fundamentalmente en su vínculo con la relación médica. A pesar de este vínculo, que puede considerarse reductivo, se encuentra ya un dato relevante que permitirá abrir esta noción restrictiva: La OMS entiende a la salud desde fines de la década de 1940 en un sentido mucho más amplio, y por ende todas las modificaciones sobre las condiciones de vida fuerzan a repensar las ideas tradicionales sobre el sentido, posibilidades, límites y derechos de la vida (Reich, 1995, Vol. 1, 249). Más aún, nociones centrales vinculadas a la salud como Derecho Humano fundamental, fueron incluidas en las declaraciones del Manifiesto Por la Vida Por una ética para la sustentabilidad (Ética, Vida y Sustentabilidad PNUMA-Red de Formación Ambiental para América Latina y el Caribe, México 2002)

Ahora bien, esto no significa que estas afirmaciones ya impliquen una autorreflexión sobre los propios contextos de surgimiento, validación y legitimidad, menos aún de las conflictividades sociales que se vinculan con cuestiones relativas a la vida, sus condiciones globales, su mantenimiento, reproducción y fin.

Si se trata de pensar una bioética situada en América Latina, la situación es por demás dispar y compleja. Basta analizar algunos datos para entender las diferencias en la distribución de recursos sanitarios no sólo entre los países, sino y fundamentalmente entre las clases o grupos sociales al interior de los mismos. El Informe de UNICEF "Niveles y Tendencias de la Mortalidad Infantil 2014" El estudio refleja que la mortalidad infantil mientras que a nivel mundial se redujo un 49%, en Argentina alcanzó en 2013 un 53%. Pero pese a los notables progresos en materia de supervivencia infantil, un millón de niños mueren aún en su primer día de vida, por causas prevenibles.

Así parece que la diferencia en el acceso a bienes indispensables para la salud, que trascienden largamente la asistencia médico-sanitaria y alcanzan aspectos elementales como acceso a la nutrición, calidad educativa y posibilidad de decisión autónoma de los sujetos, es un déficit importante. Por otra parte, los datos provenientes de los medios de supervivencia son alarmantes. El Informe sobre el Desarrollo Humano 2014 del PNUD es contundente y no deja lugar a dudas, hay progresos evidentes cito:

"Tal como se desprende de los sucesivos Informes de Desarrollo Humano la mayoría de las personas en la mayoría de los países ha mejorado sus niveles de desarrollo humano a



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



un ritmo constante. Los avances en tecnología, educación e ingresos presentan perspectivas aún más prometedoras en términos de vida más longevas, sanas y seguras. No obstante, en la actualidad existe también un amplio sentimiento de precariedad en el mundo con respecto a los medios de vida, la seguridad personal, el medio ambiente y la política mundial. Los grandes logros conseguidos en dimensiones claves del desarrollo humano, como por ejemplo la salud y la nutrición, pueden verse rápidamente socavados por un desastre natural o una recesión económica. Los robos y agresiones pueden empobrecer a las personas desde el punto de vista físico y psicológico. La corrupción y las instituciones poco efectivas pueden dejar sin recursos a aquellos que necesitan asistencia."

La propia tierra se ha convertido en un mecanismo de producción más, sometido a los vaivenes del mercado y sus demandas. Estas situaciones llevan a proponer una bioética que trascienda los tradicionales y limitados dilemas de índole privada, o a lo sumo preocupados por la distribución de los bienes sanitarios, y fuerce a proponer como campo perteneciente a la bioética todo aspecto relacionado con la salud, la integridad y el desarrollo de la vida humana, incluidos los aspectos más elementales y a menudo olvidados.

Otro de los aspectos que parecen innegables en el análisis del contexto es la presencia de lo religioso-político en América Latina. No se entiende el término en sentido meramente magisterial, o sea en la capacidad de una religión de formular doctrinas morales y modos de comportamiento, ni tampoco como simple imposición simbólica de mandatos, ni finalmente en el sentido de manipulación mutua de esferas disímiles (la religión y la política), sino en la condición pública que asumen tradiciones, habitualmente plurales, de índole religiosa. Paradojalmente en la bioética "clásica" se asumió lo religioso, incluso reconociéndolo como un factor de poder a la hora de generar políticas y leyes, pero siempre como una relación privada. Por otra parte, lo que parece haber imperado en América Latina son modelos —o por lo menos intentos— de integrista, donde no estaba en juego un fundamentalismo sino el intento de imposición de un modelo único de sociedad religiosamente justificado. Sin desconocer estas visiones, la posición que el presente trabajo sostiene es la de comprender a lo religioso como un artífice social de convicciones y movimientos, no necesariamente limitados a cuestiones religiosas, que pueden tomar de su acervo nociones-motrices para influir públicamente. La noción de opresión, el reconocimiento de situaciones y condiciones injustas, el reconocimiento de la conexión entre el bienestar de pocos y el sufrimiento de muchos y la consecuente negación de su dignidad, y finalmente el clamor de liberación, son algunas de esas nociones que provienen, por ejemplo, de la tradición monoteísta. Esto no implica que la propia tradición no sea también a menudo cómplice



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de esas situaciones inhumanas. Esto significa que en América Latina la bioética, por más plural y laica que deba ser en nuestra época, no puede prescindir de algunos aportes religiosos para identificar las propias inhumanidades y las injusticias sociales, y poder activamente incentivar las mejores capacidades humanas en pos de lo que en ese lenguaje sería la "integridad de la creación" contra toda forma de servidumbre y colonialismo (Alessio 2007). Por eso no es casual que en tantos reclamos populares se utilicen símbolos religiosos, incluso cuando esos reclamos afectan no sólo a los sectores económica y políticamente poderosos, sino también a los religiosos "oficiales".

Aunque la descripción del contexto podría ampliarse, vale comenzar con estos dos aspectos: la presencia de condiciones de exclusión y opresión que también tienen consecuencias bioéticas, y la presencia de sectores político-religiosos que cuestionan (o legitiman) dichas condiciones y sus resultados. Ahora bien, ¿son estos aspectos universalizables? Es interesante lo que Florencia Luna indica como clave de análisis para la bioética latinoamericana: la noción de "vulnerabilidad" (Luna 2006). Y es interesante porque dicha noción permite una transformación ético-política disímil a la propuesta por la propia autora. Aunque a menudo Luna presenta descripciones claras y acertadas de situaciones (por ej: la influencia negativa de la Iglesia en la construcción de una ética secular con validez trans -o pre- confesional, o la ignorancia y el analfabetismo como raíces de las limitaciones para la autonomía ilustrada de los pacientes), el trabajo puede ser enmarcado en una perspectiva que al mismo tiempo reconozca y supere esas posiciones. Por ejemplo, una posición ilustrada que no conlleve ideología o un modelo implícito de poder es tan sesgada como aquella que sostenga que ningún modelo religioso es válido en una época plural para el reconocimiento y la responsabilidad por las demandas de la vulnerabilidad. En todo caso, este primer trabajo de un bioeticista, capaz de reconocer las situaciones de vulnerabilidad, opresión y los reclamos de derechos a nivel bioético en el espacio público, implica una descripción contextual capaz de reconocer tanto las perspectivas en juego, sobre todo las de las víctimas, como la posibilidad de postular cómo esta vulnerabilidad genera demandas que atraviesan las responsabilidades individuales y alcanzan los estamentos políticos. Estas demandas tienen una fuerza que, a pesar de los reiterados intentos de ocultamiento y silenciamiento, se mantiene en el tiempo, movida por un sufrimiento que no cesa y que adquiere el carácter de lo evidente.

### LA PREGUNTA POR LA LEGITIMIDAD DE LA INTERVENCIÓN

Es relativamente bien conocida la experiencia de las Juntas de Buen Gobierno surgidas de la experiencia zapatista en Chiapas. Vale la pena recordar el segundo de los *Siete principios de buen gobierno*: "Representar, no suplantar" (López y Rivas 2013). Este



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



principio está estrechamente ligado a su noción de gobierno, en que el gobernante es quien menos poder detenta, precisamente porque en su concepción, gobernar es obedecer al pueblo. Lo interesante para nuestros fines es que este modelo de intervención pública comprende a la voz que se expresa como constituida de muchas voces, como su eco y representación, no su reemplazo. En la filosofía política, este es el viejo problema de la representatividad y el origen del poder. No se trata aquí de hacer un rastreo de posiciones, sino de mostrar la injerencia de este problema en el campo bioético, en especial en la cuestión de la legitimidad de las voces que públicamente se expresan como eco o resonancia de otras voces. En concreto, la pregunta sería cómo evitar el paternalismo sin caer en un liberalismo *naïve* que crea que en cualquier condición, cualquiera está en condiciones materiales de ejercer o reclamar derechos, discutir sobre normas y considerar efectos de decisiones públicas o privadas sobre su vida, de los suyos y de los ecosistemas en que está inmerso. Se trata de la capacidad de hablar en consonancia con las voces que construyen la palabra del/de la bioeticista, de manera tal que esas voces efectivamente puedan darse y por la tarea bioética hacerse audibles.

En relación con este problema de la decisión –propia y respecto de otros–, uno de los aportes más influyentes en la historia reciente de la bioética es la irrupción del principio de autonomía, considerado por diversos autores y en diversos modelos de aplicación como el principio fundante de toda legitimidad en decisiones bioéticas. La preeminencia de este principio encuentra un lugar fundamental en el Informe Belmont de 1979. Bruce Jennings, el autor de la entrada "Autonomy" en el Oxford Handbook of Bioethics, luego de analizar los orígenes filosóficos de la autonomía y su aplicación bioética, muestra también las reacciones negativas ante el mismo, como por ejemplo las negativas de los pacientes a participar en las decisiones o incluso conocer su estado, y los efectos también negativos en la ruptura de la confianza en el terapeuta (Steinbock 2007, 72-89). El análisis de Jennings es significativo, pues identifica las causas del "éxito" de la autonomía en bioética con el marco de surgimiento de la misma; más aún, advierte sobre una excesiva confianza en la autonomía como clave única de resolución y sobre el "demasiado escaso aprecio por la interdependencia humana y la responsabilidad mutua" (Steinbock 2007, 89). Este artículo es valioso, aunque los límites son vistos todavía en el contexto de una bioética institucionalizada y entendida como relación terapéutica. Pero si se "politiza" esta limitación, aparece el problema del límite público de la autonomía como herramienta emancipatoria suficiente. La contrapartida de la autonomía era el paternalismo, y el mismo paternalismo es un riesgo constante cuando la acción pública se ejerce en nombre o representación de otros.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



En este punto cabe recuperar una noción que proviene del pensamiento de Eric Voegelin. En su análisis de los sistemas políticos, los simbolismos que les son propios, y la "exportación" de ideas y sistemas a lugares distintos de sus contextos de origen, Voegelin nota la diferencia entre la "representación elemental" y la "representación existencial" (Voegelin 1999, 109ss). Una representación que sea meramente formal, o cuyas afirmaciones no estén existencialmente ancladas o "articuladas" (Voegelin 1999, 127) con el querer, las necesidades, temores y deseos de los representados, jamás será considerada propia sino ajena por esos mismos representados, y en el peor de los casos será vista como imposición violenta. En el sentido propuesto por Voegelin, la representación existencial es lo único que garantiza que las voces reflejadas no sean eliminadas sino genuinamente reflejadas, y por tanto que haya una legitimidad "material" que subyace y excede a cualquier procedimiento legitimatorio de índole formal.

Aunque un análisis detallado de la noción de legitimidad exceda largamente los objetivos de este trabajo, conviene repasar algunas nociones centrales de la misma (cf. Ritter, Gründer, Gabriel 1980, 161-165). En la tradición kantiana la diferencia se expresa como moralidad y legalidad, siendo la legalidad una mera determinación formal del obrar, mientras que la moralidad está ligada a la idea de obligación como detonante de la acción según la ley. Más allá de las respuestas que luego recibiera esta separación, lo importante es destacar la separación entre un instrumento institucional y la respuesta de adhesión (o no) subjetiva al mismo. La noción de legitimidad aparece como una segunda determinación conceptual, ante conceptos como "injusticia legal" o "revolución legal" (esta última, por ejemplo, dentro del régimen hitlerista). El origen de la noción de legitimidad está en los regímenes sucesorios y la garantía de su aceptabilidad, sea el mandato divino, sea la elección en sus diversos modelos, sea el consenso. De este modo, la propia metodología de legitimación adquiere un rol central. En las ciencias jurídicas, la reducción de la legitimidad a un procedimiento llevó a críticos como Schmitt a rechazar al parlamentarismo como genuino representante de una sociedad (Schmitt 2011). Paradojalmente Schmitt se considera seguidor de Weber, que estudia los motivos sociales de aceptación de instituciones y del gobierno legítimo, y los sintetiza en tres: la validez formal de reglas racionales creadas por expertos competentes; la fuerza tradicional de la creencia en la santidad de las órdenes y sus portadores; y la entrega a un líder carismático. Por supuesto que la dificultad yace en que, en nuestras sociedades plurales, estos modelos se encuentran atravesados, en pugna, e incluso coexistiendo en los individuos. Un último hito en esta secuencia es el planteo habermasiano, que separa legitimidad de legalidad, entendiendo que sólo es legítima una norma cuando un orden político es reconocido y puede "probarse" discursivamente



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



frente a sus integrantes como racional, capaz de realizar los valores que esos integrantes consideran constitutivos. Y el hecho de que esos valores estén ellos mismos en cuestión se muestra, por ejemplo, en los conflictos surgidos a partir de las crisis económicas del sistema capitalista y el modo en que las mismas impactan sobre otras instituciones y derechos (Habermas 1999).

A partir de estos elementos, es preciso constatar una tensión entre modelos de legitimación convivientes en nuestra época; pero también que independientemente de esta pluralidad, no hay representación posible si —en palabras de Voegelin— no se produce algún tipo de identificación "existencial" con esa representación. Y finalmente está la tensión procedimental, que Habermas considera satisfecha mediante una recta praxis discursiva, y que en América Latina tiene el agregado insoslayable de que los supuestos partícipes del diálogo en busca de consenso legítimo a menudo son afectados por las consecuencias pero jamás tenidos en cuenta en las decisiones.

### COMPROMISO: CONOCIMIENTO Y PRAXIS DEL BIOETICISTA PÚBLICO

Está muy lejos del espíritu de este trabajo suponer prescindibles los modelos ya institucionalizados del quehacer bioético. En cambio, este trabajo se pregunta por las condiciones de un trabajo bioético comprometido, con un compromiso que sea epistemológica y éticamente sólido, pero también políticamente operativo, y lo hace a partir del contexto, las demandas y los reclamos no-representados de quienes han sido afectados en su vulnerabilidad.

En un primer momento podríamos identificar tres estructuras inherentes al compromiso que genera esta praxis bioética pública. En primer lugar es preciso destacar el horizonte hermenéutico que está abierto a las "razones" de la vulnerabilidad, razones que a menudo van a contrapelo de otras lógicas, como las razones del mercado o las razones de Estado. Este horizonte, puede tener diversas tradiciones implícitas en su constitución, y en América Latina una de esas tradiciones innegablemente tiene el sello del cristianismo. Los textos cristianos y los documentos eclesiales que tantas veces vuelven sobre la inmoralidad de la injusticia, así como los símbolos y acontecimiento históricos que convergen en el cristianismo le vuelven especialmente sensible a estas situaciones. Y la presencia en la propia historia del cristianismo latinoamericano de tantas connivencias y complicidades con sistemas opresivos no hace sino acentuar la sensibilidad. Este horizonte permite algo notable: que toda reflexión de filosofía práctica, incluida la ética, parta de la negatividad y materialidad de las víctimas de los sistemas vigentes (Dussel 1998, 91). Es decir, hay un momento material del compromiso, constituido por el horizonte de significados que abre a reconocer la



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



vulnerabilidad, el sufrimiento y la negatividad como puntos de partida de la reflexión que son reales y provocadores debido a la situación moralmente inaceptable que reflejan. Y el tercer condicionante es una comprensión ampliada del conocimiento, capaz de una "articulación" de las ciencias, en que la interdisciplinariedad se conciba desde los resultados de las intervenciones y las consecuencias transgeneracionales (Leff 1994).

Leff piensa en la "estrategia epistemológica" que permita construir una racionalidad ambiental, en que la relación entre los dilemas humanos – éticos y técnicos – y las consecuencias ambientales no sea vista como aspectos separados sino mutuamente relacionados. Su propuesta intenta superar los diversos modelos de reduccionismo que, entre otras características, comprende al ser humano como individuo y a las formaciones sociales como inserción al interior de los ecosistemas; uniformiza los niveles de lo real que niega el valor de otros saberes que se miden con patrones diversos; y finalmente que la reducción a cálculos de flujos no atiende el cálculo ampliado que incluye aspectos más difíciles de cuantificar. En bioética esto significaría, como expusimos anteriormente, una ampliación del campo temático a problemas que atraviesan transversalmente a las sociedades, pero además una elaboración que tenga en cuenta aspectos que los intereses "lógico-objetivantes", para usar el lenguaje de Habermas (1982), condigan con el interés liberador y emancipatorio. Es decir, reconocer que en el "conocimiento" hay "intereses", y que hay intereses imperantes y otros negados que claman por la injusticia sufrida. Esto se hará sólo si la tarea bioética recepta las necesidades, intereses, temores y esperanzas *también* como condicionantes del conocimiento en diálogo con los aportes de las demás ciencias, desenmascarando también los intereses sectoriales que manipula la información.

¿Cómo pensar un modelo de compromiso que respete los aportes de las diversas áreas del conocimiento, pero los subsuma al bien común, en una era en que los grandes relatos y las fundamentaciones metafísicas han caído? ¿Cómo hacerlo desde un contexto real de pobreza y exclusión? ¿Qué argumentos ofrecer a quienes claman por ser no-vistos y no-oídos, y que no ofrecen "beneficios" a los sistemas imperantes?

### ¿QUÉ ÉTICA PARA EL BIOÉTICISTA PÚBLICO?

Está claro que las posiciones en bioética pueden remitirse a diversas posiciones de la ética filosófica, sea en versiones más "puras" o "híbridas". La pregunta que aquí se impone es por la ética que ha de caracterizar a la labor del bioeticista público, o planteado de modo contextual: ¿qué ética para nuestra bioética? (Heinzmann 2007, 125). La bioética pertenece claramente al campo de la ética y por tanto de la filosofía, por lo tanto debe ser cuidadosa con sus compromisos hermenéuticos previos, pues es



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



conocida la discusión filosófica sobre el problema del prejuicio (Guadarrama 2006), y es sabida también la tensión en la filosofía misma entre su búsqueda de deconstrucción de creencias infundadas y el reconocimiento de los siempre presentes horizontes hermenéuticos. Incluso abonando la necesidad de la construcción de una ética de mínimos en un contexto plural, el camino hacia y a partir de los mismos no debe necesariamente ser el mismo, habida cuenta de la proveniencia múltiple de los involucrados. Esta afirmación está relacionada con que en el desarrollo de las nociones de opresión y liberación en América Latina fue influyente el aporte teológico, aun cuando haya muchos pensadores de otras proveniencias. No es casual que el *Diccionario Latinoamericano de Bioética* haya dedicado una entrada a la "Teología de la liberación", y que el autor ponga de relevancia la metodología de ver-juzgar-actuar que le es característica, y la idea de una triple mediación: socioanalítica, hermenéutica y práctica (Tealdi 2008, 14). La idea motriz es que existen poderes que instrumentalizan a las personas (políticos y económicos, pero también religiosos y sanitarios) y que la posibilidad de actuar en libertad respecto de sí y solidariamente respecto de otros no está separada de algunos de los aportes religiosos. Más aún, el artículo señala cómo muchos de los referentes de esta teología se han volcado en los últimos años hacia una ética que tenga en cuenta situaciones que superan los límites geográficos y que terminan afectando también, y como siempre, a los más desprotegidos, como sucede con las cuestiones ecológicas.

A partir de esta teología se generó una filosofía que, sin exigir compromisos religiosos, evidencia claramente esta proveniencia. Y uno de los aspectos que Dussel pone de relieve, pensando en una ética en el marco de dicha filosofía, es que el punto de partida es siempre un momento material, y en segundo lugar, que la "formalidad" requerida siempre es de corte intersubjetivo (Dussel 1998, 91ss). El valor de este planteo es que los bienes en juego son materialmente constatables en su presencia o ausencia, y por ende que el reclamo ante su ausencia es materialmente constatable e intersubjetivamente vinculante. Es por eso que la intersubjetividad, como principio formal, no recae sobre un mero procedimiento que legitime los resultados, sino que antes y en primer lugar demanda el reconocimiento de la negatividad, de los resultados y víctimas de los sistemas vigentes.

En el pensamiento contemporáneo la noción de reconocimiento ha cobrado fuerza renovada, a partir de posiciones disímiles como las de Honneth y Ricoeur. Honneth aborda los modelos del reconocimiento intersubjetivo como modos de valorizar al otro, en las figuras del amor, el derecho y la solidaridad (Honneth 1992, 148ss). El resultado de Honneth es la elaboración de condiciones intersubjetivas de integridad personal para un concepto formal de la moralidad, esto es, capaz de reconocimiento simétrico de los



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



miembros de una sociedad, que puedan vivir al mismo tiempo en una sociedad abierta que permita la autonomía y auto-reconfiguración de los sujetos. Y a pesar de este planteo de índole procedimental, en un texto posterior Honneth presenta su comprensión del reconocimiento como un "comportamiento de reacción", de respuesta, ante los otros (Honneth 1992, 332), y al mismo tiempo es, paradójicamente, condición de posibilidad para la autonomía (Honneth 1992, 338). Por su parte, Ricoeur ofrece un camino de tres vías in crescendo: el reconocimiento como identificación, el reconocimiento de sí mismo, y el reconocimiento del otro, o sea, tres caminos que se abren desde lo epistemológico a lo ético, entendiendo lo ético a partir del recibimiento del otro y sus demandas. Incluso aludiendo al valor de la tradición hegeliana y al propio trabajo de Honneth, le da menos peso a la noción moderna de mediación del conflicto como origen de la sociedad, y acentúa las características de lo dado del otro como don, gracia, y libertad de subordinación a fines. Lo interesante de destacar de ambos pensadores, es que desde diversas posiciones se afirma el imprescindible encuentro de reconocimiento y valoración del otro como condición insoslayable para una ética contemporánea. El problema del reconocimiento y la valoración del otro es clave en el contexto latinoamericano. No es casual que sea Emmanuel Levinas un autor clave para el pensamiento latinoamericano, debido a dos factores: tanto su exposición de la alteridad y la responsabilidad que implica, como la emergencia de esa alteridad en contraposición con la totalidad, que en América Latina fueron interpretadas como irrupción de las identidades olvidadas y negadas.

A este primer factor para una ética del bioeticista público, o sea el reconocimiento de la alteridad y la responsabilidad de ser eco genuinamente articulado con la misma, se debe agregar el factor temporal. La sensibilidad que despierta la negatividad de las víctimas, su articulación en una voz bioética, y su exposición pública en pos del reconocimiento, debe tener también en cuenta diacrónicamente los efectos previsibles de los sistemas instalados o las nuevas políticas tendrán sobre esos sectores. Hans Jonas puso de relieve al principio de responsabilidad como categoría ética capaz de lidiar con una época en que las decisiones morales ya no están caracterizadas por una estructura estable del medio ambiente y los sujetos humanos, y tampoco por un efecto temporal limitado (Jonas 1995, 23). Si bien la idea de una responsabilidad intergeneracional estaba directamente ligada a la permanencia de la vida humana genuina, tuvo en bioética una aplicación directa en primer lugar a cuestiones como la integridad del patrimonio genómico. Sin embargo, una bioética pública debe ampliar el sentido retomando el espíritu de Jonas: la permanencia de la familia humana en su integridad, y esto significa tanto sus condiciones culturales como las ecosistémicas.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Pero la bioética latinoamericana, consciente de las estructuras de opresión que acucian a nuestros pueblos, y en vistas de la materialidad y la vulnerabilidad expuestas, advierte cómo esta responsabilidad diacrónica debe identificarse ante todo por los efectos en los sectores más desfavorecidos y marginales, que es donde se sienten en primer lugar los efectos nocivos de las decisiones públicas. Por ejemplo, aunque es cierto que los efectos de las intervenciones humanas sobre los ecosistemas no reconocen fronteras ni límites sociales, también lo es que los más desprotegidos de la sociedad son aquellos que primero sufren esos efectos. Finalmente, la legitimidad de la voz del/de la bioeticista como referencia social para los conflictos bioéticos, capaz de exponer los argumentos, los componentes sociales y científicos, y hablar comprometidamente desde los sectores cuya vida está en riesgo, sólo se mantiene si es capaz de callar cuando esos sectores reconocen su capacidad de voz propia y adquieren las herramientas necesarias para proyectarla.

### A MODO DE CONCLUSIÓN: UN REPASO DE LAS ACTIVIDADES DEL CENTRO DE BIOÉTICA

En lugar de la habitual recensión sintética de resultados o apertura a nuevas preguntas que caracteriza a las conclusiones, quisiéramos hacer una práctica reflexiva de vuelta sobre nosotros mismos como Centro de Bioética de la Universidad Católica de Córdoba. Esta reflexión no tiene el espíritu de una presentación modélica del propio quehacer, sino el espíritu crítico de identificar, a partir de lo que se expuso anteriormente y a modo de autoevaluación, qué tipo de acciones coadyuvaron a configurar este modelo de bioeticista público, y cuáles no.

Un eje central de las actividades del Centro han sido los conflictos ambientales, en especial aquellos vinculados al modelo vigente de producción de alimentos, y sus consecuencias socio-sanitarias. Un disparador de este trabajo fue la lucha de los habitantes del Barrio Ituzaingó Anexo, en la ciudad de Córdoba<sup>92</sup>, donde fue elevada a juicio la causa por fumigaciones ilegales y contaminación ambiental dolosa. El Centro de Bioética convocó a sus miembros y a otros referentes para lograr un análisis que incluyera las perspectivas técnico-científicas, médicas, geográficas y filosóficas del problema, que quedaron plasmadas en una serie de publicaciones.<sup>93</sup> Esta exposición

<sup>92</sup> <http://www.reduas.fcm.unc.edu.ar/el-juicio-de-barrio-ituzaingo-en-cordoba-argentina/>

<sup>93</sup> Fonti, D.; Stauber, J.C.; Heinzmann, M. (comps.) (2012) *Hybris. Estudios interdisciplinarios sobre ambiente y producción de alimentos*, EDUCC, Córdoba; Fonti, D.; Heinzmann, M.; Stauber, J.C. (2013) "Conflicto con Monsanto en Malvinas Argentinas", *Revista Noticias UCC*, año XXXV, N°304, 14-16; Heinzmann, M. Fonti, D. *Bioética social: Un aporte de la Bioética a las controversias socioambientales*, en *Cuestiones de Población y Sociedad*. ISSN 2314-1492, [ 2 ] Vol. 4, N°4, Año III. 63-72



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



pública motivó a otros actores sociales a solicitar la participación del Centro en cuestiones vinculadas. Por ejemplo, se solicitó un análisis del Aviso de Proyecto para la obra de instalación de una planta acondicionadora de semillas en la localidad de Malvinas Argentinas, en las afueras de Córdoba Capital. El Centro convocó a diversos especialistas, pero antes de redactar el informe consideró de importancia esencial la voz de los habitantes, analizada por encuestas in situ de investigadores de la Facultad de Ciencia Política. Otra acción a mencionar fue la participación del Centro en la elaboración de una opinión, solicitada por la Legislatura provincial, en ocasión de la preparación de la Ley Ambiental, y su actual participación en la Comisión que está redactando su reglamentación.

En la misma orientación de compromiso con la problemática social emergente y la realidad de las víctimas se inscribe la participación del Centro de Bioética en la exigencia de respeto a los pueblos indígenas y sus derechos a través del apoyo al Carashe Félix Díaz del pueblo Qom y sus reclamos; y el acompañamiento en las denuncias de genocidio, como en el caso de la comunidad Wichi. Y también el acercamiento a los problemas de las comunidades afectadas por el extractivismo y en especial por la Megaminería, a través de documentos públicos<sup>94</sup> y seminarios interdisciplinarios con la participación de assembleístas para tratar los problemas y consecuencias.

Uno de los aspectos más débiles de este modelo de intervención es la difícil y limitada vinculación con las personas o los colectivos de los cuales el Centro, como figura del bioeticista público, quiere ser eco. Uno de los trabajos en este sentido fue un ateneo que se realizó de forma conjunta con la Maestría de Bioética de la Universidad Nacional de Córdoba, en que se expusieron los casos médicos y las patologías de Barrio Ituzaingó, se las contrastó con otras zonas de la ciudad, y se ofrecieron respuestas a su crecimiento exponencial. No obstante fue difícil la vinculación con los habitantes del sector, que estaban presentes en el Ateneo, pues el ámbito "académico" requiere a menudo de un cuidado en el uso conceptual y una serie de delimitaciones que no son necesarias en otros ámbitos, lo que conlleva de parte de esos otros ámbitos la sospecha de falta de compromiso o de valentía de los sectores universitarios. Al mismo tiempo, es necesario notar la presencia de deseos u objetivos contrapuestos en los ciudadanos. Y finalmente, siempre es difícil la relación con las ciencias, pues por una parte, éstas a menudo carecen de la interdisciplinariedad y vínculo con la responsabilidad ciudadana

---

<sup>94</sup> [http://www.ucc.edu.ar/portallucc/archivos/File/Bioetica/2012/Apariciones\\_en\\_los\\_medios/Carta-abierta-Centro-Bioetica-Biolatina-wordpress-2012.pdf](http://www.ucc.edu.ar/portallucc/archivos/File/Bioetica/2012/Apariciones_en_los_medios/Carta-abierta-Centro-Bioetica-Biolatina-wordpress-2012.pdf)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



mencionados por Leff, pero por otra, también por su propia estructura falsable generan dificultades a la hora de tomar decisiones moralmente legitimadas.

En síntesis: estamos insertos en una experiencia que pretende tomar lo mejor de las tradiciones filosóficas y religiosas de nuestro continente, partiendo de una sensibilidad por los problemas bioéticos en un sentido ampliado y no meramente privado, y que intenta proyectar un espacio de discusión ética que sea científicamente argumentado, pero con un interés previo que es la integridad de las relaciones con el ambiente y el respeto por la voz de los sectores más oprimidos en las actuales relaciones económico-sociales.

### BIBLIOGRAFÍA

- Alessio, J. (2007) "Bioética y Derechos Humanos", en Andruet, A. (comp.) *Bioética y Derechos Humanos*, EDUCC, Córdoba, 15-28.
- Bergdolt, K. (2004) *Das Gewissen der Medizin*, Beck, München.
- Gadamer, H.-G. (1993) *Verdad y método. Fundamentos de una hermenéutica filosófica*, Sígueme, Salamanca.
- Garrafa, V.; Porto D. (2008) "Bioética de intervención", en Tealdi, J.C. (Director), *Diccionario Latinoamericano de Bioética*, Bogotá, Universidad Nacional de Colombia - UNESCO Red Latinoamericana y del Caribe de Bioética, 177-180.
- García Guadarrama, J.L. (2006) "El debate Gadamer-Habermas: interpretar o transformar el mundo", *Contribuciones desde Coatepec*, 10, 11-21.
- Habermas, J. (1982) *Conocimiento e interés*, Taurus, Madrid.
- Habermas, J. (1999) *Problemas de legitimación en el capitalismo tardío*, Cátedra, Madrid.
- Heinzmann, M. (2007) "Aportes para la discusión de la Declaración Universal sobre Bioética y Derechos Humanos", en Andruet, A. (comp.) *Bioética y Derechos Humanos*, EDUCC, Córdoba, 113-138.
- Honneth, A. (1998) *Kampf um Anerkennung*, Suhrkamp, Frankfurt.
- Kottow, M. (2007) *Ética de protección. Una propuesta de protección bioética*, Universidad Nacional de Colombia y Escuela Salud Pública de la Universidad de Chile: Bogotá.
- Leff, E. (1994) *Ecología y capital. Racionalidad ambiental, democracia participativa y desarrollo sustentable*, Siglo XXI, México.
- León Correa, F. (2011) "Pobreza, vulnerabilidad y calidad de vida en América Latina. Retos para la bioética", *Acta Bioethica* 17(1): 19-29.
- López y Rivas, G. (2013), "Apuntes del curso La libertad según l@s zapatistas", *La Jornada* 30/08/2013, <http://www.jornada.unam.mx/2013/08/30/opinion/019a1pol>





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Luna, F. (2006) *Bioethics and Vulnerability. A Latin American View*, Rodolpi, Amsterdam-New York.
- Luna, F.; Salles, A. (2008) *Bioética: nuevas reflexiones sobre debates clásicos*, FCE, Buenos Aires.
- Reich, W. Th. (ed.) (1995) *Encyclopedia of Bioethics*, 2<sup>nd</sup> Edition, Simon & Schuster MacMillan & Prentice Hall, New York.
- Ricoeur, P. (2006) *Caminos del reconocimiento*, FCE, México.
- Ritter, J.; Gründer, K.; Gabriel, G. (eds.) (1980) *Historisches Wörterbuch der Philosophie V*, Schwabe, Basel.
- Schmitt, C. (2011) *Catolicismo romano y forma política*, Tecnos, Madrid.
- Steinbock, B. (2007) *The Oxford Handbook of Bioethics*, Oxford University Press, New York.
- Tealdi, J. C. (dir.) (2008) *Diccionario latinoamericano de bioética*, Unesco-Universidad Nacional de Colombia, Medellín.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CAMBIO GLOBAL Y SOSTENIBILIDAD DE LA VIDA: DESAFÍOS A LOS PROCESOS DE ENSEÑANZA- APRENDIZAJE DE LAS CIENCIAS Y LA EDUCACIÓN RELIGIOSA EN LA ESCUELA

**Franco, Erika**

Ingeniera agrónoma por la Universidad Nacional de Colombia 2001. Miembro del equipo de investigación en Ecoteología de la Pontificia Universidad Javeriana de Bogotá. 2003-2009. Seminario de Investigadores y Formadores del Departamento Ecuménico de Investigaciones DEI. 2004. Máster en investigación social aplicada al medio ambiental por la Universidad Pablo de Olavide. 2011. Desde 2011, docente de ciencias naturales y educación ambiental en la Secretaría de Educación de Bogotá y estudiante del Doctorado en Estudios Ambientales de la Universidad Pablo de Olavide, Sevilla.

#### RESUMEN

El contexto de cambio global actual, entendido como el impacto de la actividad humana sobre el sistema Tierra, plantea nuevos interrogantes y desafíos para el pensamiento y el quehacer humano. Si se entiende la educación como el proceso permanente de inmersión en la cultura y el primer escenario de formación y desarrollo de este quehacer, y a la escuela como uno de sus ámbitos privilegiados de aplicación; se propone reflexionar, a partir de algunos criterios pedagógicos y orientaciones curriculares, los procesos de enseñanza-aprendizaje que abordan las relaciones de los sistemas humanos y la naturaleza. Se intentará mostrar por qué los paradigmas emergentes de las ciencias de la sostenibilidad pueden dar nuevos significados a la enseñanza de las ciencias naturales y las ciencias sociales, como un nuevo campo de estudio que busca comprender la interacción naturaleza y sociedad. En este diálogo interdisciplinar, se propone vincular la educación religiosa en la escuela, como espacio privilegiado para el "aprendizaje de la re-ligación", tanto del conocimiento con la vida, como del sentido de sacralidad de la misma. Finalmente, se intentarán abordar los desafíos que plantea el necesario diálogo entre ciencia y religión en el contexto educativo y para la formación de las generaciones llamadas a gestionar los cambios para la sostenibilidad de la vida.

#### PALABRAS CLAVE

Cambio global, ciencias, sostenibilidad, educación, religión, vida.

"Percibo constantemente la necesidad de un desarrollo integral, un desarrollo que una lo espiritual con las inquietudes prácticas del mundo creado y que fomente poder dirigirse al gemido desesperado del mundo no sólo con palabras de esperanza, sino con palabras de transformación. La llave para conseguirlo se encuentra en una educación que haya sufrido ella misma una "conversión" de las relaciones de manipulación y explotación, a unas relaciones comprometidas con el sostenimiento de la Tierra, a aquella educación en la que la misma tierra se transforme en nuestra maestra y en la cuna de una nueva humanidad y de una nueva civilización"

John Clammer

El cambio global actual plantea interrogantes a la realidad de la sostenibilidad de la vida en el planeta, uno de ellos, pertinente al sentir mismo de esta reflexión y planteado desde hace unas décadas por la pedagoga Reina Reyes en el título de su libro: "¿Para qué futuro educamos?"







## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



una crisis global de actitudes vitales, y también de valores fundamentales y convicciones de sentido." (p. 78)

Y es así como la crisis ecológica actual trae consigo también una posibilidad para recobrar el sentido, en principio, de los procesos que la han generado.

De acuerdo con Martín (2012), las ciencias de la sostenibilidad emergen como una nueva aproximación interdisciplinaria de la ciencia que reconoce las limitaciones del conocimiento científico tradicional para abordar las relaciones complejas que se establecen entre las instituciones sociales y los sistemas ecológicos (p. 79). Por su parte, Allenby (2006 citado por Vilches y Pérez, 2013) plantea que la ciencia de la sostenibilidad es

"un intento multidisciplinar y sistémico de percibir y comprender esta nueva etapa. Para lograrlo, sin embargo, es necesario desarrollar metodologías y marcos conceptuales que vayan más allá de las orientaciones existentes, predominantemente reduccionistas, que puedan abordar las características emergentes de sistemas complejos en lo que se integran sistemas culturales y sociales, construcciones técnico-científicas y sistemas naturales" (p. 204)

Para Gutiérrez (2008), las ciencias de la sostenibilidad emergen como un nuevo paradigma de las ciencias para abordar el cambio global, en la medida que buscan integrar el conocimiento y el saber hacer de las ciencias naturales y de las ciencias sociales a través del diálogo interdisciplinar. Pues sólo a través de éste, es posible captar los problemas de la realidad en su complejidad y llevar a cabo una práctica comunicativa flexible y coherente en su práctica, reconociendo los puntos de vista diferentes así como la parcialidad y la provisionalidad del propio saber (p. 7)

"Es evidente que el consumo de recursos por la humanidad no es la causa inmediata de que cambie el clima o se extingan especies, sino que desencadena una serie compleja de mecanismos, que interactúan entre sí, y que devienen en los cambios en el planeta que estamos constatando. El incremento de uso de recursos de la biosfera por la humanidad plantea una serie de cuestiones fundamentales tales como: ¿cómo ha afectado el aumento del uso de recursos por la humanidad al clima? ¿Cómo ha afectado al funcionamiento de la biosfera? ¿Cómo ha afectado a los ecosistemas? ¿Cómo repercuten estos cambios sobre la sociedad? ¿Se puede predecir la evolución de estos efectos en el futuro? ¿Podemos adaptarnos y paliar los impactos de estos cambios? Estas cuestiones, fundamentales para nuestra sociedad, no pueden encontrar respuesta en una disciplina particular de la ciencia, requiriendo el concurso de la práctica totalidad de las ciencias naturales así como las ciencias sociales, lo que da idea del carácter transversal de la problemática del cambio global" (p. 29)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Para Moltmann (1992) el ser humano necesita de un conocimiento amplificado, integrador y participativo que le permita relacionarse y amar aquello que conoce, para hacerlo parte de sí mismo. "En la comunidad de la creación reconciliada experimenta el hombre la naturaleza, no como un objeto frente a él, sino como un *"continuum"*: el propio hombre es naturaleza, y la naturaleza está en él" (p. 98). Precisamente y en este sentido, en la ciencia emergente de la sostenibilidad se intenta relacionar el conocimiento entre las disciplinas con la finalidad de integrarlas y relacionarlas, dándole sentido a la sostenibilidad de la vida en el sistema tierra. Al respecto Berry (citado por Clammer, 2009) menciona que "lo que está claro es que la tierra exige que la comunidad humana asuma una responsabilidad que nunca antes se le había asignado" (p. 116). En este quehacer, "La educación juega un papel clave (...) no tanto en preparar a la gente para desempeñar un función técnica especializada, sino en prepararla para que puedan soñar con un mundo nuevo" (Clammer, 2009, p.116)

En Moltmann (1992), los intereses y valores que rigen la civilización científico-técnica pertenecen a la voluntad de dominio, que impulsa al hombre moderno a apropiarse de la naturaleza y a utilizar "los conocimientos científicos y las innovaciones técnicas para obtener, asegurar y ampliar el necesario poder" (p. 80) En este mismo orden de ideas plantea que para conocer la naturaleza:

"el ser humano debe dejar de pensar en términos de dominio y aprender a pensar de otro modo: un modo de pensar comunicativo e integrador. La mejor manera de conocer los objetos y las circunstancias consiste en no sacarlos de sus respectivos ámbitos relacionales y comunitarios y, consiguientemente, en no aislarlos, sino percibirlos en su integridad y en su contexto. Para lo cual hay que modificar el interés gnoseológico: ya no se trata de conocer para dominar, sino para participar, para entrar en el mundo de relaciones mutuas entre los seres vivos" (p. 89)

### DESAFÍOS PEDAGÓGICOS PARA LA ENSEÑANZA Y APRENDIZAJE DE LAS CIENCIAS EN LA ESCUELA

En el caso colombiano, las instituciones educativas formulan sus proyectos educativos institucionales a partir de las orientaciones recibidas del Ministerio de Educación a través de los lineamientos curriculares. En éstos se determinan los referentes epistemológicos y conceptuales para cada una de las áreas del conocimiento y son el punto de partida para la definición de los currículos y planes de estudio. Si bien las instituciones educativas cuentan con autonomía suficiente para definir sus proyectos educativos institucionales y definir sus currículos, la educación en la escuela se piensa y estructura a partir del modelo de educación por ciclos basado en los estándares básicos por competencias, a través de los cuales



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"se permite juzgar si un estudiante, una institución educativa o el sistema educativo en su conjunto, cumplen con las expectativas comunes de calidad: expresa una situación deseada en cuanto a lo que se espera que todos los estudiantes aprendan" (Ministerio de Educación Nacional. 2004, p.5).

En este sentido,

"La definición de estándares en ningún momento contradice la autonomía de las instituciones educativas. Si bien determina el punto de llegada de los estudiantes, es claro que cada institución seguirá siendo totalmente autónoma en la forma de alcanzar esa meta. Cada institución seguirá decidiendo sobre las prioridades, la forma, el orden y la metodología para enseñar, siempre y cuando garantice el resultado final: estudiantes competitivos a nivel nacional e internacional" (Ministerio de Educación Nacional-MEN, 2002)

En las últimas propuestas gubernamentales dirigidas a la educación pública, se estimula en los y las estudiantes, una concepción del mundo en donde se privilegia el "saber hacer" en un trasfondo de acumulado de conocimientos específicos y parciales, por áreas y asignaturas, y no tanto, un "saber ser" en el sentido amplio e incluyente y en términos de lo que implica un proceso pedagógico y una integración curricular. En este entramado, se terminan favoreciendo por un lado, los intereses del capital, cuyos alcances buscan cuantificarse y medirse bajo parámetros de cobertura, de eficiencia y de calidad y por otro lado, se mantienen vigentes aquellos paradigmas que ven en lo educativo un espacio en el que se reproducen sus mismas lógicas de dominación a partir de un conocimiento fragmentado y parcializado: bien sea por la dinámica de la "oferta" de mano de obra, es decir, el énfasis en lo laboral y por el otro, la reproducción de los elementos de la cultura que la hacen posible y, en donde no se potencia el papel de la educación para la transformación de las mentalidades y la preparación para vivir en un escenario de cambio global y sus actuales consecuencias en los sistemas socioecológicos.

En este contexto, cita Boff (citado por Clammer, 2009)

"no basta con poseer una nueva cosmología. ¿Cómo vamos a extenderla y a conseguir que la gente la haga suya aspirando a nuevos comportamientos, a nutrir nuevos sueños y apoyar una nueva forma de bondad con respecto a la Tierra? He aquí todo un desafío para la pedagogía."

Así como el antiguo paradigma, que atomizó a los seres humanos, los aisló y los dispuso contra el universo y la comunidad de los seres vivos y originó una subjetividad colectiva afín a sus instituciones, de igual modo, el nuevo paradigma debe suscitar nuevos tipos de subjetividad y calar en todos los ámbitos de la vida, la sociedad, la



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



familia, los medios de comunicación y las instituciones educativas con el objetivo de modelar un nuevo ser humano planetario que sea solidario con el cosmos y esté en sintonía con la orientación global del proceso de la evolución" (p. 117).

También y para el caso de la enseñanza de las ciencias, en términos del potencial de la educación para la transformación de la crisis ecológica en el contexto de cambio global, Molina (2000) plantea que se deben considerar las diferencias entre los conocimientos especializados y los escolares en la medida que éstos implican procesos de significación y de interpretación permanentes y en los cuales "están sujetos a conflictos de intereses, cambios de contextos, azares de la interacción comunicativa y otros variados factores determinados por las culturas y los contextos culturales" (p. 33). A través de éstos, las relaciones entre los contextos de descubrimiento y de justificación en la ciencia, tienen implicaciones en su enseñanza y en el reconocimiento de los contextos culturales que ésta reproduce (p. 35-36)

### LA EDUCACIÓN RELIGIOSA EN EL CONTEXTO DE CAMBIO GLOBAL

"La alianza de paz y confraternidad entre el ser humano, la naturaleza y Dios constituye el horizonte de esperanza imprescindible para cualquier compromiso ecológico eficaz".  
Leonardo Boff

En el terreno pedagógico y para González (2011) "no sólo se trata de mirar a qué modelo pedagógico se suscribe cada escuela, sino más bien, de revisar las mentalidades que se ponen en juego en las prácticas pedagógicas cotidianas" (p. 55) y en este sentido,

"es preciso señalar como anacrónicas y atrasadas las tendencias educativas en materia de educación ética, política y religiosa que aún persiste en Colombia y que requieren de profundas transformaciones. Es un llamado de atención a esas prácticas pedagógicas que nacen muertas y que en nuestro tiempo ni sirven como recursos saludables para la orientación de los individuos, ni funcionan como eficaces en la configuración de un mundo sostenible" (p. 60).

Para Oviedo (2002) "en la religión se cuenta con unas condiciones de posibilidad que permiten que la sociedad puede ser concebida como un conjunto con sentido" y en las que "se llevan a término unas funciones específicas que escapan de las competencias de la ciencia" y sin embargo, esta independencia de la religión respecto de la ciencia es sólo relativa pues "tiene lugar dentro de un mismo sistema social y no puede evitar que cada una de las dos se convierta en "ambiente" para la otra" (p. 294-295).

El horizonte pedagógico que plantea el diálogo interdisciplinar de las ciencias de la sostenibilidad y la religión en la escuela, requiere de la mediación de la ética y la apertura a ese nuevo paradigma de la ciencia, integrador y relacional del conocimiento,





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



en el que se construyan referentes conceptuales y metodológicos que permitan iniciar procesos alternativos de educación para la sostenibilidad de la vida en el contexto de cambio global. En este horizonte, el eje articulador del diálogo interdisciplinar en la escuela es la sostenibilidad de la vida y su campo de referencia, la dimensión moral. Para ello, "se necesita de un método ético a partir del cual se puedan tomar en cuenta las ambigüedades y las situaciones cambiantes que caracterizan la vida, en lo que sería el contexto de las decisiones morales" (May, 1998, p. 70).

De acuerdo con May (1998) "la incorporación de la naturaleza como parte de la comunidad moral implica que la responsabilidad se extiende al futuro" y que, "las generaciones futuras y la naturaleza son objeto de preocupación moral y, por ende, la responsabilidad no se limita al presente. Toda decisión y acción contienen "el futuro" en vista de que lo que hacemos ahora afecta el porvenir" (p. 127).

Por su parte Berry (citado por Clammer, 2009) plantea que "las instituciones educativas deben concebir que su objetivo no es preparar personas para que exploten la tierra, sino orientar a los estudiantes hacia una relación íntima con la Tierra" y de esta manera "cumplir la misión histórica que tenemos ante nosotros, a saber, la creación de un modo más viable para el futuro" (p. 116). En esta creación de futuro,

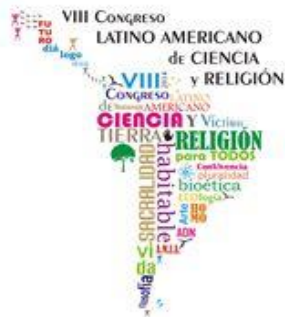
"la conservación defensiva de la vida y la promoción productiva de la misma no se excluyen mutuamente, sino que van íntimamente unidas. Una ética de la reconciliación entre las necesidades de la cultura humana, por un aparte, y los condicionantes y las fuerzas regeneradoras de la naturaleza, por otra, apunta a conseguir no sólo un justo equilibrio, sino también una cooperación productiva a la supervivencia común" (Moltmann, 1992, p. 98).

Para Moltmann (1992),

"La ética agresiva del mundo moderno refleja la mentalidad del hombre no reconciliado y sus sueños nihilistas de omnipotencia. Una ética de la reconciliación, en cambio, está al servicio de la vida común de todas las criaturas y tiene que adoptar necesariamente, frente a la ética agresiva de lo moderno, un carácter defensivo y preservador de la vida" (p. 98)

A la par de esta ética de la reconciliación sería importante contar con la mediación de la ética contextual, definida por May (1992) como aquella que

"tiene que ver con relaciones y funciones más que con normas y reglas y por tanto es una ética relacional. En la medida en que se diferencia de otros tipos de razonamiento moral, se preocupa por los sujetos específicos y se interesa por la persona y la comunidad. Es una ética de la alteridad, centrada en el sujeto" (p. 71).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



En esta ética, el discernimiento moral no es abstracto sino que "parte de realidades concretas y responde a esas realidades concretas. Insiste en que las realidades concretas, vale decir, el contexto mismo, son éticamente significativas" (p. 71) y por lo tanto, "toda decisión y comportamiento responsables se realizan en el contexto de la convivencia o vida-en-comunidad como el circuito natural de toda la vida, el oikos de Dios" (May, 1992, p. 125-126).

En este mismo diálogo interdisciplinar, desde la educación religiosa, y con el propósito de ampliar y resignificar su horizonte conceptual y metodológico se deberían actualizar los trasfondos epistemológicos para la enseñanza y el aprendizaje de la "re-ligación" en contextos de cambio global.

Teniendo en cuenta que, tanto en el discernimiento moral como en el ejercicio del quehacer pedagógico, las nuevas formas de interpretación y desarrollo del conocimiento tienen como eje articulador la sostenibilidad de la vida. Para ello, se debe potenciar una educación religiosa, no necesariamente confesional, construida a partir de marcos de interpretación amplios, que posibiliten enlazar un conocimiento "para la vida" y amplíe a través de las posibilidades de la moral, los procesos de cognición, pensamiento y práctica del sentido humano a escalas individual, social y planetaria.

### REFLEXIONES FINALES

"Si para sobrevivir hay que conservar el mundo, primero se debe restaurar la capacidad humana de conservación"

Vandana Shiva

La escuela es un escenario social en el que se pueden gestionar los procesos pedagógicos que permitan profundizar en el conocimiento, integrándolo con la comprensión. Sin embargo, es necesario que la escuela avance del acercamiento ontológico, del porqué de los fenómenos y del acumulado histórico del saber humano hacia un nuevo escenario ético del "¿para qué?" del conocimiento, superando su inmediatismo y reconociendo el sentido relacional y dialógico del comprender como un acto compasivo dirigido hacia la alteridad.

El aprendizaje para el reconocimiento de la otredad, extendida a la vida en todas sus manifestaciones, es hoy más que necesario, urgente. De igual manera, la subjetivación del conocimiento, en donde éste se hace "parte de sí" y en esa medida se comprende, se indaga y coteja con una realidad también contextualizada, en la vida, haciendo posible que la gestión del proceso de enseñanza y aprendizaje sea un proceso vital que enlaza la memoria y la esperanza. En este sentido, también como un proceso participativo que en diálogo interdisciplinar, amplifica el reconocimiento de otras voces, otros gestos y otras





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Duarte, C. (coord.) (2006) Cambio global. Impacto de la actividad humana sobre el sistema Tierra, Madrid: CSIC.
- Gil D. y Vilches, A., Ciencia de la sostenibilidad: Un nuevo campo de conocimientos al que la química y la educación química están contribuyendo, Universidad Nacional Autónoma de México, 2013. [en línea] [http://aia-cts.web.ua.pt/wp-content/uploads/2014/02/VilchesGil2013\\_CS\\_EQ.pdf](http://aia-cts.web.ua.pt/wp-content/uploads/2014/02/VilchesGil2013_CS_EQ.pdf) [consulta el 28 de septiembre de 2014]
- González, W., El fenómeno religioso: causas pedagógicas y consecuencias antropológicas en nuestro contexto sociocultural. Revista del Instituto para la investigación educativa y el desarrollo pedagógico, IDEP. Revista N° 21, Diciembre 2011: 45-68. Bogotá.
- Gutiérrez, M., (2001) Interdisciplinariedad y Teología, Bogotá: Pontificia Universidad Javeriana.
- Martín-López, B. et al. (2012) Guía docente. Ciencias de la sostenibilidad. [en línea] <http://www.uam.es/gruposinv/socioeco/documentos/CIENCIASdeSOSTENIBILIDAD.pdf> [consulta el 30 de septiembre de 2014].
- May, R., (1998) Discernimiento moral: una introducción a la ética cristiana, San José: DEI.
- Ministerio de Educación Nacional. Ediciones al tablero N° 14, Mayo 2002. [en línea] <http://www.mineducacion.gov.co/1621/article-87872.html> [consulta el 3 de octubre de 2014].
- Estándares básicos de competencias en Ciencias Naturales, Serie Guías N° 7, Bogotá: MEN. (2004)
- Molina, A. y Mojica, L. Alteridad, diversidad cultural y enseñanza de las ciencias: perspectivas de los profesores. Revista del Instituto para la investigación educativa y el desarrollo pedagógico, IDEP. Revista N° 21, Diciembre 2011: 29-44.
- Moltmann, J., (1992) La justicia crea futuro. Política de paz y ética de la creación en un mundo amenazado, Madrid: Sal Terrae.
- Montes, C., (2010) La cuenta atrás. Conservación o conversación. *Biodiversidad 2010. Nuevas perspectivas para afrontar la crisis ecológica* [en línea] <http://www.f-seneca.org/seneca/doc/Bio2010CarlosMontes.pdf> [consulta el 30 de septiembre de 2014].
- Oviedo, L., (2002) La fe cristiana ante los nuevos desafíos sociales: tensiones y respuestas. Madrid: Cristiandad.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA TRANSPARENCIA COMO PROBLEMA CULTURAL

#### Freire, Liliana Beatriz y Neira, Graciela Mabel

**Freire, Liliana Beatriz:** Contadora Pública y Técnica en Cooperativas, egresada de la Universidad Nacional de La Plata (Argentina), ha realizado la "Especialización de Costos y Gestión", un postgrado en "Investigación y enseñanza de Contabilidad y teoría y normalización contable", en la Facultad de Ciencias Económicas de la UNLP., el "Curso de Ejercicio Profesional de la Corte Suprema de Justicia", el curso de postgrado en "Metodología de la investigación" en la UNLP y completado la Carrera Docente en esa Universidad. Y ha realizado el seminario de postgrado "Diseño de modelos e instrumentos para evaluar la calidad, cambio e innovaciones en las instituciones" en la Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación de la UNLP y la "Especialización de Medios Alternativos y resolución de conflictos" en la Universidad de Salamanca Es Profesora de Contabilidad de Costos en la Universidad Nacional de La Plata, y se desempeña como Investigadora en el Instituto de Investigaciones y Estudios Contables "Prof. Mario César Vecchioli" de esa Universidad. Es autora y coautora de diversos trabajos sobre temas contables y de auditoría. Se desempeña como Relatora de la Agencia de Recaudación de la Provincia de Buenos Aires.

**Neira, Graciela Mabel:** Contadora Pública, egresada de la Universidad Nacional de La Plata (Argentina), ha realizado la "Especialización de Costos y Gestión", un postgrado en "Procedimiento fiscal y ley penal tributaria y previsional", en la Facultad de Ciencias Económicas de la UNLP y completado la Carrera Docente en esa Universidad. Ha realizado el curso de postgrado en "Formación docente con especialización en EGB y polimodal en el Instituto Santo Tomás de Aquino". Y ha realizado el seminario de postgrado "Diseño de modelos e instrumentos para evaluar la calidad, cambio e innovaciones en las instituciones" en la Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación de la UNLP. Es Profesora de Contabilidad I y de Contabilidad de Costos en la Universidad Nacional de La Plata, y se desempeña como Investigadora en el Instituto de Investigaciones y Estudios Contables "Prof. Mario César Vecchioli" de esa Universidad. Es autora y coautora de diversos trabajos sobre temas Se desempeña en la profesión como consultor independiente.

#### RESUMEN

En el presente trabajo, interesa identificar la transparencia como problema cultural, y demostrar que no se trata de un concepto meramente formal, reducido a un control de balances o de procedimientos administrativos, sino que tiene una alta relevancia práctica, debido a los efectos que se producen en la vida real tanto si se los cumplimenta como si se los desatiende.

En muchos casos, conductas sociales altamente perniciosas para la dignidad humana provienen de orígenes contables, de correctas o deficientes estadísticas, etc. Igualmente, en el terreno ambiental que hoy es objeto de un estudio más pormenorizado, las evaluaciones de riesgo, los estudios e informes que llevan una dosis importante de datos matemáticos y contables, son determinantes tanto al encarar proyectos industriales o agrícolas como al momento de enfrentar procesos de remediación o litigios ambientales.

En todos los casos hay un tránsito por los aparentemente fríos ejercicios contables y certificaciones de datos. Se pretende analizar, cómo los profesionales en ciencias económicas dan respuesta a las nuevas crisis. Se diagnostica sobre lo que se sabe, se necesita recuperar la fe pública en la profesión.

Por este motivo, se plantea que esta instancia de control formal es esencial para prevenir efectos dañinos sobre personas y bienes naturales. Se trata de un paso fundamental hacia no sólo la "defensa propia" sino de todos los ciudadanos, especialmente los más indefensos, así como del medio ambiente.

#### PALABRAS CLAVE

Transparencia, cultura, interdisciplinariedad, responsabilidad social empresaria.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"...Estamos viviendo un tiempo de profundos cambios, se suele decir un tiempo de crisis. Este es casi un lugar común: crisis de la educación, económica, ecológica, moral. Algunos hablan de la crisis del hombre o la crisis de la civilización. La crisis es global: vigencias culturales, creencias más arraigadas, criterios a través de los cuales la gente opina que algo es bueno o malo, deseable o descartable, lo que está en crisis es toda una forma de entender la realidad y de entendernos a nosotros mismos"... "Estamos llamados a ser audaces y creativos, las nuevas realidades exigen nuevas respuestas, con un espíritu abierto y un discernimiento constructivo..."

Jorge Bergoglio

"...El conocimiento del pasado es importante, pero quien no conozca el presente difícilmente esté preparado para afrontar el futuro..."

Dr. Mario César Vecchioli

### INTRODUCCIÓN

La inquietud, y como se manifiesta en el título del mismo, es tratar de identificar y analizar el término transparencia como problema cultural, y su articulación en tres ejes temáticos: la cultura, la interdisciplinariedad, la responsabilidad social y empresaria, en la primera parte del desarrollo del tema, y a partir de ellas se intentará demostrar su articulación, para luego dar respuesta a la actual crisis social-económica-ambiental, a través de un ejemplo.

En una segunda parte del trabajo, se pretende dar respuesta a los siguientes ejes problemáticos:

- a) ¿Cómo optimizamos la actuación profesional?
- b) ¿Cuáles son las normas emitidas?
- c) ¿Cómo los profesionales dan respuesta a las nuevas crisis?

Y es a partir de los interrogantes antes planteados, se llega a una reflexión, que se espera consensuar por toda la sección 4.3 la investigación científica como tema de reflexión filosófico y político.

En el presente trabajo interesa demostrar que no se trata de un concepto meramente formal, reducido a un control de balances o de procedimientos administrativos, sino que tiene una alta relevancia práctica, debido a los efectos que se producen en la vida real tanto si se los cumplimenta como si se los desatiende. En muchos casos, conductas sociales altamente perniciosas para la dignidad humana provienen de orígenes contables, de correctas o deficientes estadísticas, etc. Igualmente, en el terreno ambiental que hoy es objeto de un estudio más pormenorizado, las evaluaciones de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



riesgo, los estudios e informes que llevan una dosis importante de datos matemáticos y contables, son determinantes tanto al encarar proyectos industriales o agrícolas como al momento de enfrentar procesos de remediación o litigios ambientales. En todos los casos hay un tránsito por los aparentemente fríos ejercicios contables y certificaciones de datos.

Por este motivo, se plantea que esta instancia de control formal es esencial para prevenir efectos dañinos sobre personas y bienes naturales. Se trata de un paso fundamental hacia no sólo la "defensa propia" sino de todos los ciudadanos, especialmente los más indefensos, así como del medio ambiente.

Sin embargo, desde la profesión contable, es posible establecer parámetros referenciales que promuevan un accionar socialmente deseable, desalentando comportamientos deshonestos que pudieran afectar la transparencia, confiabilidad y credibilidad de la información. Se necesita recuperar la fe pública en la profesión.

Se estudia el sustento legal para el análisis del presente trabajo, donde las razones para la estandarización y la información detallada sobre los asuntos conceptuales relacionados a Responsabilidad Social (RS), produjo el nacimiento de la Norma UNE experimental 165010:2009, base de la norma ISO 26000, donde uno de los objetivos que plantea esta normativa es el de: "promover y potenciar una máxima transparencia."

### LA IMPORTANCIA DE LA TRANSPARENCIA

#### EN LA CULTURA, INTERDISCIPLINARIEDAD Y RESPONSABILIDAD SOCIAL

La expresión "*transparencia*" ha sido utilizada en diversos sentidos. Según la Real Academia Española el vocablo transparente significa: "dícese del cuerpo a través del cual pueden verse los objetos", aplicado a la política es la obligación de los gobiernos de dar cuenta a los ciudadanos de todos sus actos, especialmente del uso del dinero público y prevenir así los casos de **corrupción**. En economía, la transparencia se refiere al conocimiento profundo y detallado de las decisiones y resoluciones tomadas por las administraciones y por los poderes del Estado, así como de sus motivaciones y justificaciones, e incluye la manera en la que se ha hecho la colecta de datos y la manera de luego usar los mismos, además de proporcionar información sobre los costos reales de los proyectos y de las actividades, sobre el manejo de los fondos, y también sobre los peligros y las implicancias que puedan darse.

La ONG Transparency Internacional ha dominado el uso de la misma. En especial, la difusión del índice de percepción de corrupción, que ha implantado una relación estrecha entre transparencia y corrupción, a tal punto que se usan como opuestos.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Al decir de Moreno Ocampo, el concepto de transparencia tiene dos elementos: información sobre lo que realmente ocurre y marcos conceptuales para comprender esa información. La relación triangular está dada entre: la sociedad, los funcionarios que poseen autoridad o manejan fondos públicos, y las personas que se relacionan con esos funcionarios.

La corrupción, entendida como "el abuso de poder para provecho personal", tiene múltiples manifestaciones: *corrupción política, sobornos a los funcionarios públicos, acuerdos deshonestos entre empresas privadas, etc.* Los ciudadanos tienen mayores probabilidades de quedar expuestos a la corrupción en sus relaciones con los servicios de asistencia sanitaria, las empresas privadas y la policía o las aduanas.

La transparencia articula los tres ejes temáticos: *la cultura, la interdisciplinariedad y la responsabilidad social* tanto civil como empresaria. En la catástrofe del 2 de abril de 2013, en la ciudad de La Plata, la inundación, a más de un año, sigue afectando las "...maneras de vivir juntos...moldea nuestro pensamiento, nuestra imagen y nuestro comportamiento... engloba valores, percepciones, imágenes, formas de expresión y de comunicación y muchísimos otros aspectos que definen la identidad de las personas..."<sup>95</sup> como ciudadanos y de la ciudad como municipio. Desde tiempos inmemoriales, los antropólogos han estudiado y han encontrado que *las culturas* con una fuerte presencia de valores compartidos han sido las que poseían mayor fortaleza frente a las amenazas, hoy denominadas "crisis". Parece ser, entonces, que el apego a conductas éticamente aceptables es una decisión que cada uno debe tomar.

La inundación hizo aprender muy duramente que hay distintos factores extraeconómicos que pesan fuertemente en términos de progreso económico y tecnológico, y en la sustentabilidad del desarrollo de la ciudad. El clima que reinó después de la media hora de lluvia torrencial, fue de una gran desconfianza en las relaciones interpersonales. A medida que avanzaba la medianoche se perdió por completo los niveles de confianza que se tiene en los miembros del municipio, por lo tanto en sus dirigentes, gobierno provincial y en la figura presidencial.

Hubo un sentimiento de incertidumbre, se visualizaba a medida que pasaban las horas la destrucción de la vida, de los bienes, de los espacios verdes, de la conciencia colectiva en la ciudad. Se perdían minuto a minuto los "activos productivos de esa sociedad". La ciudad a la deriva. El reflejo de *la interdisciplinariedad*, la interacción no funcionó, y el caos se apoderó de toda la ciudad de unos 500.000 habitantes. Sólo organizaciones

---

<sup>95</sup> George Gusdorf, Pasado, presente y futuro de la investigación interdisciplinaria, Editorial Tecnos SA, 1983.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



como la Cruz Roja y Cáritas La Plata supieron organizarse para hacer frente a una realidad que se asemejaba a una guerra. A todo ello se agrega la degradación del medio ambiente, el cambio climático.

"...El pensamiento oficial de la Iglesia ha ido progresivamente incluyendo la temática ambiental. Ya Pablo VI alertaba sobre las consecuencias de un desarrollo insensible a sus consecuencias en el ambiente natural. Juan Pablo II tuvo varias referencias al tema, y Benedicto XVI puso de relieve las relaciones entre ciencia, tecnología, desarrollo y medio ambiente. Francisco está presentando algunas notas novedosas sobre el tema ambiental, que insinúan planteos futuros..."<sup>96</sup>.

Pretende señalar que el ser humano y la naturaleza son realidades más importantes que lo económico.

Es hasta el día de hoy una tarea compleja, a un año de la tragedia se dio a conocer el número de víctimas, sólo dentro del radio de la ciudad de La Plata. Sólo es posible evaluando la manera en que puede comunicarse la información:

\* Tener en cuenta su impacto y a partir de allí, \*los efectos que pueda producir.

Siendo uno de los ejes más afectados el rol del Estado en la política social, que debió adquirir un fuerte protagonismo como articulador de los distintos niveles de gobierno, sectores y organizaciones. Los problemas no tuvieron respuestas simples y directas, se vieron y se ven vulnerados la salud, la alimentación y la seguridad. No existió ni existe una manera de permitir una salida orgánica a través de programas. En el caso de los préstamos fueron entregados en forma indiscriminada. Y sin un censo previo de la población afectada. La inundación, terminó de instalar en el centro de la agenda pública el gran tema de la Responsabilidad Social. La tragedia fue producto de una combinación de irresponsabilidad de ciertas instituciones con la incompetencia de las autoridades reguladoras. En su origen, hubo una falla enorme de gobernabilidad corporativa y de gestión. Ante la catástrofe, el Estado abandonó su misión de "proteger el interés colectivo".

La *responsabilidad social* asume el principio conforme al cual las organizaciones tienen en las personas su origen y fin esenciales, las cuales se organizan o disponen en diversos grupos de interés, con peculiaridades y distintos tipos de relación. La mejora de la sociedad, a través del desarrollo de las personas que la componen y la preservación del medio ambiente, como entorno vital del que éstas forman parte, representan los elementos fundamentales de la misión de la responsabilidad social corporativa.

---

<sup>96</sup> Lucio Florio, "Francisco y la ecología", Revista Criterios N° 2401, Marzo 2014.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Contempla el impacto de la acción de la empresa en su triple dimensión: económica, social y medioambiental, teniendo como objetivos principales la consecución del desarrollo sostenible y la consiguiente generación de valor para todos los grupos de interés en el largo plazo.

Se acaba de publicar en febrero próximo pasado, el primer Informe Anticorrupción de la Unión Europea, en el que se pone de manifiesto que la corrupción sigue siendo un importante reto para Europa y que afecta a todos los Estados miembros de la UE, con un coste anual de 120.000 millones de euros para la economía europea. El informe anticorrupción UE, dedica un capítulo a España: "... la corrupción sigue siendo un problema de ámbito europeo y hay que redoblar los esfuerzos por combatirla, afirma un informe de la UE hecho público..."

Desde la Facultad de Ciencias Económicas, de la Universidad Nacional de La Plata, y bajo la dirección académica del Dr. Bernardo Kliksberg, se desarrolla el Programa denominado Amartya Sen, que constituye un espacio para la problematización y el debate desde una perspectiva ética y el desarrollo humano con el convencimiento que sólo con la participación de todos los actores sociales se pueden desarrollar estrategias para hacer frente a los desafíos que nos impone este nuevo siglo. Entre otros aspectos, se propone reflexionar sobre el rol y las responsabilidades de los profesionales universitarios, y en especial su actuación.

### UN DESAFÍO EN LA ACTUACIÓN DE LOS PROFESIONALES

Se intenta en este ítem, y cómo se manifiesta en el título del mismo, de identificar cuál es la problemática que debemos abordar en esta ardua tarea de la actuación de los profesionales, es por ello que planteamos tres ejes problemáticos que pasamos a tratar de dar respuesta desde nuestra profesión:

- a) ¿cómo optimizamos la actuación profesional?
- b) ¿cuáles son las normas emitidas?
- c) ¿cómo los profesionales dan respuesta a las nuevas crisis?

### ¿CÓMO OPTIMIZAMOS LA ACTUACIÓN PROFESIONAL?

Es indudable que existe una interrelación permanente entre cada Unidad Académica y el medio económico social donde ésta se desarrolla y que hay un permanente reflujo de transferencia de conocimiento y tecnologías entre ambos.

Aprender y por ende enseñar competencias de acuerdo a los acontecimientos que se vienen sucediendo sin pausa, supone una aptitud y actitud importante en el diseño formativo y aplicación dentro de las Facultades, en busca de resultados concretos.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Se buscan respuestas a este interrogante, se asume la preocupación por el tema y en consecuencia hace al enfoque con el que se aborda la confección de los planes de estudio, es de vital importancia y tiene consecuencias directas en el perfil del futuro graduado.

El centro de esta cuestión está en considerar que la Unidad Académica debe satisfacer las demandas del medio adecuando el perfil del graduado a las mismas; o considerar que ella es un vehículo de cambio social y que sus graduados son los gestores de dicho cambio, pues de acuerdo a su formación, influirán en el medio donde se inserten.

Básicamente, en la Universidad de La Plata, se concentra en dos grandes enfoques:

- 1) El primero tiende a resaltar el objetivo de la formación académica, de raíz teórica, como base necesaria para la formación profesional y la investigación científica.
- 2) El segundo tiende a resaltar el objetivo de la formación profesional, haciendo hincapié en los contenidos técnicos e instrumentales de las distintas disciplinas. Desde esta perspectiva, resulta de fundamental importancia, la formación para la práctica profesional inmediata. Y las propuestas de planes de estudios que adoptan implícitamente este enfoque, tienden a un ordenamiento curricular donde ésta privilegia.

El enfoque adoptado para la confección del plan de estudios vigente a partir de 1992 en la Facultad de Ciencias Económicas de la Universidad Nacional de La Plata, coincide con el expuesto en último término. Asimismo, en el segundo de los enfoques de los planes de estudio, que se ha mencionado con anterioridad se ha precisado que hay quienes sostienen que deben encaminarse hacia la práctica profesional inmediata.

Según el mismo, el ordenamiento curricular de las distintas asignaturas debe privilegiar esta finalidad y debe permitir que el graduado vaya obteniendo, paulatinamente, una mejor destreza que lo prepare para el desarrollo de su actividad futura.

Hoy en día, es variado el campo de actuación que se ofrece al egresado en Ciencias Económicas, en los aspectos relacionados con su preparación e implementación de técnicas. Consecuentemente, la preparación profesional debe ser lo suficientemente flexible como para ir adaptando su base teórica a la constante evolución del medio.

### ¿CUÁLES SON LAS NORMAS EMITIDAS?

Las razones para la estandarización y la información detallada sobre los asuntos conceptuales relacionados a Responsabilidad Social (RS), produjo el nacimiento de la



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Norma UNE experimental 165010:2009, base de la norma ISO 26000. El objetivo que se plantea esta normativa es el de:

- Asistir o ayudar a las organizaciones a establecer, implementar, mantener y mejorar los marcos o estructuras de RS.
- Apoyar a las organizaciones a demostrar su RS mediante una buena respuesta y un efectivo cumplimiento de compromisos de todos los accionistas y grupos de interés, incluyendo a los gestores, a quienes quizás recalcará su confianza y satisfacción; facilitar la comunicación confiable de los compromisos y actividades relacionadas a RS.
- Promover y potenciar una máxima transparencia. El estándar será una herramienta para el desarrollo de la sustentabilidad de las organizaciones mientras se respetan variadas condiciones relacionadas a leyes de aguas, costumbre y cultura, ambiente psicológico y económico.
- Hacer también un ligero análisis de la factibilidad de la actividad, refiriéndose a los asuntos que pueden afectar la viabilidad de la actividad y que requieren de consideraciones adicionales por parte de ISO.

Las discusiones en el WG o Grupo de Trabajo aportarán en identificar diversos elementos o secciones que requerirán ser incluidas en la norma internacional. La aplicación de la norma, es para todo tipo de organizaciones, independiente a su tamaño, localización, naturaleza de sus actividades y productos, su cultura, sociedad y medioambiente en el que lleva a cabo sus actividades.

Se tiene la convicción que más allá de la existencia de normas, el rol de cada profesional es fundamental en el proceso de actuación y es éste quien debe asumir *el compromiso de brindar en el ejercicio profesional una responsabilidad que les permita responder a la sociedad de hoy* y ser competentes en un mercado laboral cada vez más exigente.

### ¿CÓMO LOS PROFESIONALES DAN RESPUESTA A LAS NUEVAS CRISIS?

Para los profesionales de la Facultad de Ciencias Económicas de la Universidad Nacional de La Plata, el desafío es intentar alcanzar alternativas necesarias para enfrentar con éxito el tan ansiado *ejercicio profesional*.

La preocupación por enfrentar al medio la sintetiza una frase del Código de Ética Unificado de los profesionales en Ciencias Económicas, "...la cultura elaborada por la comunidad debe considerarse como el bien común. Los profesionales en Ciencias



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Económicas ofrecen no sólo la prestaciones de servicios que enriquecen el bienestar general, sino también procurar la estabilidad social, que es condición imprescindible para que se dé un bien común permanente"...

*Es importante que se cumpla con la normativa, pero la Responsabilidad Social es mucho más que cumplir con la ley.* El asumir responsabilidades en la actuación y replantearse el rol mismo de las empresas en la sociedad, se considera de fundamental trascendencia, para dar respuesta a la crisis actual. Junto a los componentes de la Responsabilidad Social Empresaria reseñados en el ítem tratado, la primera obligación de todas las empresas privadas en el escenario que surge de la crisis, es el de colaborar activamente con la política pública en la creación y defensa de "un empleo decente"<sup>97</sup>

Se tiene la convicción que más allá de la existencia de normas, el rol de las Altas casas de Estudio, es fundamental en el proceso de formación, siendo un actor que debe asumir el compromiso de brindar a sus alumnos una formación que les permita ser competentes en un mercado laboral cada vez más exigente para la toma de decisiones con Responsabilidad Social. El cumplimiento de la normativa ISQC1, es el que ofrece a las empresas la oportunidad de promover una *cultura* que posiciona a "la calidad del servicio profesional como prioridad".

Siendo la actuación y actitud en todas sus funciones, la que otorga transparencia de sus actos sobre la información contable y la importancia que tiene la misma para la profesión y frente a la sociedad en su conjunto. Se destacan los principios que da a conocer Transparencia Internacional, y en forma particular se encuentra presente e implícito en todo el trabajo: *la información pública de las políticas de responsabilidad social corporativa* "...la existencia de una cultura empresarial basada en valores esenciales de buena gobernanza requiere también la transparencia e información de las políticas de responsabilidad social corporativa o empresaria, pues esas inciden dentro de la empresa a la contribución activa y mejoramiento social y económico. Desde esta perspectiva la responsabilidad social corporativa no debería centrarse exclusivamente en buenas políticas y respeto del medio ambiente, sino también en una contribución activa en la prevención de prácticas de corrupción."<sup>98</sup>

A lo largo de las respuestas a los cuestionamientos planteados, se destaca una vez más, el concepto de "sacralidad humana y ambiente", siendo el eje transversal que rige todas las actividades del profesional en Ciencias Económicas y está implícito en todas las

<sup>97</sup> Kliksberg, Bernardo, "Primero la gente", Fascículo N°5, Editorial Temas, Buenos Aires 2010.

<sup>98</sup> AECA, Asociación Española de Contabilidad y Administración.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



relaciones, intentando facilitar con ello las acciones cotidianas, para llegar a lograr el comportamiento profesional esperado frente a la crisis actual.

### CONCLUSIÓN

En medio de las crisis que devela insuficiencias históricas estructurales, parece haber llegado la hora de abrir definitivamente el debate para dar respuestas a través de *la transparencia*. Se desprende de ésta presentación y de la posición adoptada ante la temática propuesta, donde la actuación profesional se enmarca en una *cultura* que posiciona a "la calidad del servicio profesional como prioridad". Su interrelación y feedback, basado en el entendimiento de los ejes temáticos y problemáticos tratados, producirán necesariamente las respuestas. Se necesita recuperar la *fe pública* en la profesión.

Se reconoce la trascendencia de los grupos de interés, que se puede plasmar en la ciudadanía toda, las empresas privadas, los municipios que cada día tienen mayor protagonismo, las organizaciones de base como las ONGs que representan problemas de la sociedad de hoy, las universidades que interactúan cada vez más con el medio, los organismos de control que cada día tiene mayor protagonismo. Así como se explicita la necesaria relación entre los actores sociales, la incorporación de los mismos, se ha ido dando paulatina y lentamente en el transcurso del tiempo; aún hoy no se puede asegurar que haya concluido su ciclo de integración.

### CITAS BIBLIOGRÁFICAS

- (1) George Gusdorf, "Pasado, presente y futuro de la Investigación Interdisciplinaria", Editorial Tecnos SA, España 1983.
- (2) Lucio Florio, "Francisco y la ecología", Revista Criterios N°2401, Marzo 2014.
- (3) Kliksberg, Bernardo, "Primero la gente", Fascículo N°5 Editorial Temas, Bs As 2010.
- (4) AECA, Asociación Española de Contabilidad y Administración.

### BIBLIOGRAFÍA

- Amartya Sen – Bernardo Kliksberg, Buenos Aires 2010. "Primero la gente", Fascículos del Consejo Profesional de Ciencias Económicas de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Editorial temas, Edición Fondo Editorial Consejo.
- Apostel, Leo, "Las ciencias humanas: muestras de relaciones interdisciplinarias", Editorial Tecnos SA, 1983.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Ander Egg, Ezequiel, "Interdisciplinariedad en Educación", Editorial Magisterio del Río de La Plata, 1996
- Benoist, Jean-Marie, "La interdisciplinariedad en las Ciencias Sociales", Editorial Tecnos SA, 1983.
- Cullen, C. Conocimiento. Ministerio de Cultura y Educación. Buenos Aires, 1993.
- Pérez Lindo, Augusto. Diagnóstico y políticas para la Educación Superior Argentina, 1993.
- Bohn, David. La totalidad y el orden implicado. Kairós. Barcelona 1988.
- "La Cultura", Plan de formación para laicos. Madrid, 1993. Instituto internacional de teología a distancia José Ortega y Gasset.
- "La Política", Plan de formación para laicos. Madrid, 1991. Instituto internacional de teología a distancia José Ortega y Gasset.
- Moreno Ocampo, Luis "En Defensa Propia", Editorial Sudamérica Buenos Aires 1993.
- [www.transparencia.org.com](http://www.transparencia.org.com)
- [www.econo.unlp.edu.ar](http://www.econo.unlp.edu.ar)
- [www.consejo.org.ar](http://www.consejo.org.ar)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



## PERMACULTURA Y EVANGELIO: UN DIÁLOGO POSIBLE

### Ginestra, Emmanuel

Profesor de Filosofía (I.S.F.D. y T. N° 127), Especialista en Epistemología e Historia de la Ciencia (UNTREF), Magister en Filosofía Práctica Contemporánea (UNdMP), Doctorando en Filosofía (UCA). Colaborador de la Fundación DECYR. Libros en la Colección "Ciencia y Religión en diálogo" (Dir. Lucio Florio) "Francesco Faà di Bruno: científico y creyente" y "Atomismo y eucaristía. Un problema, una solución". Profesor de IFDC San Luis (San Luis). Director del Centro de investigación Francesco Faà di Bruno.

### RESUMEN

La Permacultura responde a la problemática de la sostenibilidad. Este trabajo analiza los obstáculos que impidieron la aplicación de dicha respuesta en nuestras comunidades religiosas.

### PALABRAS CLAVES

Permacultura, Evangelio, sostenibilidad, recursos, tecnología, cultura.

### INTRODUCCIÓN

La Permacultura es una respuesta contemporánea a la problemática de la sostenibilidad. El concepto "Permacultura", contracción de dos términos relacionados con la vida: la cultura y la permanencia, fue desarrollado en la década del '70 por Bill Mollison y David Holmgren<sup>99</sup>. Significa que dado un asentamiento de seres humanos, la utilización de los recursos naturales y sociales del lugar debe racionalizarse para que sean aprovechables a las generaciones futuras. Se basa en tres principios éticos fundamentales que centralizan a las personas, a la Tierra, y a la constitución de una nueva forma de relación económica basada en el precio justo y el mercado local (pequeña escala). Esta idea conjuga viejas prácticas de cultivo y de construcción, con alta tecnología e ingeniería actuales, desde una perspectiva ecológica.

En las sociedades occidentales postindustriales este sistema permacultural es cercano al anarquismo, al hipismo, al panteísmo, a las religiones ancestrales, etc., pero considero que debería plantearse la posibilidad de un diálogo entre este sistema ecológico de autosostenibilidad y la fe católica. El presente trabajo está, por un lado, orientado en esa dirección: abrir el panorama para tratar de analizar los obstáculos que impidieron la aplicación de las estrategias permaculturales en nuestras comunidades religiosas; y por otro, motivado por las palabras de Francisco:

---

<sup>99</sup> En sus orígenes, la palabra "Permacultura" estaba ligada a la agricultura permanente, porque, por un lado, no se consideraba la posibilidad de una vida cultural sin agricultura sostenible y cuidado de la Tierra, y por otro, uno de los niveles más importantes era el de las plantas. Con el correr del tiempo, el concepto se fue ampliando y enriqueciendo de la complejidad.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Su alegría de comunicar a Jesucristo se expresa tanto en su preocupación por anunciarlo en otros lugares más necesitados como en una salida constante hacia las periferias de su propio territorio o hacia los nuevos ámbitos socioculturales. (Francisco, 2013: 28)

### ¿QUÉ ES LA PERMACULTURA?

Decimos que Permacultura es la racionalización consciente de los problemas sociales, ambientales, higiénicos, económicos, políticos, etc., y su resolución a partir de la información vigente, los recursos presentes, y la construcción de una red para el sostenimiento de amplia duración. Pensar "permaculturalmente" significa considerar como valor fundamental la reproducción de la vida y de la calidad de vida para las generaciones posteriores, haciendo posible que los recursos energéticos naturales sean aprovechables, y en algunos casos, mejorados. Por ello es importante aclarar que se habla de "cultura" de la permanencia. No son simples actividades pensadas en mejorar algún aspecto, por ej. el productivo, sino considerar todos los aspectos que llevan a sostener la vida. Por ello, la Permacultura puede ser comprendida a partir del concepto de *diseño*. La idea central es pensar colectivamente cómo pueden solucionarse los problemas de las comunidades con la tecnología que se posee, teniendo como horizonte las generaciones venideras para alcanzar la autosostenibilidad, la vida familiar y el desarrollo local.

El foco es crear sistemas que son ecológicamente correspondientes y económicamente viables, que provean para sus propias necesidades, no exploten o contaminen y que sean sostenibles a largo plazo (Mollison & Stay, 2014: Introducción, p. 1)

Es considerar a los individuos viviendo en sociedad satisfaciendo sus necesidades y la del prójimo por medio del intercambio de información, bienes o servicios y, también, la de alcanzar un equilibrio económico, ecológico, y cultural, más allá del capitalismo.

Para alcanzar dicho equilibrio, la Permacultura enfatiza la necesidad de implementar algunos parámetros éticos, e.e., algunos límites que permitan la superación del consumismo, del hiperindividualismo mercantil, etc. Los tres ejes ético-analíticos que promueve son:

- a. *El cuidado de la Tierra, como símbolo del recurso natural más importante:* Significa cuidar de todas las cosas vivientes y no vivientes (...) Esto implica la realización de actividades inofensivas y rehabilitadoras, la conservación activa, el uso ético y frugal de los recursos y la subsistencia correcta (trabajando para sistemas útiles y beneficiosos (Mollison & Stay, 2014: p. 3, énfasis en el original).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- b. *El cuidado de las personas, como expresión teleológica de cualquier actividad:* El cuidado de la gente es importante, puesto que a pesar que la gente es una pequeña parte de los sistemas totales de vida, nosotros hacemos un impacto decisivo en ellos. (Mollison & Stay, 2014: p. 3).
- c. *El intercambio equitativo de excedentes productivos:* Esto significa que después de haber tomado cuidado de nuestras necesidades básicas y diseñado nuestros sistemas hacia lo mejor de nuestra habilidad, podemos extender nuestra influencia y energías a ayudar a otros a lograr este enfoque. (Mollison & Stay, 2014, p. 3).

Un ejemplo acabado de la interrelación de los ejes consistiría en construir un bosque de alimentos perpetuales y relativamente autónomo para compartir.

A partir de lo expuesto, podemos considerar los principios teórico-prácticos que posibilitan llevar adelante los principios éticos formulados:

1. *Observar e interactuar:* se enfatiza la necesidad de relacionar la presencia humana en la recolección de datos necesarios con el desarrollo de la naturaleza para continuar con su desenvolvimiento, y en algunos casos mejorarlo. Ver, por ej., las condiciones del suelo del lugar donde se va a habitar, tener en cuenta el clima, la posibilidad o no de acceder al agua, orientar construcciones para el rendimiento energético, etc.

La sociedad industrial depende de un aporte de energía grande y continuo en forma de combustibles fósiles, para proporcionar sus alimentos y otros bienes y servicios. Los diseñadores de permacultura usan la observación cuidadosa y la interacción inteligente para hacer más efectivo el uso de las capacidades humanas y reducir la dependencia tanto de las energías no renovables como de la alta tecnología. (Holmgren, 2013: p. 10)

2. *Capturar y almacenar energías* de diferente tipo, como la *humana* (alcanzar alimentos con el menor gasto energético posible), *solar* (capturar calor por medio de herramientas pasivas como en un invernadero y trasladarlo al hogar), *hídrica* (recoger el agua de lluvia y almacenarlo para luego reutilizarlo en riego de huerta), de *abono* (natural, e. e., residuo de los alimentos), etc.

Conceptos inapropiados de riqueza nos han conducido a ignorar oportunidades de captar los flujos locales de formas de energías renovables y no renovables. Identificando y actuando en esas oportunidades podemos proporcionar la energía con la que podemos reconstruir capital, así como proveernos de un "ingreso" para nuestras necesidades inmediatas. (Holmgren, 2013: p. 11)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



3. *Obtener rendimientos* de una producción de huerta o gallinero, con el propósito, por un lado, de alimentarse (logrando excedente para intercambiar); y por otro, para estimularse y volver a comenzar el ciclo de producción. Hay que tener en cuenta que la permacultura propone una mínima intervención o gasto de energía por lo que el diseño productivo debe ser óptimo o de gran calidad (ej.: tener en cuenta una producción de alimentos anual y otra bianual para satisfacer la necesidad de alimentarnos en todo el año con producción)

El rendimiento, el beneficio o los ingresos funcionan como una recompensa que anima el mantenimiento y/o replicación del sistema que generó los beneficios. En este sentido, los sistemas exitosos se mantienen. (Holmgren, 2013: p. 12)

4. *Aplicar autoregulación y aceptar retroalimentación.* Ello significa que el sistema no debe tener excesos ni carencias, ya que un crecimiento sin límites trae problemas aparejados; debiendo ofrecerse al ecosistema lo que necesita. La idea fundamental es que el sistema sea lo más cerrado posible, o sea, que lleve una intervención primaria y luego produzca sensible resilientemente (adaptado al cambio).

Este principio se ocupa de los aspectos autoreguladores del diseño permacultural que limitan o desaniman el comportamiento y el crecimiento inapropiados. (Holmgren, 2013: p. 13)

5. *Usar y valorar los recursos y servicios renovables,* especialmente los que son considerados gratuitos como la energía solar, la energía hídrica o eólica. También considerar los denominados "invisibles": temperatura, gravedad, etc.

Los recursos renovables son aquellos que se renuevan y reemplazan mediante procesos naturales en periodos razonables, sin necesidad de grandes aportes no renovables... proponer un mejor uso de los recursos naturales renovables para manejar, administrar y mantener los rendimientos, las cosechas; incluso si se necesita algún uso de recursos no renovables para establecer los sistemas. (Holmgren, 2013: p. 15)

6. *Dejar de producir residuos* útiles teniendo en cuenta la posibilidad del compostaje, etc. Considerar todos los elementos y herramientas como una oportunidad que mejore el sistema o lo amplíe.

Este principio reúne los valores tradicionales de frugalidad y atención por los bienes materiales, la moderna preocupación por la polución, y la perspectiva más radical que ve los residuos como recursos y oportunidades. (Holmgren, 2013: p. 16)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



7. *Diseñar desde los patrones hasta los detalles*, utilizando la combinación de elementos para facilitar la biodiversidad. Ejemplos de ello puede ser la "espiral aromática" (que logra tener especies orgánicas para consumo, atrae la fauna que come las plagas, y se realiza en una estructura espiralada tridimensional generando así, en un espacio pequeño mayor producción), o el llamado "efecto frontera".

Los sistemas complejos que funcionan tienden a evolucionar de los sistemas simples que funcionan, así que, encontrar el patrón apropiado para ese diseño es más importante que entender todos los detalles de los elementos del sistema. (Holmgren, 2013: p. 17)

8. *Integrar más que segregar*. Con este principio se busca mejorar creativamente la multifuncionalidad de los elementos, sectorizando los espacios de vida y de movimiento en los lugares de permanencia teniendo en cuenta la orientación de la casa en función de la eclíptica, de los vientos fríos a evitar y de los vientos frescos a favorecer, o los problemas acústicos y químicos a evitar, etc.

Así, el propósito de un diseño funcional y autoregulado es colocar los elementos de modo que cada uno sirva las necesidades y acepte los productos de otros elementos. (Holmgren, 2013: p. 18)

9. *Usar soluciones lentas y pequeñas*, considerando las formas tecnológicas mínimas y necesarias para prescindir de tecnologías de punta o alta tecnología, alejándose de la agricultura tradicional o convencional, buscando que la "huella ecológica" sea del menor valor posible. Con ello, se está privilegiando las generaciones futuras para que puedan tener a su alcance lo indispensable para reproducir la vida.

Los sistemas deben diseñarse para efectuar funciones a la escala más pequeña que sea práctica y energéticamente eficiente para esa función. La capacidad y la escala humanas deberían ser el criterio para una sociedad humana, democrática y sostenible. (Holmgren, 2013: p. 20)

10. *Usar y valorar la diversidad*, como norte de acción creativa que tiende a interrelacionar todo aquello que genere equilibrio sistémico.

Necesitamos considerar la diversidad como el resultado del equilibrio y tensión en la naturaleza entre la variedad y la posibilidad, por un lado, y la productividad y la energía por el otro. (Holmgren, 2013: p. 21)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



11. *Usar los bordes y valorar lo marginal*, como elemento geométrico que logra mayor producción local dentro de espacios geográficos pequeños.

Este principio trabaja desde la premisa de que el valor y la contribución de los bordes y los aspectos marginales e invisibles de cualquier sistema, no solamente deberían reconocerse y conservarse, sino que además de la expansión de esos aspectos puede incrementar la productividad y estabilidad del sistema. (Holmgren, 2013: p. 23)

12. *Responder creativamente al cambio*, considerando a los problemas como una solución, ya que nos llevará a la observación, reflexión y acción conducente que mejore el sistema.

...Tiene dos aspectos: el diseño para hacer uso del cambio de un modo deliberado y cooperativo, y la respuesta o adaptación creativa a un cambio sistémico de gran escala, que está más allá de nuestro control e influencia. (Holmgren, 2013: p. 23)

13. Asimismo, y teniendo en mente la llamada "Flor de la permacultura" podremos sintetizar los siete dominios de acción permacultural: manejo de la tierra y la naturaleza (bosques-huerto, bancos de semillas, acuicultura), tenencia de la tierra y gobierno comunitario (cooperativas, ecoaldeas, participación democrática), economía y finanzas (localismo y ahorro comunitario, trueque, moneda social), bienestar físico y espiritual (yoga, parto en casa, muerte digna), educación y cultura (educación ambiental y para la paz, huertas escolares), herramientas y tecnología (sanitarios secos y composteros, energías renovables, reutilización y reciclaje), y ambientes construidos (construcción con materiales locales y naturales, auto y eco construcción, climatización natural).

### VISUALIZACIONES CONCRETAS

Afirmábamos en la introducción que esta nueva conceptualización integral denominada Permacultura está asociada en las sociedades occidentales a las religiones ancestrales, hipismo, anarquismo, etc., y con ello no consideramos que sea *per se* un problema o una caracterización peyorativa, pero sí hemos visualizado que ello impide, muchas veces, su inclusión en comunidades católicas. En muchas ocasiones, la reflexión y acción permacultural está presente en movimientos antisistema que buscan en las religiones panteístas o con cierto grado de fetichismo animal una respuesta más allá que las



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ofrecidas por las religiones hegemónicas occidentales<sup>100</sup>. Eso lleva a que muchos católicos, tanto laicos como jerárquicos, se alejen de una respuesta posible al sistema productivo imperante que es inhumano, explotador, alienante, etc.<sup>101</sup>

Considero que las comunidades religiosas que integran la Iglesia Católica no han podido hacer eco de esta propuesta permacultural por los siguientes motivos:

- a. La cercanía de la Permacultura a estos movimientos y religiones ha impedido el reconocimiento de las comunidades católicas puesto que, históricamente, se los ha percibido como anarquistas o perjudiciales (sospechosos) para la espiritualidad, la doctrina social, y en algunos casos para la estética de la catequesis. Una visualización deformada de la realidad permacultural, producto de discursos y prácticas en su mayoría ajenas a la religión católica, ha impedido considerar un aprovechamiento de las ya instaladas estrategias tecnológicas de la Permacultura.
- b. Por otra parte, la comunicación ha sido escasa o deficiente, pero también sectaria y esotérica. La divulgación de las virtudes de la práctica permacultural no ha sido bien desarrollada por varios motivos: por ineficacia, por falta de planeamiento, por incapacidad, por falta de recursos, etc., pero también, por una cultura de algunos sectores que prefieren el histrionismo como vehículo de crítica frente al sistema (incluyendo en ello, a las religiones oficiales)
- c. La enseñanza e investigación sobre la temática en las escuelas, institutos, universidades formalmente reconocidas han sido escasas o nulas. En la mayoría de los diseños curriculares de las instituciones de enseñanza formal y estatalmente reconocidas, no poseen un espacio propio, sino que se expresan a partir de cátedras abiertas y alternativas, continuando con la percepción esnobista que rodea al ambiente. Las carreras oficiales agropecuarias, ecológicas, económicas, etc., no tienen en cuenta estas nuevas reflexiones y se concentran más que nada en la reproducción de un modelo tradicional y productivo del saber.

<sup>100</sup> Un claro resumen que podría ejemplificar, globalmente estas consideraciones: *“Este retorno de lo corporal, interpersonal y cósmico vinculado a lo religioso, que hasta no hace mucho tiempo parecía más propio de épocas ancestrales y míticas, queda puesto de manifiesto no sólo en las variadas expresiones de religiosidad popular católica –por ejemplo, en América Latina –, sino también en las grandes religiones de la humanidad, que se hacen eco de la misma experiencia telúrico-antropológica. Hasta podría afirmarse que el mismo fenómeno socio-religioso de la New Age, con sus insistentes pretensiones holísticas, es una de las expresiones más representativas”* (Ramos, 2007: p. 208, énfasis en el original)

<sup>101</sup> Cfr. punto 53 y ss., en Francisco (2013)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- d. Ciertos espacios conservadores y tradicionalistas reducen la Permacultura a los grupos mencionados, no sólo porque desconocen las oportunidades que brinda, sino, justamente, porque la difusión de la práctica permacultural podría erosionar el monopolio, el clientelismo, las formas concentradas, las industrias establecidas, etc. ¿A qué empresa, y con ello, a qué partido político y a qué Iglesia, beneficiaría una casa construida con los materiales que se disponen en el propio terreno? ¿Cuáles serían los beneficios financieros si se ponen en funcionamiento algunos mecanismos de decrecimiento y localismo, de aprovechamiento de energías renovables, limpias y gratuitas?
- e. La preocupación sistemática y metódica de la sostenibilidad es temprana en la Iglesia Católica, lo que ha llevado a un reconocimiento tardío a la preocupación del cuidado de la Tierra y de los otros, más allá de las propuestas clásicas y generales de la doctrina social. La espera del documento papal de Francisco es fuente de esperanza a los que están aguardando un pronunciamiento más explícito.

El paradigma ecológico... rescata formas científicas o racionales para obtener conocimiento acerca del mundo y así crea un nuevo clima espiritual. Esto requiere una reinterpretación de la forma de percibir el vínculo entre ciencia y religión ya que suceden en una relación mutua más honda, mientras que sus fronteras se tocan o incluso se fusionan en el nivel más profundo. (Plašienková, 2007: p. 200)

### PROPUESTA EVANGÉLICA

Existen diferentes caminos para acercarnos al corazón del Evangelio, y con ello, poder traslucir aproximadamente cuáles fueron los dichos, las enseñanzas y las acciones propias de Jesús. Obviamente no son las únicas fuentes pero son las canónicamente aceptadas. De las diversas posibilidades se puede destacar una en particular: la realizada por el camino de la cruz. Más allá de la teología paulina sobre su presencia en el plan salvífico e incluso en la economía de Dios, como así del escándalo que podría suscitar entre algunos y de la locura (irracionalidad) que declamarían otros, también es cierto que el proceso de humanización es un camino de cruz. Su presencia puede percibirse en una arista antropológica: la cuestión del dolor, en tanto pasión-acción, y en cuanto a reflexión. El dolor es una caracterización de la vida, pero en el hombre se puede colegir su análisis y retroalimentación que logra aún mayor vida gracias a una capacidad que logra superar la inmediatez del sufrimiento, como lo es la *resiliencia*. La apertura a construir la vida desde la cruz, no invita a la parálisis sino, más bien, a encauzar la fuerza de la *resiliencia ecológica y económica* (o *ecoresiliencia*) que busca encontrar una respuesta desde el dolor. Este sufrimiento de carácter social, con repercusiones en



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



todos los espacios personales, puede ser el vehículo que lleve a pensar soluciones posibles al sistema capitalista con altos índices de consumo, gasto energético, explotación, etc.

Si consideramos los principios permaculturales, podremos ver que son antisistema y, por ello, altamente privilegiado en los territorios intelectuales de corte crítico. Pero si logramos extrapolar dichos principios éticos y tecnológicos, hacia parámetros religiosos podremos resaltar la *gratuidad* como la motivación y valoración más importante que logra dialogar lo permacultural y lo evangélico. Un valor central en el corazón del Evangelio que trasluce el acceso a bienes sin necesidad de lucro indefectible, puede ser alcanzado en la vida comunitaria si consideramos las variantes permaculturales que centran al *cuidado* como el motor fundamental de un sistema sostenible y permanente.<sup>102</sup>

Es indispensable prestar atención para estar cerca de nuevas formas de pobreza y fragilidad donde estamos llamados a reconocer a Cristo sufriente, aunque eso aparentemente no nos aporte beneficios tangibles e inmediatos: los sin techo, los toxicodependientes, los refugiados, los pueblos indígenas, los ancianos cada vez más solos y abandonados, etc. (Francisco, 2013: p. 164).

Asimismo, más allá de la gratuidad y el cuidado, también la *integración* de lo diverso, la ruptura ante el egoísmo para privilegiar las generaciones futuras, *valorar lo marginal*, etc., son valores que comulgan con la estructura fundamental (y también fundacional) de la Religión Católica (y de otras comunidades). Parafraseando a Francisco en el cual "hemos cedido la bandera de los pobres a los comunistas", también podríamos afirmar en función de la presentación original que "hemos cedido la bandera de tantos valores evangélicos a otros grupos".

Es momento de cuidar a la Tierra y al prójimo frente a la embestida del Capitalismo y la Permacultura es producto de una reflexión-acción que, aunque ha estado alejado de nuestras comunidades religiosas, es imperioso rescatar para poder revertir algunos procesos instalados de degradación de la humanidad y la creación.

### BIBLIOGRAFÍA

- Francisco. (2013). *Exhortación Apostólica Evangelii Gaudium*. CABA: Conferencia Episcopal Argentina. Oficina del Libro.

---

<sup>102</sup> Rescatamos la propuesta de espiritualidad teilhardiana que presenta Plašienková, en la cual se puede visualizar que los principios permaculturales y los evangélicos están cercanos: "Esta responsabilidad humana 'frente' al futuro o 'detrás' de él tiene que incluir nuestra relación actual con la Tierra, con la naturaleza, con todo el universo y con Dios" (2007: p. 198)





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Fukuoka, M. (23 de Septiembre de 2014). *La revolución de una brizna de paja*. Recuperado el 23 de Septiembre de 2014, de <http://marcospcmusica.files.wordpress.com>
- Holmgren, D. (2013). *Permacultura. Principios y senderos más allá de la sustentabilidad*. Bs. As.: Editorial Kaicron.
- Mollison, B. (1979). *Permaculture: A designer's manual*. Tasmania: Tagari Publications.
- Mollison, B., & Stay, M. (23 de Septiembre de 2014). *Introducción a la Permacultura*. Recuperado el 23 de Septiembre de 2014, de Camino sostenible: [http://www.caminosostenible.org/wp-content/uploads/BIBLIOTECA/Introduccion\\_a\\_la\\_Permacultura-Bill\\_Mollison.pdf](http://www.caminosostenible.org/wp-content/uploads/BIBLIOTECA/Introduccion_a_la_Permacultura-Bill_Mollison.pdf)
- Plašienková, Zlatica 2007 "Interpretación de Teilhard de la Teoría Evolutiva como unión creativa y sus perspectivas espirituales y ecológicas" en Florio, Lucio 2007 *Evolución y Cristianismo. Un diálogo posible*. Editorial Dunken Bs. As.
- Ramos, Gerardo Daniel 2007 "Espiritualidad, evolución y ecología. Algunas consideraciones propositivas" en Florio, Lucio 2007 *Evolución y Cristianismo. Un diálogo posible*. Editorial Dunken Bs. As.
- Seymour, J. (2012). *El horticultor autosuficiente. Guía práctica ilustrada para la vida en el campo*. Barcelona: Blume.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### TÉCNICA Y RELIGIÓN EN EL PENSAMIENTO DE GILBERT SIMONDON

**Giuliano, Héctor Gustavo**

Doctor en Epistemología e Historia de la Ciencia por la Universidad Nacional de Tres de Febrero. Ingeniero en Electrónica egresado de la Universidad Nacional de La Plata. Realizó becas de estudio en la Comisión de Investigaciones Científicas de la Provincia de Buenos Aires, obteniendo una especialización en temas de electroacústica. Se desempeñó durante doce años como responsable del área de calidad de voz en el Laboratorio de Telecomunicaciones de Telefónica de Argentina donde participó de numerosos proyectos, nacionales e internacionales, obteniendo la categoría de ingeniero Senior. Fue Secretario Técnico del Centro de Profesionales de Empresas de Telecomunicaciones y coordinador del Grupo de Estudios y Propuestas sobre Ciencia, Tecnología y Sociedad del Instituto de Estudios y Formación de la Central de los Trabajadores Argentinos. Actualmente es profesor Titular con dedicación de docencia e investigación de tiempo completo en la Facultad de Ciencias Fisicomatemáticas e Ingeniería de la Universidad Católica Argentina de la ciudad de Buenos Aires, donde dirige el Centro de Estudios sobre Ingeniería y Sociedad y coordina las cátedras de Introducción a la Ingeniería y Filosofía de la Ciencia y de la Técnica. Es autor del libro "Interrogar la tecnología: Algunas reflexiones para un análisis crítico" y editor académico de la revista "Tecnología y Sociedad".

En "El modo de existencia de los objetos técnicos", el pensador francés Gilbert Simondon manifiesta explícitamente su intención de construir una alternativa a la crítica pesimista sobre la tecnología. Su tesis es que la cultura ignora en la realidad técnica una realidad humana y que para cumplir su rol completo, la cultura debe incorporar a los "seres técnicos". La oposición que se ha erigido entre la cultura y la técnica, entre el hombre y la máquina, es falsa y sin fundamentos, sólo recubre ignorancia o resentimiento. Enmascara, detrás de un humanismo fácil, una realidad rica en esfuerzos humanos y en fuerzas naturales, que constituye el mundo de los objetos técnicos, mediadores entre la naturaleza y el hombre.

En la medida en que ha sido inventado, pensado y querido, asumido por un sujeto humano, el objeto técnico se convierte en el soporte y el símbolo de una relación "transindividual". En tanto cristalización material de un esquema operativo y de un pensamiento que resolvió un problema, lleva consigo algo del ser que lo ha producido, es poseedor de una información esencial que debería poder ser comprendida por su usuario estableciendo un diálogo con él. Si esto no sucede se transforma en un simple medio, una herramienta útil o peligrosa. Es necesario que el objeto técnico sea conocido en sí mismo para que la relación del hombre con la máquina se convierta en válida y estable, de allí la necesidad de una "cultura técnica".

Es así que para Simondon el objeto técnico debe abordarse a través de su génesis. No resulta sencillo definir la génesis de cada objeto técnico ya que su individualidad se modifica a en el transcurso de esa génesis. En este sentido, como en un linaje



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



filogenético, un estadio definido de la evolución contiene en él estructuras y esquemas dinámicos que están en el principio de una evolución de las formas. El ser técnico evoluciona por convergencia y adaptación a sí mismo, se unifica interiormente según un "principio de resonancia interna" que lo lleva vía una multiplicidad de causalidades recíprocas a "no poder ser otra cosa que lo que es".

Es fundamental remarcar que si bien existen un cierto número de causas extrínsecas, las razones de esta evolución son principalmente internas, no son consecuencia de influencias económicas o de exigencias culturales externas. No es el trabajo en cadena lo que produce la estandarización, sino que la estandarización intrínseca es lo que permite existir al trabajo en cadena. Las necesidades sociales se moldean sobre el objeto técnico que adquiere de este modo el poder de modelar una civilización.

El artefacto no existe entonces solamente por el resultado de su funcionamiento, sino por los fenómenos de los que es sede en sí mismo, es a través de ellos que posee una fecundidad que le da una posteridad. Mediante este proceso el objeto técnico se aproxima al modo de existencia de los objetos naturales, a la máxima coherencia interna entre relaciones de causa y efecto. El objeto, al evolucionar, pierde su carácter de artificial. En tanto que existe, prueba la viabilidad y estabilidad de una cierta estructura que tiene el mismo estatuto que una estructura natural.

Al desarrollarse y formalizarse, el mundo humano de la acción técnica se ha vuelto ajeno al individuo. La primera condición de incorporación de los objetos técnicos a la cultura consiste entonces en considerar que el hombre no es ni inferior ni superior a los objetos técnicos, que puede abordarlos y aprender a conocerlos manteniendo con ellos una relación de igualdad, de reciprocidad de intercambios, en cierta manera, una relación social. El hombre no debe pretender liberarse de la técnica sino establecer una mediación con ella, dándole una significación dentro de un conjunto humano y natural. Para ello debe superar la idea de finalidad tomada como justificación última del hacer permitiendo "hacer salir del dominio mágico el aspecto más inferior, el más grosero de la finalidad: la subordinación de los medios a un fin, y entonces la superioridad del fin en relación con los medios".

La genuina mediación buscada no puede ser individual sino que debe ser necesariamente colectiva, cultural. La tarea del tecnólogo es entonces "la de ser el representante de los seres técnicos frente a aquellos a través de los cuales se elabora la cultura". De este modo, *la tecnicidad de los elementos*, que forma la base de la capacidad potencial de los artefactos, debe ser conocida en su relación con otros modos de ser en el mundo del hombre, como el religioso y el estético.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La noción de adaptación, junto con la de función y de finalidad a la que está ligada, conduce a examinar el devenir de la relación entre el hombre y el mundo como tendiente a un estado de equilibrio estable, algo que parece no ser exacto. La noción de individuación de sistemas sobresaturados, concebida como resoluciones sucesivas de tensiones por medio de descubrimientos de estructuras en el seno de un sistema rico en potencialidades, parecería ser más adecuada a la realidad. Lo potencial es una de las formas de lo real, tanto como lo actual, no es la simple virtualidad de los estados futuros, sino una realidad que empuja a ser.

Ahora bien, la relación del hombre con el mundo no es una simple adaptación, regida por una ley de finalidad autoregulada que encuentra un estado de equilibrio cada vez más estable, sino que por el contrario manifiesta un poder de evolución que va creciendo de etapa en etapa, descubriendo más y más formas nuevas de desarrollo. La noción misma de finalidad, aplicada a este devenir, parece inadecuada, ya que no existe un único fin superior que pueda sobreimponerse a todos los aspectos de la evolución para coordinarlos y orientarlos. La génesis no tiende a la estabilización, sino que va de estado metaestable a estado metaestable por medio de invenciones sucesivas de estructuras.

A partir de *la fase mágica primitiva*, la tecnicidad aparece como una estructura que resuelve una incompatibilidad, como uno de los dos aspectos de la solución dada al problema de la relación del hombre con el mundo, siendo el otro aspecto, simultáneo y correlativo, la institución de las religiones:

Esta hipótesis entrañaría dos consecuencias: primero, la tecnicidad de los objetos o del pensamiento no debería ser considerada como una realidad completa o como un modo de pensamiento que posee su verdad propia a título independiente; toda forma de pensamiento o todo modo de existencia engendrado por la tecnicidad exigirían ser completados y equilibrados por otro modo de pensamiento o de existencia que surja del modo religioso.

Segundo, dado que la aparición de la tecnicidad marca una ruptura y un desdoblamiento en unidad mágica primitiva, la tecnicidad, como la religiosidad, hereda un poder de divergencia evolutiva; en el devenir del modo de ser del hombre en el mundo, esta fuerza de divergencia debe ser compensada por una fuerza de convergencia por medio de una función relacional que mantenga la unidad a pesar de la divergencia. (174)

Las funciones de convergencia se pueden ejercer gracias a la sobresaturación de las formas evolutivas del ser en el mundo, en el nivel espontáneo del pensamiento estético y en el nivel reflexivo del pensamiento filosófico. La tecnicidad se sobresatura



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



incorporando nuevamente la realidad del mundo al cual se aplica; la religiosidad, incorporando la realidad de los grupos humanos para los cuales mediatiza la relación primitiva con el mundo. Sobresaturada de esta manera, la tecnicidad se desdobra en teoría y práctica, así como la religiosidad se separa en ética y dogma. De este modo, existiría no sólo una génesis de la tecnicidad, sino también una génesis a partir de la tecnicidad.

Técnicas y religión son la organización de dos mediaciones simétricas y opuestas; pero forman una pareja. Técnica y religión son contemporáneas una de la otra.

El hecho de que para Simondon el despliegue técnico presente características más evolutivas que teleológicas abre un puente con lo incierto, con aquello que no puede preverse con antelación, con el *misterio*. De alguna manera, el futuro está cifrado en el presente pero nos es desconocido. Se trataría, cuanto más, de fijar las condiciones de *fondo* que permitan la evolución de la tecnología hacia un rumbo que siempre será desconocido, contingente, pero no por ello necesariamente azaroso. Puede ser útil en este sentido la distinción entre problema y misterio de Gabriel Marcel para quien:

Entre un problema y un misterio, en efecto parece haber la diferencia de que un problema es algo con lo que me enfrento, algo que se halla por entero ante mí, y que por lo mismo puedo cercar y reducir, mientras que un misterio es algo en lo que yo mismo estoy comprometido y que no puede concebirse sino como una esfera en la que la distinción del mí y del ante mí pierde su significado y su valor inicial. Mientras para un problema cabe cierta técnica apropiada en función de la cual se define, un misterio trasciende por definición cualquier técnica concebible. (Marcel, 1969: 145)

Esta idea de misterio está presente en Martin Heidegger (1994) cuando propone que el hombre moderno huye ante el pensar reflexivo dando prioridad al pensar calculador, instrumental; no se trata, sin embargo, de una huida del pensar abstracto que sin duda requiere de entrenamiento y estudio, sino de meditar acerca de lo más próximo, de aquello que nos rodea, aquí y ahora, desde nuestro arraigo.

La *pérdida del arraigo* y la *huida ante el pensar* configuran de esta manera lo propio del ser actual que proviene del espíritu de la época signado por la extraordinariamente poderosa confluencia de la ciencia y la técnica que no podrá ser detenida. Para Heidegger, el desarrollo de la técnica escapa a la voluntad humana, es una fuerza que supera su capacidad de control. Luego, hay algo en el actuar humano que reside en efecto en el orden del misterio; por ello es necesario mantener una actitud de *serenidad* y de *apertura*.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Cuando algo se da de manera misteriosa no es posible la planificación, por lo que pierde su utilidad el pensar calculador. Es aquí donde reside la importancia de que una *nueva cultura de la técnica* rescate al pensar reflexivo sobre los alcances de la tecnicidad del mundo del peligro supremo de su abandono.

### BIBLIOGRAFÍA

- Heidegger, Martin (1994), "Serenidad", en: *Conferencias y Artículos*, Ediciones del Serbal, Barcelona.
- Marcel, Gabriel (1969), *Diario Metafísico*, Guadarrama, Madrid.
- Simondon, Gilbert (2008), *El modo de existencia de los objetos técnicos*, Prometeo, Buenos Aires.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### HANNAH ARENDT: PRAXIS, MEMORIA Y NARRACIÓN

#### Goyenechea de Benvenuto, Elisa

Licenciada en Filosofía, UCA. Doctoranda en Ciencias Políticas, UCA. Docente en la misma Universidad. Miembro del Seminario permanente de Teología, Filosofía, Ciencias y Tecnología, Facultad de Teología, UCA.

#### RESUMEN

Los conceptos de praxis, memoria y narración en el pensamiento de Hannah Arendt conforman un campo semántico que permiten abordar su noción de historia y de política. Nos proponemos esclarecer la noción de praxis, con sus notas de espontaneidad e imprevisibilidad. Tal noción reclama un concepto de historia que resiste procesos omnicomprendidos y de historia *científica* pasible de explicaciones causales. En consecuencia, la historiografía que defiende Arendt tiene afinidad con la crónica y la poesía, que recrean o imitan las acciones y los padecimientos humanos poniéndolos en una historia, es decir, en una narración. Tal procedimiento -sostiene la pensadora- habilita la "comprensión", una modalidad cognitiva por la que nos apropiamos de sucesos pretéritos, generando significación y llegando a buenos términos con el mundo que compartimos con otros.

#### PALABRAS CLAVE

Praxis, memoria, narración, catarsis, historia.

Mundo es el "hogar inmortal para los hombres en la tierra";<sup>103</sup> hábitat humano, que provee estabilidad y seguridad a las vidas vulnerables, cambiantes e imprevisibles de los hombres. Al mundo pertenecen las obras de arte que protegemos en los museos; obras literarias clásicas y sus adaptaciones; los monumentos que evocan un suceso y las narraciones, de acciones o de padecimientos, que consideramos dignas de ser preservadas de la ruina del olvido. Signo de la permanencia y la estabilidad del mundo, sostiene Hannah Arendt, es la belleza y la grandeza.<sup>104</sup> Lo bello no escapa los confines del mundo, si bien es cierto que se sustrae de la funcionalidad y de la utilidad de los criterios vitales y productivos, los primeros funcionales al mantenimiento de la vida, los segundos, pertenecientes a la categoría del uso. En otras palabras, la belleza es una categoría eminentemente mundana. Así, la *Eneida*, encargada por Augusto a Virgilio para asentar en una historia la fundación mítica de Roma, y la vinculación de la dinastía Julia (la de César y Augusto) con los descendientes del troyano Eneas, pretendía fundar

<sup>103</sup> Hannah Arendt, *The Human Condition*, The University of Chicago Press, Chicago, 1998; cf. pp. 173, 190, 191.

<sup>104</sup> Hannah Arendt, *Between Past and Future. Eight Exercises in Political Thought*, Penguin Books, New York, 1993; cf. pp. 46-48, 52. En esta última página leemos: "La grandeza era fácilmente reconocible como aquello que por sí mismo aspiraba a la inmortalidad, esto es [...] como un desprecio heroico hacia todo lo pasajero, hacia toda vida individual, incluso la propia". Y en la página 218 encontramos la afinidad entre belleza y grandeza como signos de permanencia y durabilidad: "La pasajera grandeza de las palabras y los actos pueden persistir en el mundo en la medida en que estén investidos de belleza. Sin la belleza, esto es, sin la gloria radiante en la que la inmortalidad potencial se manifiesta en el mundo humano, toda vida humana sería fútil y ninguna grandeza podría perdurar."



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



la solidez del imperio en el hecho de que Roma era la refundación de Troya en suelo itálico.<sup>105</sup> La *Eneida*, escrita con propósitos políticos definidos, tenía la finalidad de establecer la procedencia identitaria de Roma. Con independencia de la comisión hecha por Augusto al poeta, la *Eneida* se eleva independiente de todo propósito, y Hannah Arendt enaltece el relato de Virgilio,<sup>106</sup> cuya belleza soberana persiste en el tiempo, desvinculada de los fines que le dieron origen. Así, la obra de arte literaria da cuenta de la estabilidad del mundo humano.<sup>107</sup>

La cualidad imponderable de la acción y su independencia respecto de toda teleología (que no niega el hecho de que toda acción tenga propósitos), son signos de la imprevisión y la incertidumbre del agente con respecto al impacto de su propia acción en los actores del presente y del futuro. En otras palabras, el significado de la praxis no le es concedida al agente; el actor necesita del espectador para que justiprecia sus actos. Esta especial cualidad de la praxis habilita la estrategia de violentar el contexto del que surgió y de concederle el *status* de grandeza y mundanidad, precisamente porque acondiciona, provee el *equipamiento* elemental del mundo, el hogar inmortal de los hombres en la tierra. La especial índole de *lexis* y *praxis*, su elasticidad e ilimitación<sup>108</sup> reclama la tarea tanto del historiador como del artista. Su permanencia, en consecuencia, concede el marco referencial en el que cristaliza nuestra identidad.

Traer el pasado al presente es *reificarlo* (es decir, hacerlo cosa del mundo) en monumento, historia, poesía o drama. Tal operación erige mundo, el hábitat por el que nos proveemos a nosotros mismos la estabilidad necesaria para que la vida sea humana; en términos de Arendt, para que sea *bíos* y no *zoe*.<sup>109</sup> A la circularidad inherente de la vida animal que gira acompañada con los ciclos naturales, le es otorgado un marco estable de referencias, un "artificio"<sup>110</sup> salido de manos humanas, que delimita un

<sup>105</sup> Ángel Montenegro, "La política de Estado Universal en César y Augusto a través de la *Eneida* de Virgilio", *Revista de Estudios Políticos* 53, Madrid, Centro de Estudios Políticos y Constitucionales, 1950; cf. pp. 57-97.

<sup>106</sup> Arendt hace referencia a la *Eneida* especialmente en *On Revolution*, a propósito de sus reflexiones sobre el mito fundacional y la autoridad en él contenida. Hannah Arendt, *On Revolution*, Penguin Books, New York, 2006; véanse pp. 200, 203-204.

<sup>107</sup> En este contexto, la pensadora capitaliza el potencial semántico del relato de Virgilio y trae a la inspección presente el meollo de la *autoritas* romana -el senado-, cuyos integrantes de edad avanzada, y pertrechados de máxima sabiduría política, estaban, por así decirlo, más próximos a la fundación, cuyas lecciones debían amplificar los hechos de los agentes de entonces. Véase Hannah Arendt, "What is Authority", en *Between Past and Future*, *op. cit.*; cf. pp. 120-124.

<sup>108</sup> Cf. Hannah Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*; pp. 188-192.

<sup>109</sup> Hannah Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*; cf. p. 97.

<sup>110</sup> Idem, cf. pp. 137, 152, 167, 169, 171, 173.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



espacio en el que la necesidad y circularidad de la vida puede detener su curso sempiterno, para dar paso a la linealidad de una existencia -ahora humana-enmarcada entre los extremos del nacimiento y la muerte, y jalonada por acontecimientos significativos.<sup>111</sup>

Este contexto mundano provee las condiciones para el recuerdo y la permanencia en el tiempo de las vidas individuales o de las acciones colectivas ejemplares. Su perdurabilidad yace, primero, en el recuerdo de los testigos; luego, en la producción de obras de arte, en general, o de narraciones significativas, en particular. Las nociones de acción y de acontecimiento tienen para Hannah Arendt tal carga semántica, que su pleno significado no sólo se deslinda de los antecedentes, los contextos y las variables históricas que condicionaron su aparición, sino que el suceso en sí mismo despliega, ante la inspección del historiador o del pensador político, su propio contexto. Este marco de referencias, lejos de estar disponible de antemano, es iluminado por lo que eclosiona *hoy*, el acontecimiento. La mirada retrospectiva y la evocación del pasado, entonces, demandan la tarea gravosa de configurar un pasado a la luz de los sucesos sometidos a examen.

Bajo la inspección de Hannah Arendt, la Historia se transforma en narración y crónica (*story*). La historia como narración está más emparentada con la poesía y con el drama, que con la historia *científica*. Los primeros -poesía y drama- son *mímesis* de la acción o repetición de la praxis, la segunda pretende la explicación científica de los sucesos conforme a la categoría de causa-efecto. En palabras de la autora: "La específica cualidad reveladora de la acción y del discurso [...] está tan indisolublemente unido al flujo vivo del actuar y del hablar que sólo puede ser «reificado» a través de algún tipo de repetición, la imitación o *mímesis*, que según Aristóteles prevalece en todas las artes, pero que pertenece más propiamente al *drama* [...]".<sup>112</sup>

En este contexto, la historia es el "gran drama"<sup>113</sup> de las acciones y padecimientos humanos, porque praxis, significa insertarse en el mundo según el doble modo de actuar y padecer. Íntimamente condicionada por la pluralidad, la acción siempre se entretiene en una trama de cursos de acción e impacta en ellos, para bien o para mal. De allí que su final, en rigor, no exista o sea penosamente incontrolable para el agente. A la Historia como Hipóstasis y como proceso omnicomprensivo y teleológico, le es afín la

<sup>111</sup> Cf. Hannah Arendt, "The Concept of History. Ancient and Modern", *Between Past and Future*, *op.cit.*; cf. pp. 42-45.

<sup>112</sup> Idem, cf. p.45. Véase también: Hannah Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*; cf. p.187.

<sup>113</sup> Ibidem.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



anticipación de un fin previsible y la eventual transformación de *praxis* en *póiesis*, mientras que a la historia como crónica, le es compatible la ilimitación y las penosas inseguridades de la *praxis*; precisamente porque actuar no es hacer.<sup>114</sup>

En *The Human Condition* la autora invoca el principio ontológico de la "natalidad" como matriz de la *praxis*. El milagro del "segundo nacimiento", por el que los humanos nos insertamos en el mundo de palabra y de obra, es la fuente de la novedad y lo inesperado.<sup>115</sup> La libertad, en consecuencia –aquello por lo que somos capaces de principiar nuevos cursos de acción- no es libero arbitrio, sino espontaneidad en la que descansa la renovación y la capacidad de resistir los cursos automáticos de la acción cuando asumen el ropaje del ritmo irresistible de la necesidad histórica.<sup>116</sup>

El *telos* inherente a la historia (o la configuración de una teleología ínsita a la historia) hace del gran *drama* de los asuntos humanos un proceso omnicomprensivo. En otras palabras, transforma el proceso con *muchos comienzos pero ningún final*, literalmente en historia *natural*, cuya cadencia acompasada transcurre con una necesidad análoga a la de los procesos naturales. Así como la inmortalidad de la especie subsiste debido a la absorción de los especímenes en la vida de la especie (*zoe*), de manera análoga, la historia procesal consume la espontaneidad de la *praxis* y la muda en funcional al todo. Lo decisivo -sostiene Arendt- es que la historia no es *natural*, sino que tiene naturaleza *política*.<sup>117</sup> Precisamente porque es el *producto* peculiar de *lexis* y *praxis* repele toda teleología inherente y acoge la espontaneidad. Asimismo, porque la historia no es natural, sino política, yace en la misma estructura narrativa de la *praxis* el hecho de que sea crónica y narración. Tal historia como *storytelling* es reificación en sentido peculiar: en el sentido de que la prodigiosa elasticidad de la *praxis*, su esencial capacidad para sentar relaciones e iniciar procesos, resiste su conceptualización en los términos productivos de la *poiesis* y cede a la peculiar naturaleza del *cumplimiento*.<sup>118</sup>

---

<sup>114</sup> Hannah Arendt, *Between Past and Future*, *op. cit.*; p. 64.

<sup>115</sup> Hannah Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*, pp. 175-180.

<sup>116</sup> Hannah Arendt, "What is Freedom?", en *Between Past and Future*, *op. cit.*; cf. pp. 151-153, 162-164, 167, 169-171. Tal noción de libertad es la que pretendieron obliterar los sistemas totalitarios de gobierno del siglo XX. No se trata de la mera abolición de la libertad política, ni de la sola restricción de las libertades civiles. Arendt denuncia que aquello que la modernidad comprendió como leyes rectoras del curso del tiempo, o aquello que los totalitarismos concibieron en clave ideológica como leyes de la Naturaleza o de la Historia (que la *praxis* partidaria debía ejecutar) es la resultancia natural, *normal*, de los cursos procesuales de acción librados a sus propios mecanismos de funcionamiento.

<sup>117</sup> Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*; cf. p. 185.

<sup>118</sup> Cf. H. Arendt, *The Human condition*, *op. cit.*; p. 192: "A diferencia de la fabricación, donde la luz por la que se juzga el producto terminado está provista por la imagen o el modelo percibido de antemano por el ojo del artesano,



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PENSAR ES RECORDAR (*DENKEN ES NACHDENKEN*)

Jerome Kohn, el profesor asistente de Arendt, evoca el seminario titulado "Experiencias políticas en el siglo XX"<sup>119</sup> e indica que lo decisivo del método de Arendt es que el significado específico de un evento que aconteció en el pasado permanece "potencialmente vivo en la imaginación reproductiva".<sup>120</sup> De manera que cuando un evento del pasado, incluso aquellos que no deseamos recordar porque ofenden nuestro sentido moral, es evocado y puesto en palabras en una historia, se produce una "experiencia vicaria" del mismo.

La experiencia vicaria o sustituta, que acece en el recuerdo y en la imaginación indica que la mimesis que acontece en el esfuerzo de la evocación, si bien no alcanza ni debe alcanzar el punto de vista de los actores en cuestión, como si se tratara de empatía, tampoco procede clasificando los hechos con los rótulos provistos por las teorías o la ciencia política. La distancia que media entre el actor y sus propósitos, y el observador de los hechos es la distancia que demanda la tarea de justipreciar del analista político, el historiador, el juez, o el poeta.<sup>121</sup> La excesiva proximidad con el *pathos* de la acción: los intereses, inclinaciones, preferencias y debilidades, caracteriza al actor; la proverbial imparcialidad del observador de los hechos a la distancia -el *Weltbetrachter* kantiano- es la cualidad del poeta y del historiador. No se trata, creemos, de imaginación reproductiva sin más, porque la distancia operada por las facultades de la imaginación y la memoria concede un vínculo renovado. No se trata, insistimos, de reproducir lisa y llanamente, como si se pudiese proveer una copia fidedigna e impoluta del pasado, sino de interpretar, juzgar, evaluar y sopesar *hoy*, el valor de los sucesos. La imaginación y la memoria recrean el pasado y lo traen a la presencia de quienes piensan *hoy*; que el pasado tome forma y se configure en una historia (que se *reifique*) indica la inquietante perplejidad e irresolución inherente a la historia, que según Arendt es *storytelling*, narración.

---

la luz que ilumina los procesos de acción y, por lo tanto, de todos los procesos históricos, aparece sólo al final, frecuentemente cuando todos los participantes están muertos. La acción se revela a sí misma por completo al narrador, esto es, a la mirada retrospectiva del historiador [...]"

<sup>119</sup> Jerome Kohn, "Introduction", en Hannah Arendt, *The Promise of Politics*, Schocken Books, New York, 2005; cf. xxii.

<sup>120</sup> Cf. idem, xxi.

<sup>121</sup> Cf. Hannah Arendt, *Lectures on Kant's Political Philosophy*, The University of Chicago Press, Chicago, 1992; cf. pp. 143-144.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Para Arendt el pasado no tiene entidad, no es algo de antemano a disposición del pensador, como si la sustancia (Arendt la nomina como "*sheer occurrences or events*")<sup>122</sup> de los eventos pasados tomara consistencia con arreglo a criterios ajenos al ámbito de lo estrechamente humano. Lo *estrechamente* humano, empero, expulsa de su competencia, las visiones sesgadas del pasado, que violentan los hechos para adaptarlos a un esquema. Como indica la pensadora en "*Truth and Politics*", la proposición "no hay hechos sino sólo interpretación" es falsa, y que Alemania invadió Bélgica el 4 de agosto de 1914 o que anexó Austria el 12 de marzo de 1938,<sup>123</sup> no está sujeto a discusión; se tratan de juicios descriptivos, no de juicios estético-políticos, esencialmente contenciosos y hermenéuticos, que requieren el asentimiento para ganar validez. En los términos de "*Truth and Politics*", se trata de una "verdad factual o de hecho".<sup>124</sup> Las ideologías, que transforman la historiografía en relato único, compacto y sin fisuras, actitud compatible con los regímenes autoritarios y totalitarios, ofrecen un sucedáneo producido a discreción y defectivo de imparcialidad. La -así llamada- *politización* de la memoria es el procedimiento por el cual el punto de vista estrecho del actor político -el gobierno o el partido- intensamente afectado por intereses sectarios (inexcusables a la hora de actuar, si se quiere, pero inadmisibles en el juicio del pasado), da forma a la historia.

En palabras de Arendt, el atropello y la arbitrariedad inherente al gesto totalitario hacia el pasado, amén de carecer de la autarquía e independencia de criterio, inexcusables para el investigador, asume el *modus operandi* de la actitud filisteo: "pensamiento trivial y actuación por conveniencia".<sup>125</sup> Incapaz para distinguir entre sentido (*meaning*) y fin (*end*), la vulgaridad del filisteo se evidencia en su incapacidad para valorar los sucesos en sí mismos y desvinculados de una cadena de medios conducentes a un fin (a imagen y semejanza de la fabricación).<sup>126</sup> No está a la altura de la grandeza de quienes nos precedieron en el tiempo, y es incapaz de apreciar el *brillo* de la praxis, emancipado de criterios *resultistas*. Por esta razón, arremete irrespetuosamente buscando, no "las perlas

---

<sup>122</sup> Arendt, Hannah, *Between Past and Future*, op. cit., p. 45.

<sup>123</sup> Ibidem, cf. p. 239.

<sup>124</sup> Ibidem, cf. pp. 236-241.

<sup>125</sup> Cf. Hannah Arendt, *Between Past and Future*, op. cit., pp. 201-202.

<sup>126</sup> Cf. Hannah Arendt, *The Human Condition*, op. cit.; pp. 153-158.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



y los corales" que Arendt proclama hallar en el pasado, sino la adaptación forzada de la praxis a un parámetro de valoración privado.<sup>127</sup>

### RECOLECCIÓN, MÍMESIS Y CRÓNICA

La acción introduce lo inesperado e impredecible, por esa razón resiste las explicaciones (centradas en las causas) pero demanda *comprensión*. La pensadora, por esa razón, expulsa la categoría de causa-efecto del campo de las ciencias sociales, y la considera impropia y ruinosa para la política y la historiografía.<sup>128</sup> En su lugar, propone la comprensión como categoría cognitiva central de las ciencias políticas. La comprensión involucra la memoria, la imaginación y, finalmente, el juicio. Repele la impoluta asepsia del historiador moderno, que pretende disponerse a la observación de los hechos con la, ya perimida, objetividad que se arrogan los científicos naturales,<sup>129</sup> y reclama en su lugar la purificación de las emociones, la catarsis.<sup>130</sup> Aristóteles se lo concedía a la poesía y al drama (la imitación de la praxis), mientras que Arendt lo cede a narración y la crónica, es decir, a la repetición. Así, repetir, recrear, reproducir en arte, narración, poesía o monumento las acciones y los padecimientos pasados, involucra sondear la memoria para traer al presente. En este gesto, la mimesis *produce* significación; mejor dicho *cumple* significación, no en el sentido del invento caprichoso, sino en el de la apropiación consciente. Apropiarse del pasado no es mera información; tampoco es explicitación de las causas y los antecedentes, sino que consiste en hacer del pasado *nuestro* pasado, o sea, darle sentido. El proceder de la comprensión habilita la reconciliación (*come into terms*) llegar a buenos términos con los hechos pretéritos y con el mundo que compartimos con otros.<sup>131</sup> La reconciliación o el "llegar a buenos términos" no es sinónimo de perdón<sup>132</sup> (para Arendt, recuérdese, hay crímenes que no tienen perdón. Hasta tal punto inconmensurables, tanto el castigo como el perdón son inconcebibles) y acaeció, en la vida de Arendt cuando escribió el proceso contra Eichmann como una *cura posterior*.<sup>133</sup> Si recordar el pasado es apropiárselo en el

<sup>127</sup> Cf. Hannah Arendt, "Introduction", en Walter Benjamin, *Illuminations*, Schocken Books, New York, 2007; cf. pp. 38, 50-51,

<sup>128</sup> Hannah Arendt, *Essays in Understanding: 1930-1954*, Schocken Books, New York, 1994.

<sup>129</sup> Hannah Arendt, *Between Past and Future*, *op. cit.*, cf. p.53.

<sup>130</sup> Idem, véase p. 45.

<sup>131</sup> Cf. Hannah Arendt, "Understanding and Politics", en *Essays in Understanding: 1930-1954*, *op. cit.*; pp. 308-310.

<sup>132</sup> Ibidem, cf. p. 308.

<sup>133</sup> Elizabeth Young Bruhel, *Hannah Arendt. For Love of the World*, Yale University Press, New Heaven & London, 1982; cf. pp. 328-329.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



sentido literal de integrarlo a la trama narrativa, la tarea de la evocación y la reificación de lo pretérito, hemos dicho, concede reconciliación en la medida en que tal repetición, purifica las emociones y libera los padecimientos. Así lo expresa Arendt, haciendo suyas las palabras de Isak Dinesen: "todas las penas pueden soportarse si las ponemos en palabras o si contamos una historia sobre ellas".<sup>134</sup>

"La tarea del poeta y el historiador consiste en hacer algo permanente a partir de la evocación. Logran esto traduciendo praxis y lexis, acción y discurso, en esa clase de pöiesis o fabricación, que, eventualmente, se transforma en palabra escrita. La historia, como categoría de la existencia humana, es, por supuesto, más antigua que la palabra escrita, más antigua que Heródoto, incluso más que Homero. Poéticamente, no históricamente hablando, su comienzo yace en el momento en que Ulises, en la corte del rey de los Feacios, escuchó la historia de sus propias acciones y padecimientos, la historia de su vida, -ahora una cosa independiente de él-, un "objeto" para ser visto y oído por todos. Lo que había sido simple acaecer, ahora muda en "historia". [...] La escena en la que Ulises escucha la historia de su propia vida es paradigmática tanto para la historia como para la poesía; la «reconciliación con la realidad», la catarsis que, según Aristóteles, era la esencia de la tragedia [...], se produce entre las lágrimas del recuerdo. El más profundo motivo humano para la historia y la poesía aparecen aquí con inigualable pureza: porque el oyente, el agente y el sufriente se concentran en la misma persona, la simple curiosidad y avidez de información, que por supuesto, siempre han tenido un papel importante tanto en la investigación histórica como en el placer estético, están naturalmente ausentes en Ulises, quien se hubiera aburrido, más que conmovido, si la historia fuese sólo información, y la poesía sólo entretenimiento" (Between Past and Future, p. 45)

### BIBLIOGRAFÍA

- Hannah Arendt, *The Human Condition*, the University of Chicago Press, Chicago, 1998.
- Hannah Arendt, *Between Past and Future. Eight Exercises in Political Thought*, Penguin Books, New York, 2006
- Hannah Arendt, *On Revolution*, Penguin Books, New York, 2006.
- Hannah Arendt, *The Promise of Politics*, Schocken Books, New York, 2005.
- Hannah Arendt, *Lectures on Kant's Political Philosophy*, The University of Chicago Press, Chicago, 1992.
- Hannah Arendt, *Essays in Understanding: 1930-1954*, Schocken Books, New York, 1994.

---

<sup>134</sup> Hannah Arendt, *The Human Condition*, *op. cit.*; cf. p. 175.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Walter Benjamin, Illuminations, Schocken Books, New York, 2007.
- Elizabeth Young-Bruhel, Hannah Arendt. For Love of the World, Yale University Press, New Heaven & London, 1982.
- Revista de Estudios Políticos 53, Madrid, Centro de Estudios Constitucionales, 1950.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### AGUA Y SALUD PARA LOS EXCLUIDOS.

**Ibáñez Hernández, Oscar Fidencio**<sup>135</sup>

Esta ponencia describe la lógica de las políticas públicas para servicios de agua de uso público en México, que consistentemente dejan fuera de la cobertura a los más vulnerables, contribuyendo más o menos inconscientemente a la reiteración de la exclusión. Se ofrecen algunas reflexiones para cambio de paradigmas en la elaboración de políticas públicas de agua que "primerean" a los excluidos, buscando pasar de la obtención de metas de cobertura, a la atención de las personas que más lo necesitan. El método incluye una revisión de programas y resultados de las políticas públicas vigentes, y a partir del análisis de la situación actual se hacen propuestas de modificación.

La pregunta que guía esta ponencia es: ¿Cómo hacer para que las políticas públicas para el agua de uso público en México no dejen fuera de cobertura a los más vulnerables?

Hace muchos años mientras estudiaba la maestría en Ingeniería ambiental en El Paso, Texas, cruzando la frontera entre México y Estados Unidos podía observar en el horizonte del lado mexicano una zona que carecía de los servicios de agua potable y alcantarillado, en ese lugar se documentaban varios decesos anuales de bebés por diarrea que les provocaba deshidratación, las altas temperaturas del verano, las frecuentes tolvaneras, y la falta de acceso a agua potable los llevaba finalmente a la muerte.

Algunos años después observé la gráfica que la Comisión Nacional del Agua (Conagua) documenta anualmente donde se muestra la reducción en el índice de mortalidad de niños menores de cinco años, al mismo tiempo que las gráficas de cobertura de agua potable y alcantarillado aumentan, no es una correlación perfecta y no es posible saber en qué porcentaje la cobertura en infraestructura hidráulica sirve para reducir la mortalidad, ya que existen otros factores como el acceso a la salud o a la atención de emergencia que seguramente inciden. (Ver Figura 1)

Los datos que existen correlacionando el acceso a agua potable y la reducción de mortalidad infantil son consistentes en distintos lugares del mundo, en América Latina la Organización Panamericana para la Salud (OPS) considera que no sólo se reducen los

---

<sup>135</sup> Profesor Investigador de la Universidad Autónoma de Ciudad Juárez, Profesor Humanista Invitado de la Universidad Popular Autónoma del Estado de Puebla.





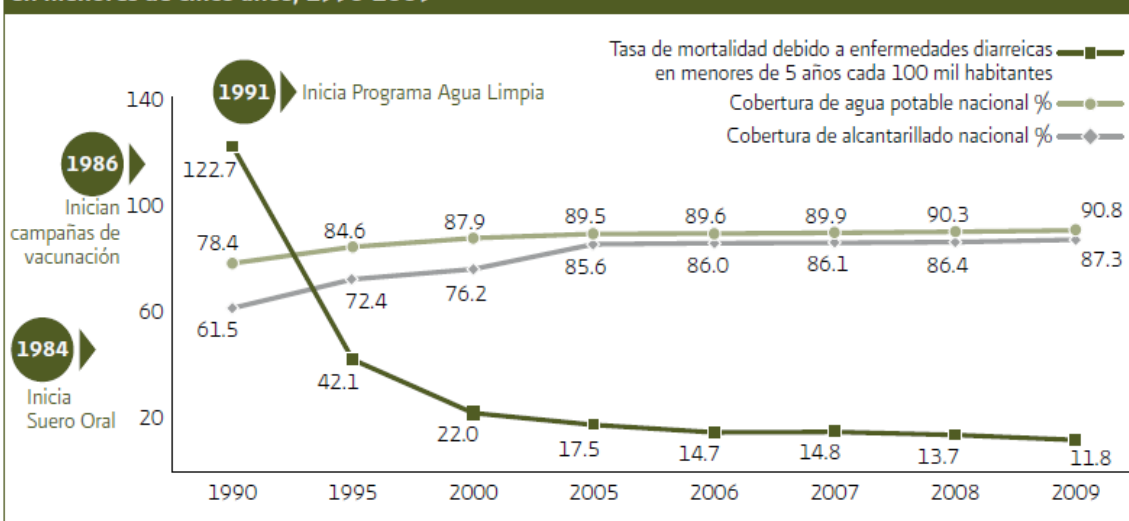
## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



decesos por diarrea y deshidratación por la disponibilidad de agua potable, sino que también se reduce la incidencia de diabetes por evitar las bebidas azucaradas como alternativa.<sup>136</sup> EL consumo de agua potable es considerado una medida preventiva contra las principales enfermedades crónicas en México.<sup>137</sup>

**G6.1 Coberturas de agua potable y alcantarillado y tasa de mortalidad por enfermedades diarreicas en menores de cinco años, 1990-2009**



Fuente: Para los datos 1990-2009: Conagua Subdirección General de Programación. Elaborado a partir de: Secretaría de Salud. Dirección General de Evaluación del Desempeño. 2010. Para la actualización del 2007: Secretaría de Salud. *Indicadores de Resultados: Condiciones de Salud por Entidad Federativa 2001-2007*. Actualización 2008-2009: Conagua. Subdirección General de Programación. 2010. Elaborado a partir de: Secretaría de Salud. *Sistema Estadístico y Epidemiológico de Defunciones SEED*.

Figura 1 Comparación entre cobertura de agua y alcantarillado y tasas de mortalidad en México. Fuente: Estadísticas del Agua en México, Edición 2011

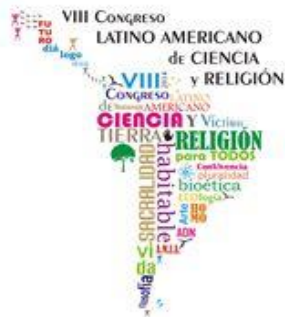
Los organismos internacionales coinciden en la necesidad de llevar agua potable a toda persona como un medio para mejorar las condiciones de salud y de vida en general, y esto se hace patente en la definición de los objetivos del milenio, donde se asume la necesidad de cobertura de servicios de agua potable y alcantarillado con metas específicas.<sup>138</sup>

Por otra parte, recientemente se ha planteado a nivel internacional una tendencia a promover la inclusión del derecho al agua como un elemento fundamental que garantiza el bienestar de las personas y se aprobó en las Naciones Unidas la resolución 64/292

<sup>136</sup> Balladelli, Pier Paolo, 2013.

<sup>137</sup> Córdova Villalobos, José A. et al., 2009

<sup>138</sup> UN Millenium Goals.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



sobre el derecho humano al agua y el saneamiento;<sup>139</sup> en México hace un par de años se aprobó una modificación constitucional a su artículo cuarto que incluye el derecho al agua en cantidad y calidad suficiente para todos los mexicanos y al estado como responsable de garantizarlo.<sup>140</sup>

Hay claridad pues en el deber ser respecto a este asunto, la disponibilidad de agua potable para cuidar la salud y prevenir enfermedades no está a discusión, sin embargo, el reto es como dar cobertura universal, esto es brindar el servicio de agua potable a todas las personas.

En México existen datos de cobertura de agua y su relación con la disminución de la mortalidad infantil por lo menos desde 1990<sup>141</sup> como se muestra en la Figura 1. Donde además de la relación inversamente proporcional que existe entre cobertura y disminución de muerte, también se observa como la pendiente de la curva va disminuyendo a medida que dicha pendiente llega a la marca de cobertura del 90 %.

Si se observa la Figura 2 que muestra la inversión en agua potable en el mismo periodo,<sup>142</sup> se puede ver cómo ha aumentado la inversión año con año, y sin embargo el ritmo de cobertura disminuye paulatinamente. Esta aparente paradoja se puede explicar por el mayor costo asociado a llevar agua a comunidades en la periferia de las ciudades, o en zonas rurales donde la dispersión y las condiciones topográficas encarecen los proyectos convencionales de abastecimiento y distribución de agua potable.

Regresando a las gráficas de cobertura de agua potable en México, planteo lo que a mi manera de ver es el problema principal. El lento avance en cobertura en el último decil nos hace prever que quienes no tienen agua hoy, serán los mismos que no la tendrán en los próximos años. ¿Cómo saber con exactitud cuántos años tomará para lograr la cobertura al 100 %?

Para responder esa pregunta existen muchas variables, así que opté por hacer extrapolaciones lineales, y regresiones polinómicas para darnos una idea de tiempo. Observando las gráficas lineales en la Figura 3, podemos asumir que el escenario más positivo para alcanzar la cobertura universal sería en el 2025, y el escenario más pesimista se lograría en el 2039. Si utilizamos la regresión polinómica, hay tres

---

<sup>139</sup> UN Resolution 64/292.

<sup>140</sup> Constitución de los Estados Unidos Mexicanos.

<sup>141</sup> Conagua, Estadísticas del Agua en México, edición 2011.

<sup>142</sup> Ibid.



# VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



escenarios con valores de ajuste a la ecuación entre 0.96 y 0.99 que nos permiten construir escenarios de cobertura en 2026 y 2028.



Figura 2 Inversión en infraestructura de agua. Fuente: Estadísticas de Agua en México, edición 2011.

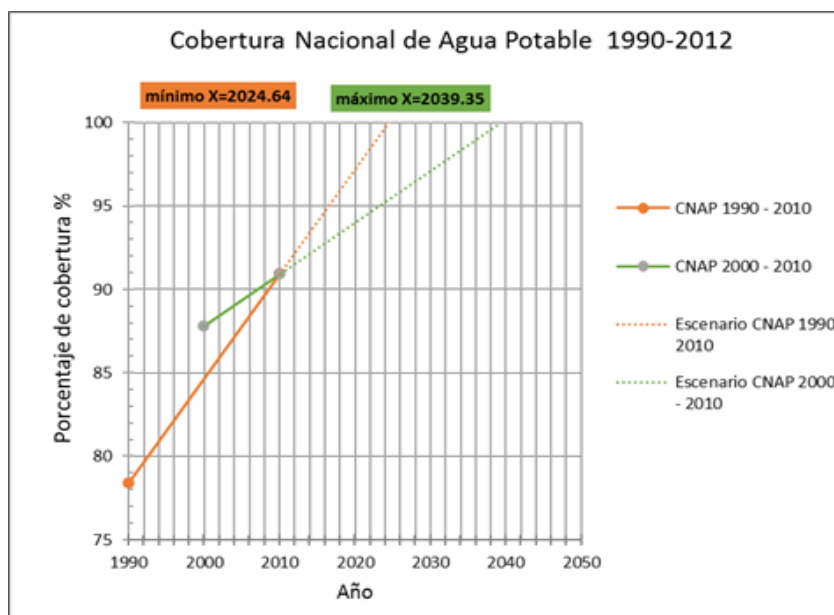


Figura 3 Extrapolación lineal de datos de cobertura en México. Fuente: Elaboración propia con datos de Conagua.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994

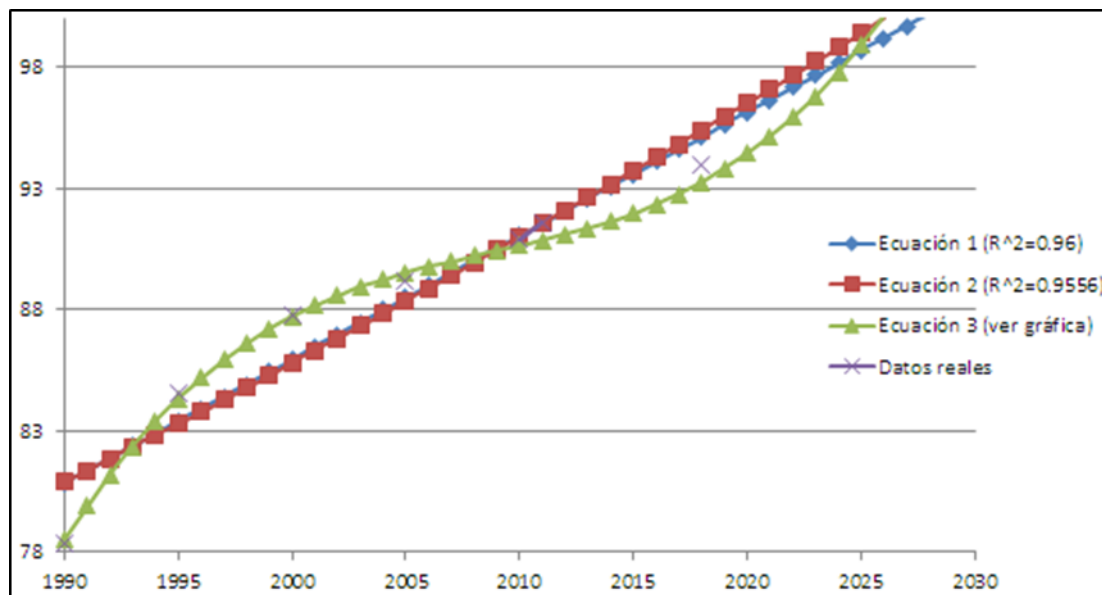


Figura 4 Extrapolación de datos de agua potable utilizando polinómicas. Fuente: Elaboración Propia con datos de Conagua.

Como se podrá ver de este sencillo ejercicio de construcción de escenarios con diferentes herramientas matemáticas, la incertidumbre es muy alta debido al número de variables que pueden incidir en la velocidad de cobertura universal, por mencionar algunas: disponibilidad de agua, recursos económicos, y tecnologías alternas; topografía y aislamiento de las comunidades; voluntad política y reglas de operación viables para enfoques de suministro diferente.

Comento ahora brevemente algunos de los impedimentos institucionales que impiden modificar esta tendencia que no es exclusiva de México. Por años, se ha buscado atender las necesidades de infraestructura partiendo de la regla del 80-20 derivada del principio de Pareto. Esto es, que se busca resolver la infraestructura de agua utilizando las herramientas que nos den el mejor costo-beneficio en el 80 % de la población, el problema que se presenta es ¿Qué hacer cuando las coberturas ya rebasan el 80%? Si se sigue aplicando la misma regla, en realidad el costo-beneficio cada vez será más reducido y no justificarán las inversiones en las zonas de mayor costo, que lamentablemente son donde viven las personas más marginadas.

Si revisamos el mapa de marginación en México y lo comparamos con el mapa de deficiencias de cobertura de agua potable podemos observar su alta correlación, lo cual nos indica que los excluidos estarían fatalmente destinados a seguir siendo marginados



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



o sin acceso al agua potable de acuerdo a la construcción de escenarios que ya comentamos.

Otro dato paradójico en México, es que esta correlación entre marginación y falta de cobertura de agua no corresponde con el mapa de disponibilidad de agua, o el de precipitación media en la república mexicana, ya que a pesar de que el sur del país recibe la mayor cantidad de agua al año, los principales problemas de cobertura se encuentran precisamente en esa región.

Esta circunstancia hace evidente la necesidad de tener distintas soluciones para diferentes regiones de la república, que además de las condiciones de contraste en la disponibilidad de agua y topografía, también tienen distintas características socioeconómicas y culturales por lo que las condiciones de operación y mantenimiento de cualquier obra de infraestructura y abastecimiento necesariamente tendría que estar mediada por estos factores.

Las políticas actuales de abastecimiento de agua en México son de aplicación general en todo el país, con una distinción en cuanto a las reglas de aplicación presupuestal para comunidades menores a 2500 personas, que reducen la cantidad de recursos que los gobiernos municipales o estatales tendrían que aportar para "empatar" los recursos que ofrece la federación, los resultados de cobertura y la práctica de subejercicio y reasignación presupuestal en esos programas, muestran evidencia de que no es una política adecuada o suficiente.

Basta revisar los datos oficiales de cobertura y disponibilidad de agua publicados por el gobierno mexicano en abril de este como parte del Plan Nacional Hidráulico 2014-2018<sup>143</sup> para constatar el déficit de cobertura; no es lo mismo decir que ya se lograron las metas del milenio, que se tiene una cobertura de más del 90 % y que al final de la administración se llegara al 94 % de cobertura, a presentar que hay más de 9 millones de mexicanos sin acceso a agua potable y 35 millones con acceso y calidad precarias.

Si seguimos haciendo lo que se ha estado haciendo, existen dos problemas: primero, que se considere reducir los recursos para cobertura de áreas sin agua, por la inviabilidad de inversión en esas zonas, lo que aseguraría que nunca tendrían agua potable, a menos que las personas se trasladaran a zonas donde fuese rentable dar el servicio de agua, solución que ya ha sido planteada por algunos expertos, ya que de esta manera si se podría cumplir con criterios de costo-beneficio.

---

<sup>143</sup> Conagua, PNH 2014-2018, 2014.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



El segundo problema es que para mantener la tendencia de cobertura es necesario seguir invirtiendo cada vez más recursos per cápita para abastecimiento de agua, en el supuesto de que los hubiera y no cambiara la inversión de los gobiernos a pesar del cambio de autoridades, y entonces los recursos habría que reducirlos de otros servicios sociales que también son necesarios en las zonas marginadas, concretamente: salud, alimentación y educación.

Esto haría que quienes no tengan agua, tendrían que esperar por lo menos 11 años más, o quizá hasta 24 años o más, y al mismo tiempo optar entre alguno de los otros satisfactores sociales necesarios para salir de la exclusión. Y aprovecho para recordar que de fondo el problema no es de falta de agua, dado que las áreas con mayor precipitación media anual son las de menor cobertura, además las bajas eficiencias en los servicios de agua y riego muestran la disponibilidad de agua.

La propuesta que ofrezco para resolver estos problemas que se presentan aquí de manera sucinta son las siguientes: Regionalizar la aplicación de políticas públicas de abastecimiento de agua; y priorizar el obtener la cobertura universal de agua a todos los mexicanos, por encima de los criterios actuales del ejercicio presupuestal y sus reglas de operación, que en muchos casos obstruyen la construcción de soluciones de tecnologías alternas y que involucran la educación para operación y mantenimiento en las comunidades.

Esto implica cambiar la atención a los déficits con programas distintos y ad hoc a cada realidad, que en zonas con disponibilidad de agua pueden incluir la captura y potabilización, y en zonas con baja disponibilidad, tecnología de almacenamiento de agua y riego especial para cultivos de subsistencia, además de almacenamiento por temporadas y potabilización para consumo. En ambos casos, el énfasis está en las tecnologías alternas y además involucrar a las personas en la aplicación de las mismas.

Por supuesto esto requiere una modificación en la política pública que abarca modificaciones en el proceso presupuestal actual, que prioriza el costo-beneficio, los diseños tendenciales de asignación presupuestal estatal que tienen variaciones menores, y modificar los ejercicios anuales para proyectos alternos que quizá en su diseño e implementación requieran más de un año para su ejecución.

Implica también un replanteamiento subsidiario de la responsabilidad municipal de brindar los servicios de agua en zonas de alta marginación y bajo desarrollo institucional con apoyo estatal y federal. Una mejor definición de la corresponsabilidad subsidiaria puede darse al crear la nueva Ley General de Agua que está pendiente para especificar los roles gubernamentales en el cumplimiento del nuevo derecho al agua.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Finalmente, lo importante es cambiar los criterios de 80-20, el costo-beneficio y los avances graduales de cobertura actuales; por un énfasis en atender la sacralidad de la vida y la salud que está asociada a la disponibilidad del agua potable, y de manera particular, atender prioritariamente a quienes hoy son excluidos ya que si seguimos guiando las políticas por los criterios y políticas actuales, los estamos condenando a seguir siendo los excluidos.

### BIBLIOGRAFÍA

- Balladelli, Pier Paolo. Agua, Equidad y Salud Para Todos: El Rol de la a Organización Pan Americana de la Salud/OMS. Pan American Health Organization presentación en el Tercer Encuentro de la Asociación Latinoamericana de Operadores de Agua y Saneamiento (ALOAS) Buenos Aires, 18 de junio de 2013. Disponible en <http://www.aloas.org/fotosvideos/Pages/3erEncPierPaoloBalladelli.aspx> consultada en línea el 14 de Marzo de 2015.
- Comisión Nacional del Agua (Conagua). Estadísticas del Agua en México, edición 2011. Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales, 2011.
- Comisión Nacional del Agua (Conagua). Programa Nacional Hídrico 2014-2018. Secretaría de Medio Ambiente y Recursos Naturales, 2014.
- Constitución de los Estados Unidos Mexicanos. Disponible en <http://info4.juridicas.unam.mx/ijure/tcfed/9.htm?s> consultada en línea el 14 de Marzo de 2015.
- Córdova Villalobos. José A. et al. Plan de Prevención Clínica de las Enfermedades Crónicas: sobrepeso, riesgo cardiovascular y diabetes mellitus 2007-2012 y Sistema de Indicadores de Diabetes en México. Revista Mexicana de Cardiología. Volumen 20, Número 1, Enero - Marzo 2009 pp 42 – 45.
- United Nations General Assembly. Resolution 64/292. The human right to water and sanitation. Adopted 28<sup>th</sup> July, 2010. Disponible en [http://www.un.org/en/ga/search/view\\_doc.asp?symbol=A/RES/64/292](http://www.un.org/en/ga/search/view_doc.asp?symbol=A/RES/64/292) consultada en línea el 14 de Marzo de 2015.
- United Nations Millennium Project. Goals, Targets, and Indicators. Disponible en <http://www.unmillenniumproject.org/goals/gti.htm> consultada en línea el 14 de Marzo 2015.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LAS FALACIAS DEL MITO DE LAS BUENAS PRÁCTICAS AGRÍCOLAS

**Lowy, Claudio**

Claudio Lowy. Ingeniero Forestal, de la UNLP; Master en Desarrollo Humano Sostenible, Catedra UNESCO, Universidad Nacional de Girona. Doctorando en Ciencias Sociales de la UBA. Docente universitario de grado y postgrado en Desarrollo Sostenible, Gestión Ambiental y de Recursos Naturales, Economía Social; (FLACSO; UBA, IADE, UN La Matanza, Fundación UNIDA, UN Villa María). Dictó cursos y seminarios sobre: Ambiente y Problemas Ambientales; Los Sistemas Culturales de Satisfacción de Necesidades. Algunas de sus últimas publicaciones: "Los sistemas culturales de Satisfacción de Necesidades"; "Economía Solidaria, Sostenibilidad ambiental y distribución". Agroquímicos: Por qué no son suficientes los estudios de la Organización Mundial de la Salud para cuidar la salud de la gente". "La construcción social de los sistemas agroalimentarios: los pesticidas". "El mito de las falacias de las buenas prácticas agrícolas". Entre otros desempeñó el cargo Director General de Política y Evaluación Ambiental de la Ciudad de Buenos Aires.

En primer lugar, quiero expresar mi reconocimiento por la oportunidad de participar en este VIII Congreso, y en esta Mesa Redonda. En segundo lugar, me interesa presentarme y explicitar desde donde hablo.

Formo parte de la Organización Ambientalista Bios, Asociación Civil para la Defensa del Ambiente, con personería jurídica I.G.J. 16.106. Estamos en actividad desde el año 1989. (<http://www.bios.org.ar>)

Bios Integra la RENACE (Red Nacional de Acción Ecologista), que articula diferentes organizaciones ambientalistas desde 1984, la Coalición Ciudadana Anti-incineración y GAIA: Alianza Global por Alternativas a la Incineración.

La RENACE está integrada por 23 organizaciones ambientalistas distribuidas en la Ciudad Autónoma de Buenos Aires, Provincia de Buenos Aires, Córdoba, Chubut, Entre Ríos, Mendoza, Río Negro, Santa Fe, Santiago del Estero y Tucumán.

#### ALGUNAS ACTIVIDADES DE BIOS VINCULADAS A LOS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS

Las actividades de Bios vinculadas a las necesidades de cambiar el sistema agroalimentario comenzaron en el 2000, a través la sistematización de la información y de programas radiales. Sólo señalamos aquí algunos más importantes

- El operativo "espinaca", donde mostramos la presencia de restos de biocidas por encima de lo normado en diferentes hortalizas compradas en el mercado, así como la inacción de las autoridades competentes en el control correspondiente.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- La campaña "Mala Sangre", donde mostramos que todos los que nos realizamos análisis de sangre determinamos que tenemos residuos de pesticidas en sangre, que somos los depositarios finales de los agroquímicos biocidas.
- La participación activa y principal en la redacción de la ordenanza fijando franjas libres de aplicación de pesticidas en el Partido de General Pueyrredón, Provincia de Buenos Aires; asesoramiento a concejales y funcionarios. Actividades de difusión y concientización a la población y a los productores sobre los riesgos y daños de estos productos.
- Desde el 2009, requerimientos y pedidos de Informes al Defensor del Pueblo de la Nación, al Ministerio de Agricultura y al SENASA por la clasificación de los pesticidas, y las pautas para las pulverizaciones periurbanas. Participación en las consultas públicas.

**Falacia:** engaño, fraude o mentira con que se intenta dañar a otro.

**Mito:** fábula o ficción alegórica que forman parte del sistema de creencias de una cultura o de una comunidad, la cual los considera historias verdaderas.

### LA FALACIA Y EL MITO

Tanto desde los organismos oficiales como desde las entidades privadas que promueven el uso de los pesticidas, se insiste con que los daños que producen los pesticidas a la salud de la población y al ambiente se debe a que se los utiliza mal; y que estos daños se evitarán con la implementación las denominadas **buenas prácticas agrícolas en el uso de los pesticidas**. La Organización Mundial de la Salud, el Ministerio de Agricultura, Ganadería y Pesca de la Nación, el SENASA, las empresas que patentan, producen y comercializan los pesticidas, los gobiernos provinciales, los gobiernos municipales, los cuerpos legislativos nacional, provincial y local, la justicia, los organismos de control, los ingenieros agrónomos y sus colegios profesionales, los profesionales que realizan las evaluaciones toxicológicas, las cámaras como CASAFE y CIAFA, todos ellos, no tienen nada que ver, no tienen responsabilidad alguna. Para este discurso, la culpa de los daños que producen los pesticidas la tiene el último eslabón de la cadena, el que aplica los agroquímicos biocidas en el terreno, preferentemente el peón de campo que aplica los productos.

Si los usuarios de estos productos estuvieran capacitados en esas buenas prácticas agrícolas, probablemente, pero no con seguridad, como veremos al final, sólo algún daño podría ser menor.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Por supuesto, que es cierto que si las aplicaciones se hacen con el viento con dirección contraria a la de las poblaciones, por ejemplo, los daños que generan los biocidas serán menores que si las pulverizaciones se realizan con el viento a favor de la dirección de las poblaciones.

Pero eso no significa que las BPA puedan evitar los daños que generan al ambiente, a la salud de las personas directamente afectadas y a los consumidores, y a las actividades productivas que no utilizan estos biocidas; los agroquímicos biocidas son incontrolables una vez liberados al ambiente.

Ni mucho menos las BPA pueden justificar los daños que ya generaron.

Las falacias del mito de las BPA son múltiples. Algunas de ellas se refieren a:

- Los productos xenobióticos.
- La capacitación previa, los daños pasados y los daños futuros.
- La generación de un contexto de delitos penales y civiles impunes.
- La receta fitosanitaria.
- Las actividades agropecuarias tienen tanto o más impacto que actividades industriales clase 3.
- El impacto de la deriva. Desconsideración de las derivas secundarias y terciarias.
- Aplicación de cada vez más agroquímicos biocidas, cada vez más tóxicos.
- La clasificación fraudulenta de los agroquímicos biocidas.

Haré un breve comentario a cada una de ellas, desarrollando sólo, por razones de tiempo, "La clasificación fraudulenta de los agroquímicos biocidas", por estar más relacionada con este VIII Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión, y su lema: "La sacralidad de la vida en una tierra habitable para todos".

### LOS PRODUCTOS XENOBIÓTICOS

Hace ya 17 años la FAO<sup>144</sup> publicó un trabajo que señala:

- El uso agrícola de plaguicidas es un subconjunto del espectro más amplio de productos químicos industriales utilizados en la sociedad moderna. Según la base de datos de la American Chemical Society, en 1993 se habían identificado más de 13 millones de productos químicos, a los que se sumaban cada año unos 500 000 nuevos compuestos.

---

<sup>144</sup> Ongley, E.D. (1997). Lucha Contra la Contaminación Agrícola de los Recursos Hídricos. (Estudio FAO Riego y Drenaje - 55). GEMS/Water Collaborating Centre, Canada Centre for Inland Waters. Burlington, Canadá. Disponible en <http://www.fao.org/docrep/w2598s/w2598s00.htm#Contents>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Si bien el uso de productos químicos en la agricultura se reduce a un número limitado de compuestos, la agricultura es una de las pocas actividades donde se descargan deliberadamente en el medio ambiente productos químicos para acabar con algunas formas de vida.

En la Argentina se liberan al ambiente unos 400 millones de l/kg de pesticidas de los más diversos y en diferentes formulaciones con la creencia de que de esa forma se hará más dinero, sin que se ejerza siquiera un control muestral probabilístico al azar. No hay buenas prácticas agrícolas posibles en esas condiciones.

### LA CAPACITACIÓN PREVIA, LOS DAÑOS PASADOS Y LOS DAÑOS FUTUROS

El argumento de las BPA implica el reconocimiento que no se capacitó previamente a los potenciales usuarios y aplicadores de los pesticidas antes de vendérselos o de ponerlos en condición de que los apliquen. Este discurso no explica por qué no se realizó ese entrenamiento previo antes de autorizar su comercialización y uso masivo, para que sus malas prácticas no provoquen los daños a la salud y al ambiente que están causando. Tampoco se explica, dado que se trata de un claro caso de negligencia, quien se hará cargo de compensar esos daños. Y si no se explicita quien o quienes y de qué manera se harán cargo de los daños ya ocurridos, no hay por qué creer que se harán cargo de los daños futuros.

### LA GENERACIÓN DE UN CONTEXTO DE DELITOS PENALES Y CIVILES IMPUNES

Que se realice la capacitación no significa que se aplique lo enseñado en esas capacitaciones.

Las empresas que patentan, producen y comercializan los agroquímicos biocidas, los vendedores de los productos, los profesionales que los recomiendan y recetan, y los productores que aplican estos productos sin las prevenciones correspondientes, lo hacen porque consideran que así van a ganar más dinero, más allá de que apliquen o no las denominadas buenas prácticas agrícolas.

Aunque tengan percepción del peligro para la población afectada por la deriva de los biocidas que aplican y por el incremento de los residuos en los alimentos que llegan a la mesa de las familias, saben también que no hay forma de que, por el momento, puedan ser sancionados civil y/o penalmente por el daño padecido por otras personas dado que no ha sido posible demostrar que un determinado pesticida detectado en el cuerpo de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



una víctima haya provenido de una determinada pulverización efectuada sobre un determinado cultivo por una determinada persona.

De hecho, a pesar de los cientos de millones de litros pulverizados por año y las millones de personas afectadas, no se conoce de ningún caso de sanción penal o civil por intoxicación con agroquímicos biocidas. Lo más que se logró fueron acciones de amparo obligando al alejamiento de las pulverizaciones de los lugares donde vive la gente, o la sanción penal por la ley de residuos peligrosos en el caso del Barrio Ituzaingó.

Entonces, la alternativa con la que se enfrenta el productor o el aplicador, en la mayoría de los casos, es pulverizar voluntariamente los productos tóxicos más lejos de donde las personas desarrollan su vida, o continuar con su desaprensiva intención de ganancia monetaria y esperar que tal vez se lo ordene la justicia, ya que otro riesgo penal y/o civil no corre.

### LA RECETA FITOSANITARIA

Todas las normativas y recomendaciones señalan la importancia de que la venta y aplicación de un agroquímico biocida esté respaldada por la correspondiente receta fitosanitaria emitida por un ingeniero agrónomo matriculado y registrado para tal fin. Esta normativa tendría sentido si hubiera controles mínimos que la pudieran hacer efectiva.

A pesar de los 400 millones de kg/litros de biocidas aplicados en forma aérea y terrestre, no se conoce ningún caso donde un inspector se haya acercado a un aplicador terrestre o aéreo, le haya pedido la receta fitosanitaria al aplicador, haya realizado los registros correspondientes, tomado una muestra del caldo a pulverizar o pulverizado, lo haya protocolizado, haya enviado la muestra a analizar y haya comprobado que el contenido del tanque coincidiera con lo indicado en la receta. Y si eso no se realiza en forma muestral aleatoria, esto implica que no hay controles.

Por otro lado, estos controles están severamente dificultados por las distancias y las aplicaciones simultáneas. La mayoría de las veces no hay profesionales capacitados para hacerlos, cuando existen son muy pocos respecto a los controles necesarios, y no cuentan con los equipos e insumos necesarios para realizarlos.

Por otro lado, las normas vigentes le dan la competencia de guardar la copia de la receta al ingeniero agrónomo que la emitió, que tiene la obligación de archivarla por uno o dos años, y poco más los registros. El Estado, ya sea municipal, provincial o nacional, no se quedan con copias de esa documentación. Esto impide la realización de estudios



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



epidemiológicos, ya que se pierde la valiosa información de las causa de posibles enfermedades toxicológicas originadas en estos biocidas.

### **ACTIVIDADES AGROPECUARIAS: TANTO O MÁS IMPACTO QUE ACTIVIDADES INDUSTRIALES CLASE 3**

En la Provincia de Buenos Aires, por ejemplo, la ley de radicación industrial categoriza estas actividades en categoría 1, 2 y 3. La última es la de mayor riesgo ambiental; la empresa debe presentar un informe de impacto ambiental, que debe ser sometido a audiencia pública y evaluado por la autoridad de aplicación.

Toda campo que sea objeto de monocultivo extensivo con el uso de agroquímicos biocidas reúne por lo menos la condiciones para ser sometido a las mismas restricciones: utiliza insumos de comprobada toxicidad, que deben ser transportados por lugares muchas veces poblados en la cercanía del predio, genera efluentes líquidos gaseosos, líquidos y sólidos tóxicos, y produce alimentos con contenido de residuos tóxicos que también son transportados y en muchos casos son consumidos por la población.

Sin embargo, ni siquiera deben presentar un estudio de impacto ambiental para tener habilitada la actividad.

### **EL IMPACTO DE LA DERIVA. DESCONSIDERACIÓN DE LAS DERIVAS SECUNDARIAS Y TERCARIAS**<sup>145</sup>

La deriva es el desplazamiento de plaguicidas en el aire; genera impactos negativos fuera del campo del productor cuando ese desplazamiento se produce hacia afuera de los límites del predio.

No puede haber buenas prácticas agrícolas si los que promueven el uso de los agroquímicos biocidas solamente consideran la deriva primaria, ocultando sistemáticamente las derivas secundarias y la terciarias.

#### **DERIVA PRIMARIA**

Aquella que se produce al momento de la pulverización, mientras se está asperjando el plaguicida. Esta es la deriva más estudiada por la bibliografía. Está fuertemente influenciada por el tamaño de la gota, la altura de aplicación y la velocidad del viento

---

<sup>145</sup> Adaptado de Marcos Tomasoni (2013). No hay fumigación controlable. Generación de derivas de plaguicidas [http://www.biodiversidadla.org/Objetos\\_Relacionados/NO\\_hay\\_fumigacion\\_controlable.\\_Generacion\\_de\\_derivadas\\_de\\_plaguicidas](http://www.biodiversidadla.org/Objetos_Relacionados/NO_hay_fumigacion_controlable._Generacion_de_derivadas_de_plaguicidas)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### DERIVA SECUNDARIA

La que se genera en las horas siguientes a la aplicación. Finalizada la aplicación, los efectos de factores climáticos como altas temperaturas, alta radiación, baja humedad relativa, cambios de velocidad y dirección del viento, y reversión térmica pueden provocar una revolatilización o evaporación de los agroquímicos arrojados. Esta nube química que aparece sobre el campo pulverizado, la que puede concentrarse aún más con los plaguicidas que se evaporaron y las gotas que aún no descendieron durante la deriva primaria, (sobre todo la fracción de gotas de menor tamaño), puede moverse en toda dirección fuera del campo. El fenómeno puede extenderse más allá de las 24 horas posteriores a la aplicación.

Finalizada la aplicación, los efectos de factores climáticos como altas temperaturas, alta radiación, baja humedad relativa, cambios de velocidad y dirección del viento, y reversión térmica pueden provocar una revolatilización o evaporación de los agroquímicos arrojados. Esta nube química que aparece sobre el campo pulverizado, la que puede concentrarse aún más con los plaguicidas que se evaporaron y las gotas que aún no descendieron durante la deriva primaria, (sobre todo la fracción de gotas de menor tamaño), puede moverse en toda dirección fuera del campo. El fenómeno puede extenderse más allá de las 24 horas posteriores a la aplicación

En casi la totalidad de investigaciones sobre derivas de plaguicidas no se considera el fenómeno de las derivas secundarias.

Debido a que es solo función de la interacción de factores climáticos con los plaguicidas, la Deriva Secundaria es incontrolable, porque lo que no se puede controlar es el clima.

### DERIVA TERCIARIA

Es el desplazamiento de plaguicidas y sus residuos fuera del campo pulverizado, con posterioridad a la aplicación en tiempos del orden de semanas, meses o años, debido a diversos fenómenos. Todo plaguicida que no dé en el blanco para el que fue aplicado, puede comportarse de acuerdo a alguno de los siguientes fenómenos:

- Descomposición química en moléculas menores (considerados metabolitos o residuos);
- Reacción química con moléculas del ambiente, en particular del suelo.
- Adsorción y absorción con sustratos del suelo;
- Lixiviación en corrientes de aguas;
- Acumulación en microorganismos, insectos, o especies mayores;



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Cambio de fase a estado gaseoso.

Cada uno de estos fenómenos, la combinación o la sinergia entre ellos, genera que los plaguicidas o sus residuos, deriven en distancias tan lejanas de sus puntos de aplicación, como el movimiento de las capas altas de la atmósfera lo facilite.

### CADA VEZ MÁS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS, CADA VEZ MÁS TÓXICOS

El propio sistema productivo hace imposible la aplicación de las denominadas buenas prácticas agrícolas, dado que los pesticidas utilizados sólo permiten la sobrevivencia de los individuos de las plagas que tienen resistencia natural a esos productos, eliminando todos los otros. Esto hace que se genere la denominada resistencia a estos biocidas, por lo que cada vez es necesario pulverizar mayor cantidad por hectárea y pesticidas cada vez más tóxicos para lograr el mismo efecto.

### LA CLASIFICACIÓN FRAUDULENTO DE LOS AGROQUÍMICOS BIOCIDAS

Como decía anteriormente, este es el punto que está más vinculado con el tema específico del congreso, por lo que lo desarrollaré más en detalle.

No puede haber buenas prácticas agrícolas en el uso de los pesticidas si se parte de una clasificación toxicológica que oculta la mayor parte de los daños que generan a la salud y al ambiente; y que los hacen parecer como mucho menos tóxicos de lo que en realidad son.

Y menos aún si se utiliza la clasificación para algo para la que no fue realizada.

### POR QUÉ ANALIZAR LA CLASIFICACIÓN DE LOS AGROQUÍMICOS DE LA OMS 2009

Analizar la forma en que la OMS categoriza los agroquímicos es muy importante porque las clasificaciones resultantes, y las derivadas de ellas, son utilizadas por instituciones públicas y privadas para diversos fines:

- Por el **Gobierno Nacional, a través del Ministerio de Agricultura, Ganadería y Pesca de la Nación**, más específicamente por el SENASA, para justificar las clasificaciones y los registros de los pesticidas.
- Por los **gobiernos provinciales y locales** para elaborar las normas que regulan la aplicación de los pesticidas, especialmente en lo atinente a la determinación de las distancias libres de pulverización aérea y terrestre alrededor de los lugares donde la gente desarrolla su vida, y a los correspondientes controles.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Por los **productores agrarios y los productores y comercializadores de insumos agrícolas, así como las asociaciones que los agrupan, como CASAFE<sup>146</sup>, ACSOJA<sup>147</sup> y CIAFA<sup>148</sup>**, para promocionar y difundir en la sociedad y presionar a los organismos públicos argumentando que los plaguicidas aplicados masivamente no hacen daño a la salud y al ambiente.

### CÓMO ES LA CLASIFICACIÓN DE LA OMS

La resolución 350/99 del SENASA que clasifica los pesticidas, fue modificada por la 302/2012, ajustándola a la clasificación de la OMS/2009.

Utiliza principalmente la metodología de clasificación denominada DL50%

También incorpora otros criterios, como la toxicidad dermal y ocular, según criterios de la EPA (Agencia de Protección Ambiental de los EEUU).

### LA METODOLOGÍA DE LA DOSIS LETAL 50% AGUDA

Para determinar la toxicidad de un producto, el SENASA adopta la clasificación toxicológica la de la Organización Mundial de la Salud que basada en la toxicidad aguda del producto formulado.

Que dicha metodología, denominada abreviadamente como DL50, consiste en determinar cuál es la dosis letal media aguda. Lo que significa determinar cuál es la cantidad (dosis) de agroquímico que mata (letal) al 50% de una población (generalmente una muestra de ratas) (media), cuando es expuesta por un tiempo relativamente corto (aguda) al producto investigado.

Cuanta menos cantidad de producto es necesario para matar a la mitad de la muestra, se considera que el agroquímico es más tóxico. Cuanta mayor cantidad es necesaria, se considera que el producto es menos tóxico. De esta manera, los agroquímicos biocidas son clasificados de la siguiente manera

- Ia - Sumamente peligroso, muy tóxico. Banda roja
- Ib - Sumamente peligroso, tóxico. Banda roja
- II - Moderadamente peligroso, Nocivo. Banda amarilla
- III - Poco peligroso, cuidado. Banda azul
- IV - Normalmente no ofrece peligro, cuidado. Banda verde

<sup>146</sup> Cámara de Sanidad Agropecuaria y Fertilizantes

<sup>147</sup> Asociación de la Cadena de la Soja Argentina

<sup>148</sup> Cámara de la Industria Argentina de Fertilizantes y Agroquímicos





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



**La misma OMS y el SENASA reconocen en su clasificación que las BPA no son posibles para la mayoría de los agroquímicos biocidas.**

La propia clasificación de la Organización Mundial de la Salud, y las que derivan de ella, como la que impone el SENASA (servicio Nacional de Seguridad Agroalimentaria) a toda la población argentina, reconoce que esto no es posible.

En la categoría IV, la expresión "Normalmente no ofrece peligro" no quiere significar que estos productos "habitualmente no ofrecen peligro"; sino que estos productos no ofrecen peligro si se aplican siguiendo las normas vigentes. Esto implica que la propia clasificación de la OMS, y también la del SENASA basada en ella, reconocen que todos los productos incorporados en las otras cuatro categorías son peligrosos para la salud y para el ambiente aunque se los aplique siguiendo las normas. **Ambas instituciones confiesan que no hay buenas prácticas agrícolas que impidan esos daños**, ya que si fuera posible impedirlos aplicando las normas y las recomendaciones, estarían dentro del concepto de la clase IV.

Como veremos, con la clase IV esto tampoco es posible; pero lo importante es que aquí la propia OMS y el SENASA reconocen que no es posible para las clases Ia, Ib, II, y III. (banda roja, banda amarilla y banda azul).

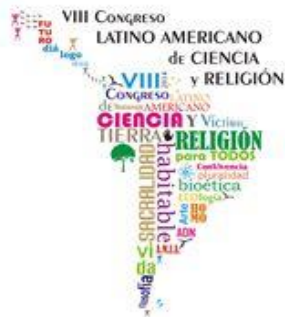
### LAS TOXICIDADES NO CONSIDERADAS

Esta metodología de la DL50 no considera:

- la toxicidad subletal, es decir, la que enferma pero no mata en el corto plazo.
- la toxicidad crónica, es decir, aquella que produce daños y/o muerte en el mediano o largo plazo.

No tiene en cuenta, por ejemplo, si el agroquímico analizado mata un par de años después de una aplicación, porque no es toxicidad aguda; o si mata después de exposiciones repetidas a lo largo de varios años; o si produce o induce malformaciones congénitas, abortos espontáneos, cáncer, afecciones cardíacas, afecciones neurológicas, alergias, daños oculares, y tantos otros daños a la salud que señalan los estudios realizados por investigadores que no dependen de las empresas productoras y/o comercializadoras de estos productos.

Todo agroquímico que cause estos daños, pero que no mate a la mitad de la muestra de ratas en forma aguda con altas dosis, es categorizado por el SENASA como producto clase IV, considerado como que normalmente no ofrece peligro.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### POR QUÉ NO SON SUFICIENTES LOS INFORMES Y LAS CLASIFICACIONES DE LA OMS PARA CUIDAR LA SALUD DE LAS PERSONAS

Además de que sólo considera la toxicidad letal aguda, hay otros múltiples motivos por los cuales la clasificación toxicológica de la OMS es absolutamente insuficiente para cuidar la salud de las personas.

**LA MISMA OMS DICE QUE LA CLASIFICACIÓN NO TIENE GARANTÍAS DE NINGÚN TIPO Y QUE NO SE HACE RESPONSABLE DE LOS DAÑOS DERIVADOS DE SU USO**

Al comienzo de la publicación de la OMS "Clasificación de los plaguicidas recomendada por la OMS según su peligrosidad y directrices para la clasificación: 2009", a continuación OMS (2009), dice:

... el material publicado se distribuye sin garantía de cualquier tipo, ya sea explícita o implícita. La responsabilidad de la interpretación y el uso del material recaen en el lector. En ningún caso la Organización Mundial de la Salud será responsable por daños derivados de su uso.

El texto es claro: la OMS recomienda pero no se hace responsable de las consecuencias de lo que recomienda.

Reafirmando aún más la responsabilidad de la autoridad de aplicación (en nuestro caso el Ministerio de Agricultura, Ganadería y Pesca, y más específicamente del SENASA), el informe dice: Las precauciones específicas necesarias para el uso de un plaguicida dependen de la naturaleza de la formulación y el patrón de uso; y **son mejor decididas por una autoridad de registro de plaguicidas** cuando acepta una etiqueta comercial.

**LA OMS SEÑALA TAXATIVAMENTE QUE LOS CRITERIOS DE CLASIFICACIÓN SON SÓLO UNA GUÍA COMPLEMENTARIA**

En OMS (2009) se rescata un texto extraído de la propuesta que fuera aprobada por la Asamblea Mundial de la Salud de 1975, que incluye el siguiente párrafo: Los criterios de clasificación son una guía para complementar pero nunca para sustituir un conocimiento especial, el juicio clínico profundo y fundamentado o la experiencia con un compuesto.

El Ministerio de Agricultura, Ganadería y Pesca de la Nación y el SENASA deberían tener especialmente en cuenta los conocimientos de los médicos que atienden a la población afectada por el uso de los pesticidas. Ellos vienen difundiendo desde hace varios años numerosos y detallados informes que ponen de manifiesto el avance de enfermedades como el cáncer, los abortos espontáneos y las malformaciones congénitas asociadas al incremento de las pulverizaciones. Muchos de estos reportes están





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Veamos cómo estuvo conformado el grupo de trabajo, cuáles fueron los trabajos considerados y quienes hicieron esos trabajos.

### a) El grupo de trabajo que clasificó al glifosato

El grupo de trabajo que de la OMS sobre criterios de salud ambiental para el glifosato estuvo conformado por un inglés, un egipcio, dos holandeses, un estadounidense, un suizo, y un chino.

Además había también un observado. Se supone que un observador es una persona que garantiza imparcialidad en el proceso que está observando; por ejemplo, en una elección en un país en conflicto. Sin embargo, para el caso del grupo del glifosato de la OMS de 1994, el observador fue un empleado jerárquico de Monsanto, Missouri, St. Louis, USA. Claramente, se trató de un grupo tendenciosamente determinado e influido, como se verá también en los estudios considerados.

### b) Referencia a trabajos desactualizados

Los trabajos más actualizados citados en OMS (1994) son de 1992, lo que implica que OMS 2009 fue realizado ignorando por los menos las investigaciones sobre el glifosato de los últimos 15 a 17 años. Es decir que el informe de la OMS más actualizado que es utilizado para regular las prácticas y las legislaciones en todo el mundo en general y en la Argentina en particular, ignora todas las investigaciones sobre el glifosato entre 1992 y 2007/9.

A esto es necesario añadir que el contexto para los investigadores con criterio independiente de las empresas es particularmente hostil, ya que deben enfrentarse a las críticas y desacreditaciones sistemáticas de organismos oficiales y privados, que montan campañas de desprestigio en su contra. Así quedó en evidencia, entre tantos otros, en los casos tal vez más conocidos de Gilles-Eric Seralini en Francia y Andrés Carrasco en Argentina.

Estos trabajos muestran la vinculación del glifosato con múltiples daños toxicológicos, que van desde cáncer hasta malformaciones congénitas, pasando por alergias; mal funcionamiento de enzimas; la afectación del metabolismo energético de las mitocondrias, lo que pone en riesgo la sobrevivencia celular; abortos espontáneos; la disrupción hormonal, con concentraciones muchísimo más bajas que las que incluso pueden llegar a ser ingeridas con el consumo de alimentos de origen transgénico provenientes de vegetales tratados con estos productos.

La lista de esos trabajos es muy larga, y merece una investigación detallada y un informe en sí misma. Quienes quieran tener una idea de ellos, pueden consultar por



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ejemplo a Lapolla (2010)<sup>153</sup> y Primavesi u otros (2014),<sup>154</sup> así como los trabajos recientes sobre Daños genéticos realizados por Mañas y Aiasa de la Universidad Nacional de Río Cuarto.

Existen además varios estudios sobre ecotoxicidad del glifosato, de los que me interesa señalar especialmente los realizados por centros de investigación nacionales de la Argentina, como las universidades nacionales del Litoral y de Luján, y los desarrollados por medio de la articulación del conocimiento, el trabajo y los recursos de varios centros. Estos trabajos son ignorados en la clasificación realizada por la OMS y no considerados por el SENASA, a pesar de ser conocimientos especiales y fundamentados.

### c) Quiénes realizaron los trabajos citados por la OMS

Los informes referenciados por OMS (1994) no sólo están desactualizados, ignorando la mayoría de los que demuestran la toxicidad real del glifosato, sino que además se basan principalmente en trabajos suministrados por las empresas interesadas en la producción y comercialización del producto y sus formulados. Por ejemplo, **180 fueron realizados y/o suministrados por Monsanto.**

**Más de 150 de los informes citados no fueron publicados**, es decir, que no fueron sometidos a referato ni crítica de pares, por lo que **no son trabajos científicos.**

Muchos de los otros trabajos referenciados también fueron provistos por otras empresas que producen y comercializan el producto y/o sus formulados, y no fueron publicados, como por ejemplo los 17 de Agrichem B.V., productora y comercializadora de pesticidas con sede en los Países Bajos; los 5 de Luxan B.V., también de los Países Bajos, o los 5 de Rhône Poulenc.

Estos informes no son utilizados en forma complementaria, como cabría esperar, sino como información principal en las consideraciones utilizadas para la clasificación. Basta citar un par de ejemplos. El informe no publicado identificado como Monsanto 1990a<sup>155</sup> aparece citado dos veces para justificar consideraciones sobre la disipación

---

<sup>153</sup> Lapolla, A. J. (2010)- Las 52 millones de toneladas de soja transgénica y la ética de los científicos y los Ingenieros Agrónomos. - <http://www.biodiversidadla.org/content/view/full/55258>

<sup>154</sup> Primavesi, A.M., et al (2014). Por qué los cultivos transgénicos son una amenaza a los campesinos, la soberanía alimentaria, la salud y la biodiversidad en el planeta.

<sup>155</sup> Monsanto (1990a) Dissipation of glyphosate and aminomethylphosphonic acid in forestry sites. St. Louis, Missouri, Monsanto Ltd (Unpublished report No. MSL-9940).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



del glifosato, y Monsanto (1988a)<sup>156</sup> dos veces en referencia a aspectos metodológicos Y TRANSFORMACIONES METABÓLICAS.

### PARA QUÉ SIRVE Y PARA QUE SE USA LA CLASIFICACIÓN TOXICOLÓGICA DE LA OMS

#### LA CLASIFICACIÓN Y LAS DISTANCIAS LIBRES DE APLICACIÓN DE AGROQUÍMICOS BIOCIDAS

La regulación de la aplicación de los agroquímicos biocidas es competencia de los gobiernos provinciales. En general, lo que las normas provinciales dicen es que los productos más tóxicos deben aplicarse más lejos, y los menos tóxicos pueden aplicarse más cerca de los lugares donde la gente desarrolla su vida. ¿Cuánto más cerca? Del otro lado del cerco de las escuelas, del otro lado de la última calle del pueblo o de la ciudad.

El SENASA sabe que las provincias utilizan la clasificación toxicológica para determinar las distancias libres de aplicación de pesticidas en los territorios periurbanos, de los cursos de agua, de las escuelas rurales, de las áreas protegidas. A pesar de que la OMS dice claramente que esa clasificación sirve para otra cosa.

Además de todo lo visto anteriormente, el texto introductorio de la OMS (2009) sostiene taxativamente que:

El peligro a que se refiere la presente Recomendación es el riesgo agudo para la salud con que se pueden encontrar accidentalmente cualquier persona que manipule el producto de acuerdo con las instrucciones indicadas por el fabricante o de acuerdo con las normas establecidas para el almacenamiento y el transporte señaladas por los organismos internacionales competentes.

El texto aquí es nuevamente muy claro: la clasificación toxicológica sirve para tomar las medidas preventivas ante el riesgo de un accidente: si se derrame el formulado sobre la ropa, si cae al suelo, si hay un accidente en el transporte de los productos.

En ningún lugar dice que esas clasificaciones están realizadas para proteger a la población en general, los cursos de agua, las actividades agropecuarias que no utilizan estos productos, ni las áreas protegidas.

A pesar de ello, la clasificación toxicológica es el único criterio utilizado para fijar las distancias libres de aplicación. Y también las autorizaciones de aplicación. La denominada "Ley de fitosanitarios" de la Provincia de Córdoba, por ejemplo, prohíbe que los agroquímicos biocidas clases Ia, Ib, II y III sean aplicados por menores de edad.

---

<sup>156</sup> Monsanto (1988a) Metabolism of glyphosate in Sprague-Dawley rats. Part II. Identification, characterization, and quantitation of glyphosate and its metabolites after intravenous and oral administration. St. Louis, Missouri, Monsanto Ltd (Unpublished report No. MSL-7206).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Lo que significa que los clase IV, clasificados con esa metodología de clasificación, sí pueden ser aplicados por menores de edad.

### LA FALACIA MAYOR: UN MISMO PRODUCTO PULVERIZADO CON DIFERENTES CLASIFICACIONES TOXICOLÓGICAS

En los agroquímicos biocidas necesitamos diferenciar principios activos, formulados y caldos.

El principio activo es por ejemplo el glifosato; el formulado es por ejemplo el Round Up de MONSANTO, que es una solución del glifosato que puede venir en diferentes concentraciones, donde se mezclan también diferentes sustancias denominadas coadyuvantes o sustancias inertes, aunque no lo sean. Los bidones de este formulado es al que se le aplica la clasificación toxicológica vista anteriormente.

El caldo es la solución de ese formulado que prepara el aplicador en el tanque del aparato terrestre o aéreo para pulverizar sobre el cultivo, y que padece luego las diferentes derivas que vimos anteriormente.

**El SENASA determina una clasificación toxicológica que promueve que un mismo caldo tenga diferentes clasificaciones toxicológicas, promoviendo su aplicación más cerca de los lugares que deberían estar más protegidos.**

La determinación toxicológica de un formulado varía según su concentración y según los coadyuvantes que acompañen al principio activo en el formulado. Así, un mismo principio activo puede estar clasificado como una clase menos toxicológica si el formulado con el que es comercializado es más diluido, y con una clasificación toxicológica mayor si es comercializado mediante un formulado más concentrado.

Ahora bien, si se trata, por ejemplo, de un cultivo en una zona periurbana, y el ingeniero agrónomo indica pulverizar con glifosato al 1%, como dicen que recomiendan, si parte de un bidón con el formulado más concentrado estará clasificado como clase III e identificado con una banda azul; si parte de un formulado más diluido estará clasificado como clase IV e identificado con una banda verde. A pesar de que el caldo realmente aplicado es el mismo, glifosato al 1%, en un caso podrá aplicarlo legalmente del otro lado del cerco de las escuelas, del otro lado de la última calle de la población, y en el otro caso deberá aplicarlo más lejos.

Todo lo cual es una aberración normativa, la falacia mayor de la clasificación toxicológica promovida desde el SENASA y transferida luego a la aplicación de los pesticidas en las normativas provinciales.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CONCLUSIONES

Las buenas prácticas agrícolas (BPA) como criterio para resolver y prevenir los daños que causan los pesticidas es una falacia que pretende asignarle toda la responsabilidad al último eslabón de la cadena, al aplicador, de ser posible, al peón de campo que realiza la aplicación, buscando ocultar la responsabilidad de la OMS, de las empresas productoras y comercializadoras, de los gobiernos nacionales y provinciales, del poder judicial, de los productores y de las asociaciones que los nuclea. Además, son un mito sustentado en un conjunto de falacias que ocultan y/o están relacionadas con:

1. La agricultura la actividad que más libera al ambiente productos xenobióticos diseñados para matar formas de vida que comparten nuestro contexto evolutivo y de vida
2. El argumento de la necesidad de capacitación de los productores vinculada a las BPA reconoce que no fueron capacitados antes de poner en sus manos productos y tecnologías riesgosas y dañinas; pero que esa actitud negligente ya provocó daños irreparables de los cuales ni los promotores del uso de los agroquímicos biocidas ni sus beneficiarios se hacen responsables.
3. El uso de esos productos genera un contexto de delitos penales y civiles impunes que es necesario prevenir y eliminar.
4. La aplicación de controles referidos a las recetas sanitarias es impracticable. Y el Estado no se hace cargo de ellos, de su archivo ni de los correspondientes estudios epidemiológicos imprescindibles para una mínima efectividad del control.
5. Las actividades agrícolas que usan pesticidas generan tanto o más impacto ambiental y a la salud que actividades industriales clase 3.
6. Una vez liberados en el ambiente la deriva de los pesticidas es incontrolable, ya que depende fundamentalmente del clima, y el clima es incontrolable.
7. El sistema agroalimentario de monocultivo que los utiliza no puede evitar aplicar pesticidas cada vez más tóxicos y en mayor cantidad.
8. La clasificación de los pesticidas promovida por el SENASA se sustenta en argumentos y estudios que no son científicos, es fraudulenta ya que los hace parecer mucho menos tóxicos de lo que en realidad son, ignora la mayoría de las enfermedades, riesgos y daños toxicológicos que producen, promoviendo su utilización al lado de los lugares donde la gente desarrolla su vida, con un fin para los que no fue realizada, y con consecuencias jurídicas aberrantes.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ¿QUÉ NECESITAMOS?

Necesitamos un sistema agroalimentario que no nos enferme, que cuide el ambiente del que dependemos todos y que produzca alimentos sanos.

Que permita recuperar la soberanía alimentaria de los pueblos, y del que deben participar necesariamente los productores agropecuarios, que es necesario que se vuelvan a integrar al pueblo.

Para ello, necesitamos avanzar, por lo menos, en

- La prohibición de las aplicaciones aéreas de agroquímicos biocidas
- Fijar una distancia libre de aplicación terrestre de por lo menos 2000 mts. de los lugares donde la gente desarrolla su vida, protegiendo también los cursos de agua, las escuelas rurales, las áreas protegidas.
- Promover en esos territorios y en general en todo el país la producción agroecológica que recupere la soberanía alimentaria, cuide el ambiente y la salud de las personas y produzca alimentos sanos. Articulando con

Todo ello traerá importantes beneficios sociales, ambientales y económicos, un mejor vivir. Y le dará a las poblaciones que asuman este compromiso una identidad que les permitirá posicionarse de manera muy ventajosa.

Para finalizar, les ruego que me permitan hacer un pedido, una solicitud, un reclamo a las Iglesias:

### **PEDIDO, SOLICITUD, RECLAMO A LAS IGLESIAS:**

***"La ciencia no es ciencia cuando responde a los intereses del capital privado"***

En este VIII Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión, donde buscamos articular la ciencia, la religión y la sacralidad de la vida en una tierra habitable para todos, quisiera señalar que hay muchísimos casos comprobados donde la ciencia no es ciencia cuando prioriza los intereses de las empresas y del capital privado concentrado, cuando reniega del principio precautorio en sus vínculos con la sociedad, cuando las investigaciones son confidenciales y pertenecen a las empresas que los hacen.

En este VIII Congreso Latinoamericano de Ciencia y Religión, donde buscamos articular la ciencia, la religión y la sacralidad de la vida en una tierra habitable para todos, quisiera señalar que la ciencia deja de serlo cuando prioriza los intereses de las empresas y del capital privado concentrado, con investigaciones no publicadas y confidenciales cuyos productos son liberados a la sociedad y al ambiente sin chequeo ni



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



control sobre la integralidad de sus riesgos y daños, omite el principio precautorio y es ajena a las necesidades humanas y a la licencia social.

Y les pido, les solicito, les reclamo (lo que mejor sirva para que este pedido llegue a buen destino) a las Iglesias, como representantes institucionales de las religiones, que lo señalen y lo denuncien en casos como cuando hacen aparecer a los agroquímicos biocidas como mucho menos tóxicos de lo que en realidad son mediante procedimientos fraudulentos. Cuando nos dicen que los cultivos y los alimentos transgénicos son sustancialmente equivalentes a los no transgénicos sin información científica que sustente semejante afirmación. Ambas cuestiones que tanto daño le están haciendo a la sociedad y a los sistemas ecológicos de los cuales esa sociedad forma parte, con los cuales evoluciona y de los que depende.

Porque es allí y en otros tantos lugares y procesos, como

- la megaminería a cielo abierto,
- la energía nuclear,
- la aplicación de la fractura hidráulica como tecnología para la explotación de los hidrocarburos no convencionales en el menor plazo posible,
- los aditivos alimentarios,
- la exacerbación del consumo masivo de hidratos de carbono refinados en la alimentación y
- la incineración de residuos.

Es allí, decía, donde la ciencia no es ciencia y donde se privilegian los intereses privados del capital y de las empresas por sobre todas otras consideraciones, donde la sacralidad de la vida se pone en riesgo y está cuestionada.

Pedirles también que reconozcan la sabiduría de las culturas originarias que siguen sosteniendo desde tiempos antiguos la sacralidad de la vida, de la Madre Tierra; y que, si me permiten, ameritan una disculpa a esas culturas por la sistemática destrucción e invisibilización de esa sabiduría.

Seguramente esa apertura y reconocimiento promoverá un camino de comunicación y articulación de culturas y conocimientos hacia un mejor vivir.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PANORAMA DESDE EL MAGISTERIO DE LA IGLESIA Y LA BIOÉTICA RESPECTO DEL MEDIO AMBIENTE Y SUS REPERCUSIONES EN LA SALUD

**Manieri, María S.**

Médica UBA. Especialista en Clínica Médica, Neumonología y Terapia intensiva. Bioeticista UCA. Investigación Clínica Farmacológica CONICET. Directora del Curso: "Metodología de la Investigación Científica" en la Asociación Argentina de Ortopedia y Traumatología. Directora del curso de Postgrado dictado en Hospitales por GCBA "Metodología de la investigación científica y estudios clínicos" Docente del Curso: " Metodología de la investigación Científica" .Residencia de Ortopedia y Traumatología Hospital José María Penna. Miembro del Comité Científico del Hospital José María Penna GABA. Miembro del Comité de Bioética e Investigación del Hospital José María Penna GABA. Asesora en Bioética e investigación de Asociación Argentina de Ortopedia y Traumatología. Varios trabajos de investigación presentados en congresos nacionales e internacionales.

#### INTRODUCCIÓN

Es propósito de este trabajo, reflexionar sobre los problemas que se plantean en relación con el hombre, el medioambiente y su salud, donde el mensaje bíblico y el Magisterio de la Iglesia constituyen referencias esenciales. Además sobre la relación existente entre Bioética y Salud Ambiental; resaltando a la Bioética como una disciplina que con exclusividad puede interpretar el lugar del hombre dentro del cosmos. Así como también contribuir al diálogo, donde nos cuestionamos los propios prejuicios y ampliamos las perspectivas, crecemos y nos enriquecemos en todos los ámbitos; nos ayuda, a su vez, a descubrir que no estamos solos y que hay razones para la esperanza, y que generar un cambio en el mundo es posible y ese cambio exige previamente un compromiso ético; un lugar de encuentro de todas las religiones.

#### DESARROLLO

Definiré los conceptos de Magisterio de la Iglesia, Bioética, Medio ambiente y Salud ambiental.

Los católicos obedecemos al **Magisterio** porque es la auténtica interpretación de la palabra de Dios encomendada por Jesucristo al Papa y a los Obispos en comunión con Él. La palabra Magisterio deriva de la misión que tiene la Iglesia de ser Maestra de los hombres. La Iglesia es la encargada de proteger a todo el Pueblo de Dios de las desviaciones y de los fallos, y de garantizarle una profesión sin error de la fe auténtica. El oficio del Magisterio está encaminado a velar para que el Pueblo de Dios permanezca en la Verdad. Mientras que Bioética, es una disciplina que con exclusividad puede interpretar el lugar del hombre en el cosmos. Valiéndose de una metodología interdisciplinaria que tiene por objeto "El examen sistemático de la conducta humana en



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



el campo de las ciencias de la salud, analizando estas conductas a la luz de valores y principios morales"

En cuanto a **Medio Ambiente** es un *sistema* formado por elementos naturales y artificiales que están interrelacionados y que son modificados por la acción humana. Se trata del entorno, que condiciona la forma de vida de la **sociedad** y que incluye valores naturales, sociales y culturales que existen en un lugar y momento determinado. Los seres vivos, el suelo, el agua, el aire, los objetos físicos fabricados por el hombre y los elementos simbólicos (como las tradiciones, por ejemplo) componen el medio ambiente. Podría decirse que el medio ambiente incluye factores físicos (como el clima y la geología), biológicos (la población humana, la flora, la fauna, el agua) y socioeconómicos (la actividad laboral, la urbanización, los conflictos sociales). La conservación de éste es imprescindible para la vida sostenible de las generaciones actuales y de las venideras.

Actualmente, la OMS propone la siguiente definición de **Salud Ambiental**:

"La salud ambiental está relacionada con todos los factores físicos, químicos y biológicos externos de una persona (...) engloba factores ambientales que podrían incidir en la salud y se basa en la prevención de las enfermedades y en la creación de ambientes propicios para la salud."

En el último siglo, la creciente industrialización en el ámbito mundial produjo grandes cantidades de contaminantes comunes como aguas residuales y basuras domésticas, y también contaminantes tóxicos y de impacto a largo plazo como plaguicidas, bifenilos policlorados, dioxinas, metales pesados y residuos radiactivos. Provocando distintos tipos de cáncer en las poblaciones vinculadas.

El aire que respiramos es otro de los elementos del medio ambiente que alteramos considerablemente generando grandes volúmenes de **contaminación** en las grandes ciudades que conlleva en muchas oportunidades el riesgo de enfermedades respiratorias e irritación de las mucosas.

Hay varios mecanismos por los que una mayor o menor biodiversidad pueden provocar un impacto en la propagación de microorganismos. En principio, lo único que está claro es que el efecto de la pérdida de especies altera el ecosistema en que éstas viven, de forma que **la transmisión de patógenos entre ellas también se ve afectada.**

En teoría, esta variación podría traducirse en un aumento o bien en una reducción de los contagios. Pero, por un motivo u otro, la desaparición de animales y plantas suele ir acompañada de una mayor incidencia de infecciones.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Algunos ejemplos son el **virus del Nilo**, una infección transmitida por mosquitos que se ha extendido desde África hasta EEUU, o el **Síndrome pulmonar por hantavirus**, una dolencia respiratoria que se contagia de ratones a humanos. En ambos casos, la expansión de los patógenos ha estado vinculada a la pérdida de especies: una menor diversidad de aves, que transmiten el patógeno a los mosquitos, ha acompañado al aumento de contagios del Virus del Nilo; mientras que el mayor riesgo de contraer un Hantavirus está relacionado con la desaparición de pequeños mamíferos. La posible asociación entre la pérdida de especies y el aumento de las infecciones es un motivo más para incrementar con urgencia esfuerzos globales para preservar los ecosistemas y la biodiversidad que los contienen.

La falta de saneamiento ocasiona la contaminación microbiana generalizada del agua potable. Las enfermedades infecciosas transmitidas por el agua se cobran anualmente hasta 3,2 millones de vidas, lo que equivale a un 6% de las defunciones totales en el mundo. La carga de morbilidad atribuida a la falta de agua, saneamiento e higiene equivale a 1,8 millones de defunciones.

Lo hasta aquí descrito es en referencia a la alteración del medio ambiente provocados por la mano del hombre, que conlleva a una situación de ruptura del equilibrio humano en sentido cósmico y social donde se ha empleado la tecnología sin una norma y un finalismo moral. Además de tener una competencia política, hay que destacar que tocan la moral individual de cada uno de nosotros, como también la ética médica.

El comportamiento *sui generis* del hombre como especie hace pensar que su presencia sobre la biosfera es de radical importancia en relación con el planeta, pues su capacidad de acción plantea interrogantes de supervivencia, de interdependencia consigo mismo y con las demás especies, junto a cuestionamientos de justicia y de responsabilidad con el futuro de la especie y de la biosfera en general. Estos interrogantes pertenecen, a la Bioética.

Existen tres corrientes bioéticas en el mundo occidental destacadas, que asumen distintas posturas filosóficas:

### BIOÉTICA UTILITARISTA

Sobre los valores del individuo se encuentran los de la sociedad, para su aplicación, un cuidadoso cálculo: costo/beneficio de las decisiones y los resultados que se obtendrían para su probable aplicación. Esta concepción del hombre seguida de un razonamiento meramente utilitarista hace que se derive hacia posiciones en la que está permitida la eutanasia y el aborto, entre otras.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL PRINCIPALISMO BIOÉTICO

Habla de cuatro principios que se consideran el núcleo teórico. Ellos son: Principio de beneficencia: Lo importante será curar; si esto no es posible, se intentará mitigar el dolor; si esto es imposible, por lo menos debemos consolar. Principio de autonomía: La autonomía surge aquí como la voz del que, sin poder hablar, no ha perdido su derecho a ser escuchado-Principio de no maleficencia: *Primum non nocere* (lo primero es no dañar) y el Principio de justicia: Contempla que todo individuo tiene derecho al igual trato igualitario con los demás seres humanos.

### BIOÉTICA PERSONALISTA CON FUNDAMENTACIÓN ONTOLÓGICA

Está fundada en principios y valores sostenidos por la moral cristiana. Es una síntesis entre la filosofía realista clásica y algunos elementos de la fenomenología contemporánea personalista. El núcleo de su filosofía –de raigambre aristotélico-tomista (cristiano católico)– consiste en afirmar que la persona es unión sustancial de alma y cuerpo, de corporeidad y alma metafísica y espiritual, y basándose en los datos de la ciencia afirma que existe el ser humano y la persona desde el momento de la concepción. Teniendo una base antropológica, el personalismo metafísico u ontológico, infiere algunos principios que podrían servir como orientación en el obrar práctico: Principio de defensa de la vida física. Principio de totalidad o principio terapéutico. Principios de libertad-responsabilidad. Y el Principio de sociabilidad y subsidiariedad.

Considero más apropiado para resolver antinomias de los modelos precedentes y al mismo tiempo para fundamentar la objetividad de los valores y de las normas, al "Modelo de Bioética Personalista ontológicamente fundamentado". Para ser coherente con mi enfoque deseo destacar, que salgo en defensa del antropocentrismo y la primacía del hombre, lo que No significa que el hombre deba ser el dueño despótico de la biosfera, sino gestor responsable de la creación y de la vida para el bien del hombre y de las generaciones futuras, pero haciendo compatible también el máximo respeto de la biosfera con el bien del hombre.

Por lo descripto previamente se puede observar que la Bioética y la Medicina están fuertemente vinculadas con el estudio de las condiciones sociales y ambientales del mundo físico, como pueden ser las condiciones del clima, la contaminación o limpieza de la atmosfera, la presencia de factores biológicos o químicos patógenos en el mundo circundante, el equilibrio de las especies animales y de su salud o los agentes virales y microbianos que compartan ciertas condiciones de vida

La trascendente relación entre el ambiente y la salud humana era conocida desde tiempos inmemoriales. Acerca de ese vínculo, la historia registró, hace unos 25 siglos,



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



un certero pensamiento de Heráclito de Éfeso, quien aseveraba que: "La salud humana es un reflejo de la salud de la tierra".

Invito a observar que nos dice el Magisterio de la Iglesia:

"La responsabilidad de salvaguardar el medio ambiente, patrimonio común del género humano, se extiende no sólo a las exigencias del presente, sino también a las del futuro".

"La responsabilidad respecto al medio ambiente debe encontrar una traducción adecuada en ámbito jurídico".

"La programación del desarrollo económico debe considerar atentamente la necesidad de respetar la integridad y los ritmos de la naturaleza porque los recursos naturales son limitados y algunos no son renovables".

"Las modernas biotecnologías tienen un fuerte impacto social, económico y político, en el plano local, nacional e internacional: se han de valorar según los criterios éticos que deben orientar siempre las actividades y las relaciones humanas en el ámbito socioeconómico y político".

"El agua, por su misma naturaleza, no puede ser tratada como una simple mercancía más entre las otras, y su uso debe ser racional y solidario".

Benedicto XVI alude ampliamente a la preocupación ecológica de nuestros tiempos y nos dice:

"Que toda persona ha de valorar el don de su libertad responsable y, fundamentar el desarrollo humano integral sobre los principios de la solidaridad y la justicia intergeneracional, teniendo en cuenta múltiples aspectos, como el ecológico, el jurídico, el económico, el político y el cultural".

Propone solidaridad entre los países en vías de desarrollo y los países altamente industrializados e insta a mejorar las instalaciones industriales con una mayor sensibilidad ecológica y así aliviar las tensiones, pero además nos dice que habría que mejorar la eficacia energética, buscar energías alternativas y redistribuir los recursos energéticos, facilitándolos a todos los países.

Por lo expuesto hasta aquí observamos que la vida humana puede verse comprometida y dañada por las contaminaciones atmosféricas, ambientales y alimentaria. Nos advierte y enseña la Iglesia en su Magisterio, nos advierte y enseña la Asociación Médica Mundial en distintas asambleas y congresos y se instala entre ellos la Bioética que tiene como tarea enseñar cómo usar el conocimiento en el campo científico-biológico para que todo el ecosistema pueda sobrevivir. Por tanto no podemos permanecer indiferentes.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CONCLUSIONES

Hemos observado cómo se puede llegar al desastre ecológico por falta de normas adecuadas y ausencia de un compromiso ético que proteja al medio ambiente. El equilibrio del cosmos y de la biosfera debe ser considerado como una de las tareas esenciales de la sociedad en el campo de la salud, la educación y la legislación.

Es tarea del médico y de las asociaciones médicas hacer que sea efectiva la prevención y la educación en relación al medio ambiente y la salud ayudando a conservar nuestra integridad.

Surge de estas apreciaciones los siguientes epílogos: El Magisterio de la Iglesia nos subraya la responsabilidad humana de preservar un ambiente íntegro y sano para todos, asumiendo la responsabilidad por nuestro accionar en el mundo y ser competentes en comprender que la vida alcanza su totalidad cuando se concibe desde la conciencia individual hacia una forma de conciencia capaz de sentir como propia, otra forma de vida no sólo para uno, sino para el prójimo. Y un segundo epílogo, plantear estrategias que requieran un análisis profundo en la búsqueda de enseñanzas y legislaciones que respondan a las necesidades que hoy nos apremian y que respondan a las necesidades humanas racionales otorgando resoluciones a los problemas ambientales con el fin de proteger, preservar y conservar los sistemas de sostén indispensables para el mundo en que vivimos.

### BIBLIOGRAFÍA

- Manual de Bioética .Elio Sgreccia. México 1996.
- Principios de Medicina Interna. Harrison.17 edición. EEUU 2009
- Vida y Ética .Publicación del Instituto de Bioética de la UCA. Año 5. Diciembre 2004.
- Vida y Ética .Publicación del Instituto de Bioética de la UCA. Año 6. Junio 2005
- <http://aica.org/> Agencia Informativa Católica Argentina.
- <http://www.zenit.org/es>. Zenit. El mundo visto desde Roma.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



## ENERGÍA, JUSTICIA Y PAZ, UNA RELECTURA DESDE EL SUR

**Mealla, Eloy Patricio**

Licenciado en Filosofía - Universidad del Salvador (USAL) – Tiene a su cargo el programa *Educación, Ética y Desarrollo* –Fac. de Ciencias Sociales-USAL. Profesor en la Facultad de Ciencias Sociales USAL, en la Universidad de Morón y en la Universidad Nacional de Moreno. <http://educacioneticaydesarrollo.blogspot.com.ar> Correo Electrónico: [eloymealla@gmail.com](mailto:eloymealla@gmail.com)

### RESUMEN

Los problemas ambientales, el agotamiento de los recursos naturales y la inseguridad alimentaria sobresalen en la actualidad entre los principales problemas referidos al desarrollo integral de personas y pueblos, y su no resolución pone en serio riesgo la paz.

### PALABRAS CLAVE

Energía, Desarrollo, Ética, Justicia, Paz.

El deterioro ambiental, el agotamiento de los recursos naturales y la inseguridad alimentaria sobresalen en la actualidad entre los principales problemas referidos al desarrollo integral de personas y pueblos.

En nuestra región la reprimarización de su economía y el neoextractivismo emergen como las principales panaceas, y son, al mismo tiempo, en gran medida, los principales obstáculos para un desarrollo diversificado, sustentable y equitativo.

Estos y otros fenómenos afines vienen adquiriendo una gravedad que requiere una mayor toma de conciencia de sus consecuencias, ante lo cual es indispensable una más intensa respuesta de las instituciones públicas y una movilización de la sociedad, tanto a nivel local como internacional. De modo particular, la forma de obtención de la energía sobresale especialmente entre los dilemas políticos y económicos, y, por lo tanto éticos, que se deben afrontar en la actualidad.

En relación a todo ello, el Pontificio Consejo Justicia y Paz publicó recientemente el documento *Energía, Justicia y Paz*, que constituye una sólida reflexión sobre la energía y la protección del medio ambiente, en relación con la vida de las poblaciones, especialmente las más vulnerables. Asimismo constituye una contribución notable a la reflexión crítica sobre el rumbo del desarrollo actual de pueblos y personas.<sup>157</sup>

---

<sup>157</sup> Pontificio Consejo Justicia y Paz, *Energía, Justicia y Paz*, Librería Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2014.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La presente ponencia se propone, siguiendo la inspiración de dicho texto, que tiene la virtud de conectar el tema de la *energía* -a primera vista no habitual en la mirada religiosa- con la *justicia y la paz*, éstas más nítidamente pertenecientes a la tradición y a la práctica socialcristiana. Sólo podremos hacer aquí una breve y selectiva relectura desde el sur, donde somos especialmente víctimas del cuadro descrito, pero también, a nuestro modo, corresponsables.

Por lo tanto, imposibilitados de hacer ahora una presentación y comentarios completos del referido documento, solamente mencionaremos resumidamente los objetivos que se proponen, a la manera, no de un nuevo diagnóstico, sino como un verdadero programa de acción. Ellos son:

- Contribuir a colocar el tema energético dentro de una amplia visión del desarrollo, saliendo de análisis sectoriales limitantes y de razonamientos que solo persiguen factibilidades técnico-económicas.
- Demostrar que algunas políticas y algunos enfoques de los temas energéticos resultan insostenibles.
- Demostrar igualmente que la energía puede y, por lo tanto, debe ser manejada como un factor clave para el desarrollo y la paz.
- Establecer principios y criterios de juicio accesibles a todos.
- Alentar la elaboración de algunas propuestas concretas para una gestión armoniosa de la energía.

También se pone de relieve que la energía, en cuanto que es un factor primario para la vida en cualquiera de sus manifestaciones, debe ser colocada en el centro de las discusiones como un ingrediente esencial que hace al desarrollo integral.

Ahora bien, en una primera aproximación al tema, se podría decir que la cuestión energética es un tema exótico para el pensamiento cristiano y de hecho casi nulamente tematizado por la teología y las enseñanzas del magisterio de la Iglesia. A lo sumo, la energía, entendida como una capacidad de la materia, podría formar parte de algún capítulo de un tratado sobre la Creación o de la Cosmología tradicionales

Tal vez en nuestra época, Teilhard de Chardin -autor de *La energía humana*, entre otras célebres obras- tuvo un papel precursor en llamarnos la atención sobre el valor, podríamos decir, trascendente de la energía. Por otro lado, en conexión con nuestro tema, y ya más cercano a nosotros, correspondió a Juan Pablo II haber incorporado a la doctrina social de la Iglesia la preocupación no sólo por la "destrucción irracional del



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ambiente natural" sino también por lo que denominó la «ecología humana» y la «ecología social»".<sup>158</sup>

En realidad, la reflexión cristiana en el ámbito latinoamericano ya se había manifestado al respecto, señalando, por ejemplo, que "si no cambian las tendencias actuales, se seguirá deteriorando la relación del hombre con la naturaleza por la explotación irracional de sus recursos y la contaminación ambiental, con el aumento de graves daños al hombre y al equilibrio ecológico". Y se agrega: "de modo que el dominio, uso y transformación de los bienes de la tierra, de la cultura, de la ciencia y de la técnica, vayan realizándose en un justo y fraternal señorío del hombre sobre el mundo, teniendo en cuenta el respeto de la ecología".

Y seguramente teniendo en cuenta lo que ya comenzaba a denominarse hacia mediados de los años 70 como desarrollo sustentable "se reitera la exigencia de preservar los recursos naturales creados por Dios para todos los hombres, a fin de transmitirlos como herencia enriquecedora a las generaciones futuras". Al mismo tiempo, se afirma "la necesidad de una profunda revisión de la tendencia consumista de las naciones más desarrolladas: deben tenerse en cuenta las necesidades elementales de los pueblos pobres que forman la mayor parte del mundo".<sup>159</sup>

Más recientemente en el *Documento de Aparecida*, se nos ofrece una síntesis compacta de lo que podríamos llamar una perspectiva y contribución desde el sur al problema energético y ecológico. Por un lado se despliega, una mirada positiva, alejada de cualquier maniqueísmo espiritualista, que reconoce la bondad de la creación e invita a contemplarla y cuidarla como "casa de todos los seres vivos y matriz de la vida del planeta".<sup>160</sup>

Al mismo tiempo, se exhorta a ejercitar responsablemente las actividades humanas sobre la tierra y los recursos -en particular los energéticos, agregamos nosotros- para que puedan rendir todos sus frutos en su destinación universal.

También casi al pasar se indica la necesidad de educar para un estilo de vida sobrio, y solidario con "las poblaciones más frágiles y amenazadas por el desarrollo depredatorio,

---

<sup>158</sup> Juan Pablo II, Carta Encíclica *Centesimus Annus*, n°38, 1991.

<sup>159</sup> III Conferencia del Episcopado Latinoamericano, *Documento de Puebla*, n° 139, 327, 496, 1236, Puebla, México, 1979.

<sup>160</sup> V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, *Documento de Aparecida*, n°474, Aparecida, Brasil, 2007.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



y apoyarlas en sus esfuerzos para lograr una equitativa distribución de la tierra, del agua y de los espacios urbanos".

Creemos que aquí se está dando un buen sustento para fundamentar y rediseñar una *Educación para el Desarrollo*<sup>161</sup>, buscando "un modelo de desarrollo alternativo, integral y solidario, basado en una ética que incluya la responsabilidad por una auténtica ecología natural y humana".

Probado sumariamente, el interés tanto a nivel universal como regional de la doctrina social de la Iglesia por los problemas ambientales, a continuación mencionaremos sucintamente dos de los problemas, a nuestro entender más acuciantes en América Latina, en relación a la energía y a la utilización de los recursos naturales.

En primer lugar, señalaremos el dilema ético que se presenta en muchos de los países de la región que se plantean volcarse a la producción de biocombustibles a costa de postergar la seguridad alimentaria de sus poblaciones. En realidad, es una vieja tentación que aqueja a nuestras economías en épocas de alza (habitualmente pasajeras) de los productos primarios, también llamados *commodities*, que lleva a concentrarse unilateralmente o a especializarse en el monocultivo orientado a satisfacer la atractiva demanda externa. Cuando esta decae, el país que no previó la diversificación de su producción comprobará los efectos nocivos de la monoproducción intensiva tanto a nivel biológico como humano. Desertificación y pobreza, es un binomio bien conocido.

Otro fenómeno conectado estrechamente con el anterior es el auge del simple extractivismo o neoextractivismo, en cuanto que se vuelve a una rudimentaria etapa de la producción, ya experimentada en América con altos costos humanos desde los tiempos de la Conquista, y con nulos efectos en cuanto a la calidad de vida de la mayoría de las poblaciones. Hoy el extractivismo ha vuelto en muchos con tecnologías refinadas, como por ejemplo las perforaciones petrolíferas mediante el método de fracturación hidráulica (*fracking*), con nocivas consecuencias ambientales y sociales comprobadas en muchos casos, pero mientras tanto con suculentas ganancias para las empresas que obtienen dudosas concesiones, seguramente perjudiciales a mediano y largo plazo.

Estos dos casos alcanzan para que se pueda sostener que la energía, su extracción, producción, transporte y consumo, al igual que otros aspectos conexos, no son simples

---

<sup>161</sup> Para la profundización de este concepto ver Mealla, Eloy (comp), Educación y Ética para Otro Desarrollo, Ed. La Crujía, Buenos Aires, 2013



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



cuestiones técnicas, sino que su conexión con la vida humana y el cuidado de la naturaleza exigen una evaluación ética conectada con el bien común.

La ausencia de esta perspectiva impide ver que la falta de acceso y el disfrute de las fuentes energéticas son desigualmente injustas, y ponen seriamente en riesgo la convivencia humana como advierte el documento del Consejo Pontificio Justicia y Paz arriba referido.

Hay sectores que se han convencido de la gravedad del problema y de la urgencia de tomar medidas para remediarlo. De este modo, se destaca como solución posible la llamada teoría del decrecimiento, reconociendo que no se puede seguir produciendo y consumiendo como hasta ahora, pues el planeta ya no tiene capacidad en recursos para sostener el ritmo del crecimiento actual.<sup>162</sup>

Los partidarios del decrecimiento deberían reconocer antes que nada que no todos producen y consumen de la misma manera, hay una gran desigualdad al respecto. O sea, cada vez hay menos que consumen más insaciablemente, y hay cada vez más personas que consumen menos sin cubrir siquiera sus necesidades mínimas. Surgen entonces varios interrogantes: ¿todos deben decrecer?, ¿todos al mismo tiempo? En todo caso, habrá que aceptar el decrecimiento pero mediante una "transición justa", distinguiendo ritmos, responsabilidades, y adecuadas compensaciones.

También es cierto que algunos consideran demasiado catastróficos y pesimistas los pronósticos acerca de la escasez o agotamiento de los recursos para que haya que ponerle límites al crecimiento. A favor de sus argumentos estarían las nuevas tecnologías supuestamente más limpias y eficientes que neutralizarían o disminuirían los efectos negativos. Sin embargo, los anuncios de crisis o trastornos climáticos se han venido verificando en forma creciente: efecto invernadero, contaminación del agua y del aire, erosión, pérdida de biodiversidad, reducción de emisión de gases, etc., afectando especialmente a los más pobres que tienen menos recursos para hacerles frente.

En conexión con lo anterior, muchos discursos y prácticas acerca de la sustentabilidad no van más allá de lo que se ha denominado una "sustentabilidad débil", al estar impregnada de cierto voluntarismo que a lo sumo impulsa programas de remediación ambiental pero sin alcanzar a remover las causas originantes de los problemas ambientales. Por el contrario, una "sustentabilidad fuerte" y auténtica debería ser capaz

---

<sup>162</sup> Para un estado del debate ver: Lluch Frechina, Enrique "¿Crecimiento o decrecimiento? A propósito de los últimos 50 años" Sociedad y Utopía. Revista de Ciencias Sociales, n° 42. Noviembre de 2013.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de modificar primeramente el modo de producir y consumir en los países más poderosos, con los correspondientes aumentos adecuados en el Sur, para encaminarse hacia un nivel de vida más equilibrado para todos.

Alcanzarlo es una meta difícil y supone una coordinación global capaz de conducirla. Aquí vale la pena volver sobre un punto clave desde el punto de vista propositivo que propone el Consejo Pontificio Justicia y Paz cuando manifiesta la necesidad de la tutela de la cuestión ambiental y, si es necesario, ponerla bajo algún tipo de instancia gubernativa supranacional. Esta proposición enlaza con otra propuesta más general sobre la conveniencia de ir encaminándose hacia la instauración de una autoridad universal que la Santa Sede ha venido reiterando en varias oportunidades.<sup>163</sup>

En el caso de la gestión de la energía, marcada por conflictos y por injusticias, se considera muy apropiado buscar los caminos que permitan lograr las condiciones necesarias en este sector para el bien común mundial, respecto al cual la actual gobernabilidad resulta ineficaz, especialmente ante algunos oligopolios multinacionales que operan en el sector de la energía.

Si bien las dificultades para implementar un gobierno mundial y lograr acuerdos equitativos son múltiples y complejas, es igualmente cierta la insuficiencia del "solo" mercado como mecanismo útil de gobierno. Aunque loables, numerosas iniciativas promovidas por la sociedad civil, a favor de una mayor vigilancia, transparencia y seguimiento de las actividades en el sector, son insuficientes.

En definitiva, si pasamos revista a nivel mundial a muchos enfrentamientos actuales, publicitados la mayor de las veces como conflictos étnicos o religiosos, en realidad son pantallas que esconden conflictos relacionados con la posesión y utilización de recursos energéticos. En Latinoamérica, la escalada extractivista y la reprimarización de la economía vuelven especialmente frágiles a los países, muchas veces anclados en antiguas particiones nacionalistas que impiden una política de conjunto para enfrentar esos y otros problemas. Es por eso que se vuelve todavía más imperioso alcanzar una mayor y eficiente integración como región que aseguren una vida más justa y en paz para todos.

---

<sup>163</sup> Mealla, Eloy, "Autoridad pública universal", Vida Pastoral n° 331, Buenos Aires, agosto 2014.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CONFIANZA, EMPATÍA Y PERDÓN. NOCIONES FUNDAMENTALES PARA LA COMPRENSIÓN DEL DESARROLLO DE LA PERSONA Y DE LA ARMONÍA SOCIAL Y RELIGIOSA

**Moreno, José Eduardo**

#### RESUMEN

El objetivo de este trabajo es presentar el descubrimiento de la noción de perdón por parte de la psicología científica contemporánea, que ya no la considera como una noción restringida a los estudios filosóficos o teológicos. Además la noción de perdón, desde la perspectiva de la psicología del desarrollo, supone el previo desarrollo de la confianza interpersonal y la capacidad empática. Se parte del supuesto de que la confianza en el otro y la capacidad de ponerse en el lugar del otro (empatía), posibilitan el establecimiento de actitudes prosociales, entre las cuales la capacidad de perdonar es una de las más importantes para lograr la armonía en los vínculos interpersonales y en la sociedad.

La confianza básica permite abrirnos a los otros, establecer relaciones interpersonales de cooperación (no conflictivas y duraderas) y nos abre al "Otro", a Dios.

La continua evaluación del comportamiento del otro en la construcción de confianza, introduce una mirada paradójica de la misma, es decir de un confiar "desconfiado" y es justamente esta paradoja la que conlleva a que la confianza opere bajo una regulación basada en los datos que se derivan del comportamiento del otro en el manejo de dicha "confianza", no es una confianza ingenua. A diferencia de la credulidad la confianza permite correr riesgos calculados, supone una adecuada utilización de la duda y la sospecha y nos abre al otro.

La empatía es una habilidad social fundamental que permite al individuo anticipar, comprender y experimentar el punto de vista de otras personas. El superar el egocentrismo y desarrollar la capacidad de ponerse en el lugar del otro juegan un rol importante en la gestación de conductas activas y en la disminución de las agresivas.

La noción de perdón fue incorporada muy recientemente al léxico de la psicología científica; para Coleman el acto de perdonar supone una disposición a confiar, a dejar abierta la relación y no cerrarla por el agravio cometido. Supone confiar en el otro y en la posibilidad de reconstruir un vínculo deteriorado. R. Enright considera a la capacidad de perdonar como el indicador de haber alcanzado el estadio más desarrollado de la evolución sociomoral de la persona. Sin la capacidad de perdonar no es posible la armonía social y la convivencia interreligiosa.

#### PALABRAS CLAVE:

Perdón, empatía, confianza, convivencia religiosa, cultura del encuentro.

"Lo ideal para el que odia es destruir al objeto odiado sin que a él le pase nada. Aun así, odiar tiene su precio. Constituye el paradigma del sentimiento al que conviene muy claramente el calificativo de sentimiento patológico. No consigue lo que se propone: desvincularnos del objeto que odiamos. (...) Si con odiar se pretendía hacer desaparecer al objeto de nuestro mundo, no sólo no lo hemos conseguido sino que, más aún, se ha introducido en nosotros mismos definitivamente".

Carlos Castilla del Pino (2000, p. 296).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"Oh, Señor, hazme un instrumento de Tu Paz.  
Donde hay odio, que lleve yo el Amor.  
Donde haya ofensa, que lleve yo el Perdón.  
Donde haya discordia, que lleve yo la Unión."  
San Francisco de Asís

### INTRODUCCIÓN

La convivencia humana en general y la religiosa en particular suponen que las personas tengan fe en el otro, se abran al otro (confianza), puedan ponerse en el lugar del otro (empatía) y sean capaces de perdonar; de este modo es posible impedir que se imponga en las situaciones de agravio el odio sobre el amor de caridad. La psicología del desarrollo puede ayudarnos a una mejor comprensión de estas nociones (confianza, empatía y perdón) y a una educación para la convivencia que permitan la construcción de las culturas del encuentro en camino hacia la civilización del amor.

El objetivo de este trabajo es presentar el descubrimiento de la noción de perdón por parte de la psicología científica contemporánea, que ya no la considera como una noción restringida a los estudios filosóficos o teológicos. Además la noción de perdón, desde la perspectiva de la psicología del desarrollo, supone el previo desarrollo de la confianza interpersonal y la capacidad empática. Se parte del supuesto de que la confianza en el otro y la capacidad de ponerse en el lugar del otro (empatía), posibilitan el establecimiento de actitudes prosociales, entre las cuales la capacidad de perdonar es una de las más importantes para lograr la armonía en los vínculos interpersonales y en la sociedad, así como también la convivencia interreligiosa.

La mayoría de las corrientes psicológicas contemporáneas coinciden en afirmar que las experiencias infantiles de los primeros cinco años de vida son determinantes en el desarrollo de sus creencias, modos de relacionarse, habilidades sociales y estilos de personalidad. Del mismo modo, el sistema personal de valores también se estructura a partir de dichas experiencias tempranas en las que se conforman actitudes hacia la realidad y hacia el otro, como también se desarrollan sentimientos sociales, morales y religiosos.

### LA CONFIANZA

La confianza básica (Rotter, 1971) permite abrirnos a los otros, establecer relaciones interpersonales de cooperación (no conflictivas y duraderas) y nos abre al "Otro", a Dios.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La continua evaluación del comportamiento del otro en la construcción de confianza, introduce una mirada paradójica de la misma, es decir de un confiar "desconfiado" y es justamente esta paradoja la que conlleva a que la confianza opere bajo una regulación basada en los datos que se derivan del comportamiento del otro en el manejo de dicha "confianza", no es una confianza ingenua. A diferencia de la credulidad la confianza permite correr riesgos calculados, supone una adecuada utilización de la duda y la sospecha y nos abre al otro.

El Estudio Mundial de Valores considera como una de sus variables centrales la confianza que la gente tiene en el prójimo. El Estudio Mundial de Valores<sup>164</sup> es una encuesta que desde los años 80 se aplica cada cinco años a muestras representativas nacionales en más de 60 países de los 5 continentes. En el concierto de las naciones evaluadas, aquellas con altos niveles de desarrollo tienen niveles de confianza entre el 60% y el 80%, se caracterizan por habitantes que confían en el prójimo. La confianza interpersonal ha disminuido entre 1996 (20%) y 2000 (16%) en América Latina. El primer rasgo característico que sobresale de la cultura latinoamericana son los bajos niveles de confianza interpersonal, es decir que responden negativamente a la pregunta acerca de si "se puede confiar en la mayoría de las personas". Esta actitud de los habitantes de cada país hacia su prójimo está en la base de las actitudes hacia las instituciones, la democracia, la política y la economía. La confianza interpersonal es considerada un requisito previo para el desarrollo de una participación política efectiva, y también es necesario un sentimiento de confianza para el funcionamiento de las reglas del juego democrático. Una sociedad que no confía en sus pares, difícilmente podrá confiar en sus líderes y en las instituciones a las que éstos representan (Koenning, 1999).

Cabe señalar que la confianza interpersonal se establece en los primeros años de vida, especialmente mediante una buena relación temprana con la madre. En la medida que el bebé, encuentra en sus vínculos inmediatos a un ser capaz de captar cuáles son sus necesidades y responder a sus demandas, como también capaz de contener sus ansiedades y temores, comienza a confiar en el mundo, en los otros, en su madre que va a hacerse cargo de sus requerimientos para sobrevivir y desarrollarse.

---

<sup>164</sup> La World Values Survey (Encuesta mundial de valores = WVS) es un proyecto de investigación global que explora los valores y opiniones de la gente, como cambian con el tiempo y cuál es el impacto social y político que tienen. Es llevado a cabo por una red mundial de científicos sociales y políticos. La WVS mide, observa y analiza: el apoyo a la democracia, la tolerancia hacia extranjeros y minorías étnicas, el apoyo a la igualdad sexual, el papel de la religión y los cambios en niveles de religiosidad, el impacto de la globalización, las actitudes hacia el medio ambiente, el trabajo, la familia, la política, la identidad nacional, la cultura, la diversidad, la inseguridad y el bienestar del individuo.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



E. H. Erikson (1950) afirma que el recién nacido es un ser vulnerable e indefenso, pero por suerte tiene una madre a su disposición, una familia que ayuda y protege a dicha madre, una sociedad que sostiene a las familias y posee tradiciones y costumbres que confieren continuidad a los sistemas de cuidado y educación. El vínculo madre-hijo y el contexto familiar y sociocultural son claves en la apertura al otro y al mundo.

La confianza establecida de este modo permite trascender al propio yo, facilita el descentrarse y el estar disponible. Nos prepara para conocer al otro, a identificarnos con él, comprenderlo y de este modo poder compartir sus alegrías y tristezas.

Convivir es compenetrarse, avenirse, entenderse, departir, relacionarse, cohabitar. Es la forma de trato que se dispensan entre sí las personas que comparten un mismo espacio; viven en compañía. Para que la convivencia sea posible y fecunda se requiere, por lo tanto, no sólo de la apertura al otro que nos brinda la confianza, sino además aprender a escuchar, a comprender por qué actúa o lleva su vida de ese modo, es decir comprender que cada ser humano vive una interioridad.

### LA EMPATÍA

La empatía es una habilidad social fundamental que permite al individuo anticipar, comprender y experimentar el punto de vista de otras personas. Davis (1983) describe dos componentes centrales de la empatía: la preocupación empática (sentimientos de preocupación y tristeza ante la necesidad de otra persona) y la toma de perspectiva (la habilidad para comprender el punto de vista de la otra persona).

El superar el egocentrismo y desarrollar la capacidad de ponerse en el lugar del otro juegan un rol importante en la gestación de conductas activas y en la disminución de las agresivas.

En las últimas décadas se ha puesto de relieve la importancia de la empatía en la disposición prosocial de las personas y su función inhibidora de la agresividad (Mestre, Frías y Samper, 2004). En un trabajo de revisión de los estudios sobre el tema Nancy Eisenberg (2000) plantea la importancia de la empatía en el desarrollo social y moral de las personas, entendida como una respuesta emocional que procede de la comprensión del estado o situación de otra persona y es similar a lo que la otra persona está sintiendo. Por lo tanto, la respuesta empática incluye la capacidad para comprender al otro y ponerse en su lugar, a partir de lo que se observa, de la información verbal o de información accesible desde la memoria (toma de perspectiva) y además la reacción afectiva de compartir su estado emocional, que puede producir tristeza, malestar o ansiedad. La empatía así entendida desempeñaría un papel central en la disposición prosocial de las personas (Moreno y Fernández, 2011).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Diversas investigaciones confirman que la religiosidad está asociada a la empatía y la compasión, siendo además un poderoso facilitador de conductas prosociales. Aunque también se debe admitir que los miembros de organizaciones seculares de ayuda poseen una capacidad de donación similar (Norenzayan, 2008).

Una investigación de Francis, Croft, & Pyke (2012) se propuso evaluar la asociación entre la empatía y las imágenes de Dios en una muestra de 5.993 adolescentes (13-15 años) del Reino Unido de Gran Bretaña. Los resultados muestran que la afiliación o identidad religiosa (por ejemplo, cristiana, judía o musulmana) y la asistencia religiosa son menos relevantes en cuanto a la diferenciación de la capacidad de empatía, que las imágenes de Dios que los jóvenes poseen. La imagen de Dios como un Dios de misericordia se asocia con las puntuaciones más altas de empatía, mientras que la imagen de Dios como un Dios de justicia se asocia con las puntuaciones más bajas de empatía. Estos resultados sugieren que las medidas de religiosidad externa como la asistencia religiosa y afiliación religiosa no son el medio más eficaz para evaluar la importancia de la religión en una persona, de la religiosidad intrínseca. A pesar de ello existen muchas investigaciones que, por ejemplo, demuestran que la religiosidad y la asistencia a la iglesia están asociadas con un mayor voluntariado social (Marris et al., 2000) y con las donaciones de sangre (St. John & Fuchs, 2005).

Los estudios con adolescentes de Muñoz, Navas y Graña (2005) afirman que la participación activa en la religión a la que se pertenece protege del ejercicio de conductas antisociales en todas las edades, pero muy especialmente en la adolescencia. Parece obvio que las personas que participan de una religión tienen un sistema de valores estricto con respecto a los comportamientos desviados. Los resultados obtenidos por avalan los estudios que muestran cómo la baja religiosidad se relaciona positivamente con el uso de drogas y la conducta delictiva (Ruiz, Lozano y Polaino, 1994) o, de forma contraria, aquellos que encuentran como la religión y la moralidad son valores muy relevantes para la protección del adolescente frente a las conductas desviadas. Todo indica que un adecuado sistema de normas y creencias personales puede servir de control interno para no participar en comportamientos desadaptativos.

### EL PERDÓN

La noción de perdón fue incorporada muy recientemente al léxico de la psicología científica; para Coleman (1998) el acto de perdonar supone una disposición a confiar, a dejar abierta la relación y no cerrarla por el agravio cometido. Supone confiar en el otro y en la posibilidad de reconstruir un vínculo deteriorado. Fitzgibbons (1998) considera que el perdón opera directamente sobre la emoción del enojo y sobre la hostilidad, el rencor y el odio, disminuyendo su intensidad. Es de nuestro interés el poder verificar



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



esta interacción que resalta no sólo el factor positivo del perdonar, sino también el carácter de inhibidor de las respuestas agresivas.

R. Enright considera a la capacidad de perdonar como el indicador de haber alcanzado el estadio más desarrollado de la evolución sociomoral de la persona. Sin la capacidad de perdonar no es posible la armonía social y la convivencia interreligiosa.

El perdón nos hace sentir bien no tanto por el bien que deriva al ofensor, sino porque al estar en condiciones de perdonar nos liberamos del ofensor que dentro de nosotros renueva constantemente la ofensa, nos hace padecer a cada instante el sentimiento de ser ofendido.

El perdón permite cerrar la herida, cicatrizarla. El esfuerzo defensivo deja de ser necesario y la energía psicológica que involucraba queda disponible para alcanzar sus metas.

Pero el perdón libera al ofendido de su odio, no al ofensor de su responsabilidad. Supone cancelar el odio hacia el ofensor, no implica eximirlo de la responsabilidad del acto cometido.

El perdonar implica complejos procesos cognitivos y volitivos; comprende un proceso de resignificación, de revisar lo ocurrido y reestructurar la interpretación realizada en su momento, para de este modo poder enfrentar un futuro diferente y dejar de estar anclado al pasado. Implica la posibilidad de elaborar una nueva interpretación de ciertos actos, pero además exige un compromiso de una nueva relación. Es un acto voluntario por el cual se adopta libremente una actitud que facilita el arrepentimiento del ofensor y colabora con la reparación de la ofensa.

Robert Enright (1991) cuando considera el perdón interpersonal en el proceso terapéutico adopta la definición de J. North (1987), que especifica las siguientes características del proceso de perdonar:

1. Generalmente las personas tienen emociones negativas hacia los otros antes de perdonarlos.
2. Al perdonar al otro reducen esa emoción negativa.
3. Aun cuando tienen un derecho moral para estar resentidos, dejan de estarlo.
4. La nueva relación con el otro es una relación de amor.
5. Aunque saben que el otro no tiene ningún derecho moral respecto de ese vínculo de amor, sin embargo le es ofrecido libremente.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



12. Surgen sentimientos de compasión.
13. Aceptación y absorción del sufrimiento y daño recibido. A. E. Bergin (1988) afirma que el absorber el dolor inferido posee el efecto paradójico de brindar alivio, de liberar a la ofensa de las emociones que la acompañan.
14. Reconocer que en el pasado ha necesitado del perdón por parte de otros.
15. Reconocer y aceptar que la ofensa lo ha cambiado.
16. Los afectos negativos hacia el ofensor decrecen y se incrementan los positivos. Comienza la liberación característica del perdonar.
17. Surge un sentimiento de liberación interior según lo describe Fitzgibbons (1986).

En la psicología contemporánea las nociones de perdón y de convivencia suponen también el abordaje del papel de la agresividad en el desarrollo psíquico.

Erich Fromm (1964), como muy pocos psicólogos en este siglo, ha intentado descubrir en el corazón del hombre y en el análisis de la sociedad las claves para diseñar una estrategia para la armonía, la paz y la convivencia. Sus ideas acerca de la destructividad del hombre (Fromm, 1980) son muy originales y constituyen un verdadero aporte de la psicología para un mundo en que reine la armonía social y religiosa.

Fromm distingue dos acepciones de la noción de paz. En sentido positivo es un estado fraternal de armonía entre los hombres. En sentido negativo es la ausencia de guerra, la no utilización de la fuerza para el logro de determinados fines.

Lógicamente se adhiere a la noción positiva de paz y considera su mejor expresión la dada por el concepto profético de tiempo mesiánico, es decir, la época en que los hombres vivirán en armonía entre sí y con la naturaleza. Un momento en el que los hombres alcanzarán su pleno desarrollo, el despliegue pleno de su capacidad de razonar y de amar. Nos dice que la palabra hebrea "shalom" utilizada para designar paz en el Antiguo Testamento, expresa la idea de totalidad, armonía y plenitud.

Hoy en día predomina la noción negativa de paz como evitación de la guerra. Las estrategias de paz se basan en este sentido de la noción. De este modo, los estrategas de la paz contemporáneos proponen el establecimiento de un poder supranacional con la suficiente capacidad disuasiva para evitar guerras y conflictos bélicos (Organización de las Naciones Unidas, gobierno mundial). Proponen el equilibrio de fuerzas y de poder suponiendo que el hombre siempre actúa racionalmente, es decir que si utilizar la fuerza contradice su interés, su razón le aconsejará no pelear. Así nació el cálculo bélico con



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



juegos de simulación para analizar alternativas. Pero con la guerra nuclear, química o biológica, la fuerza ha perdido su racionalidad, la victoria bélica ya no asegura los fines pues puede llevar a la propia destrucción. Para Fromm los luchadores por la paz no se deben hacer ninguna ilusión sobre la racionalidad de la fuerza, sino en llegar al corazón de cada persona.

Los sistemas de valores y en especial los valores religiosos tienen una importancia fundamental en el modo de reacción frente a situaciones hostiles. Según Bock (2002) y Cjeka y Bamat (2003) el papel de la religión en situaciones de conflicto, y especialmente lo que los dirigentes y fieles religiosos pueden hacer para fomentar la pacificación y la reconciliación, son ámbitos acerca de los cuales todavía sabemos demasiado poco, aunque se están haciendo progresos para llegar a comprenderlos mejor. La religión es fuente de reconciliación en virtud de su postura y de sus compromisos a favor de la paz y la justicia, y las perspectivas de perdón que ofrece.

En un estudio realizado por L. M. Rodríguez y J. E. Moreno (2013) en la ciudad de Paraná (Entre Ríos) y en la ciudad Autónoma de Buenos Aires con 673 adolescentes y jóvenes de ambos sexos, la totalidad de la muestra fue dividida en tres subgrupos teniendo en cuenta el nivel de práctica religiosa, a saber: no practicantes (n= 139), practicantes ocasionales (n= 250) y practicantes (n= 284). Mediante la administración del Cuestionario de Actitudes ante Situaciones de Agravio (Moreno y Pereyra, 2004) se observó que los sujetos practicantes dieron respuestas menos agresivas (escala de Venganza, Rencor y Reacción hostil) respecto de los practicantes ocasionales, como también de los no practicantes. Con respecto al perdón, los sujetos practicantes presentan esta actitud ante la situación de ser agraviados en mayor medida que los sujetos no practicantes y que los practicantes ocasionales.

Finalmente queremos señalar que estas tres nociones consideradas (Confianza, Empatía y Perdón), que están íntimamente relacionadas con la religiosidad, como demuestran los estudios psicológicos presentados, deben ser tenidas en cuenta en la educación para la convivencia social e interreligiosa.

### BIBLIOGRAFÍA

- Berguin, A. E. (1988). Three contributions of spiritual perspective to counseling, psychotherapy and behavioral change, *Counseling and Values*, 33, pp. 21-31.
- Bock, J. G. (2002). *Sharpening conflict management: Religious leadership and the two-edged sword*. Westwood, Connecticut: Praeger.
- Castilla del Pino, Carlos (2000). *Teoría de los sentimientos*. Barcelona: Tusquets editores.







## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Moreno, José Eduardo y Pereyra, Mario (2004). *Cuestionario de Actitudes ante Situaciones de Agravio. Manual, versión actualizada: marco teórico, validación, administración e investigaciones*. Lima: Editado por: Universidad Peruana Unión. Facultad de Educación y Ciencias Humanas.
- Muñoz, J. J., Navas, E., y Graña, J. L. (2005). Factores psicológicos de riesgo y protección para la conducta antisocial en adolescentes. *Actas españolas de psiquiatría*, 33(6), pp. 366-373.
- Norenzayan, Ara & Shariff, Azim F. (2008). The Origin and Evolution of Religious Prosociality. *Science*, 332, pp. 58-62.
- North, J. (1987). Wrongdoing and forgiveness. *Philosophy*, 62, pp. 499-508.
- Rodríguez, Lucas Marcelo y Moreno, José Eduardo (2013). Religious practice and Attitudes towards Offenders. *Psychology*, 4(8), pp. 622-628.
- Rotter, J. B. (1971) Generalized expectancies for interpersonal trust. *American Psychologist*, 26, pp. 443-452.
- Ruiz, P, Lozano E y Polaino, A. (1994). Variables personales, familiares y patrones de consumo de alcohol y drogas ilegales en el adolescente. *Anales de Psiquiatría*, 10, 157-162.
- St. John, C & Fuchs, J. (2005). The heartland responds to terror: Volunteering after the bombing of the Murrah Federal Building. *Social Science Quarterly*, 83, pp. 397-415.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ARMAS DE DESTRUCCIÓN EN MASA Y SUPERVIVENCIA DE LA HUMANIDAD

**Pfirter, Rogelio**

Ex embajador en el Reino Unido, fue director de la CONAE, la Agencia Argentina-Brasileña y ex Director-General de la Organización para la Prohibición de Armas Químicas. Premio Interfaith del Consejo Mundial de Cristianos y Judíos.

La eliminación y no proliferación de las denominadas "armas de destrucción en masa" (nucleares, químicas y bacteriológicas) y de los misiles usados para desplegarlas, ocupan un lugar prioritario en la agenda de la seguridad internacional. Ello es así porque, en distinto grado, esos tres tipos de armas tienen la capacidad de producir daños particularmente catastróficos, indiscriminados y duraderos sobre la vida.

#### ARMAS NUCLEARES

Las armas nucleares tienen el mayor potencial destructivo. El costo en vidas y bienes de un incidente nuclear sería inconmensurable.

Los grandes arsenales atómicos fueron desarrollados durante la Guerra Fría, fundamentalmente por EEUU y la Unión Soviética que en ese período llegaron a acumular conjuntamente más de 65000 armas de ese tipo.

A partir de la caída del muro de Berlín, Washington y Moscú redujeron progresivamente sus inventarios y reformularon parte de sus doctrinas estratégicas, dando lugar a un proceso sostenido de contracción y reajuste nuclear cuyos méritos no pueden ser desconocidos

Ese proceso recibió un significativo empuje cuando, en 2009, el presidente Obama proclamó su aspiración de un mundo libre de armas nucleares y prometió impulsar una agenda concreta en ese sentido. Dos años después, EE.UU. y Rusia firmaron el Nuevo Tratado de Reducción de Armas Estratégicas (New START), que limita el número de ojivas y lanzadores desplegados por cada uno a 1500 y 800, respectivamente, y tiene una duración prevista de diez años. Esto es muy positivo.

Sin embargo, el desarme nuclear es tan prioritario hoy como antes de New START, porque el arsenal atómico combinado de Rusia y EEUU sigue siendo substancial. A eso se suma que las doctrinas respectivas continúan asignado un papel crucial a la capacidad disuasiva de las armas nucleares y que siempre existe el peligro de que, en forma premeditada o accidental, aquellas sean detonadas.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



En consecuencia, se espera que Washington y Moscú tomen medidas para mitigar aún más los riesgos nucleares. Por ejemplo, reduciendo adicionalmente sus arsenales, circunscribiendo a límites todavía más estrechos las hipótesis para el despliegue y el uso de ese tipo de armas e introduciendo mayores complejidades de tiempo y forma en los protocolos operativos.

También se les pide que fortalezcan las garantías de no atacar con armas atómicas a países no nucleares y renunciar expresamente a ser los primeros en usarlas. La actual doctrina rusa, por ejemplo, contempla la posibilidad de un primer uso frente a un ataque convencional, algo que la propia URSS había rechazado.

Tales progresos sólo serán alcanzables a través del diálogo y de negociaciones bilaterales. De allí la preocupación por la crisis de Ucrania, que ha causado un grave deterioro en la relación entre Occidente y Rusia. De hecho, los canales de comunicación en temas estratégicos están seriamente afectados y está en duda la próxima renovación del acuerdo en vigor entre ambos países sobre Armas Nucleares Intermedias.

Más allá de los acuerdos entre EEUU y Rusia, el objetivo de eliminar las armas nucleares solo resultará alcanzable en la medida que el desarme incluya también a los demás poseedores - China, Francia, el Reino Unido, India y Paquistán - y que Corea del Norte no ponga fin a su agresiva política en ese terreno.

Por otro lado, existe la convicción de que Israel posee un significativo arsenal, aunque esto nunca ha sido confirmado por sus Gobiernos, que siempre han mantenido una política de deliberada opacidad en este tema.

La gran mayoría de la comunidad internacional apoya el establecimiento de una Zona Libre de Armas de Destrucción en Masa en el Medio Oriente. Para Latinoamérica, donde no existen conflictos estratégicos y no hay armas nucleares, químicas o biológicas, es natural simpatizar con este ideal.

Al mismo tiempo, es necesario reconocer que en el Medio Oriente difícilmente haya progresos fundamentales en materia de desarme y no proliferación sin paz regional y si subsisten amenazas existenciales contra Israel como la representada por las actividades nucleares y el desarrollo misilístico de Irán.

La preocupación por el programa nuclear iraní está plenamente justificada porque sus características sugieren la existencia de un proyecto militar y porque Irán ha violado varias veces obligaciones contraídas al firmar el Tratado de No Proliferación Nuclear (TNP). Este convenio reconoce el derecho de todos los Estados a acceder a la tecnología nuclear pero con fines exclusivamente pacíficos y obliga a sus miembros a declarar ante



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



el Organismo Internacional de Energía atómica (OIAE) la totalidad de sus programas nucleares.

Irán, sin embargo, ocultó al OIEA segmentos altamente sensitivos de su programa nuclear y solamente los reconoció cuando fueron descubiertos y denunciados por terceros países.

El programa iraní muestra además un notable sobredimensionamiento con respecto a las instalaciones nucleares civiles en existencia o proyectadas. Un aspecto particularmente preocupante es la capacidad de enriquecer uranio – que ha acumulado en un grado y cantidades suficientes como para poder eventualmente producir armas atómicas. A lo que se suma que Irán también ha realizado desarrollos misilísticos y pruebas de explosivos que podrían servir para un proyecto nuclear militar.

Por esas razones, el Consejo de Seguridad de las Naciones Unidas ha impuesto contra Teherán graves sanciones que son obligatorias para todos los estados. EEUU y la Unión Europea han agregado sus propias sanciones a esa lista

Henry Kissinger y otras personalidades han señalado que, desde el punto de vista de la seguridad internacional, evitar que Irán se transforme en una potencia nuclear militar debería ser la primera preocupación de los líderes del mundo. Israel y sectores significativos del Senado de los EEUU coinciden con esa opinión.

Todo esto abona la crucial importancia de las actuales negociaciones entre Irán y los cinco miembros Permanentes del Consejo de Seguridad de Naciones Unidas (Alemania, China, EEUU, Francia, Reino Unido y Rusia) junto a Alemania.

Las discusiones cuentan con amplio respaldo internacional y una actitud alerta pero tolerante por parte del Congreso de los EEUU porque su fracaso podría generar gravísimas consecuencias para la región y el mundo. Pero su éxito no está garantizado ya que la larga historia de ocultamientos y desinformación por parte de Irán hace dudar de la firmeza de sus compromisos.

Un arreglo solo parece posible si, a través de mecanismos suficientemente restrictivos e intrusivos, se garantiza de manera continuada, verificable e irreversible el carácter exclusivamente pacífico del programa nuclear iraní.

El caso de Irán es ilustrativo de cómo el desarme de los actuales arsenales atómicos no es suficiente para desterrar la amenaza nuclear. También es indispensable evitar la futura aparición de nuevas potencias nucleares. Ese es precisamente un objetivo fundamental del TNP.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Este crucial convenio es objeto de muchas críticas porque establece dos categorías de miembros. Por un lado, obliga a los estados que no tienen armas nucleares a no desarrollar proyectos militares y a someter su programa nuclear a inspecciones del OIEA. Al mismo tiempo, legitima la posesión de armas atómicas por parte de China, EEUU, Francia, el Reino Unido y Rusia y no contempla inspecciones sobre los programas militares de estos países.

Otro motivo de reproche es que esas mismas cinco potencias no han cumplido con la obligación de negociar un acuerdo de desarme nuclear general y completo que aceptaron al firmar el TNP. Algunos Gobiernos incluso se resisten a continuar fortaleciendo las acciones para prevenir la proliferación nuclear porque aquel compromiso no ha sido completado.

Es verdad que no ha habido progresos definitivos en la aplicación de las previsiones del TNP sobre desarme y que es necesario que haya avances mucho más sustantivos en ese terreno.

Al mismo tiempo, es igualmente cierto que, bajo cualquier hipótesis, la aparición de nuevos países con armamento atómico inevitablemente aumentaría la inestabilidad regional e internacional. Sin seguridad no hay paz y sin paz no hay desarrollo humano en plenitud.

Por lo tanto, al resguardar el interés global de la seguridad, la no proliferación se justifica por sí sola y no debería estar sujeta a reticencias o condicionamientos que puedan frustrarla.

Estos temas han sido un motivo de incesante interés para Argentina, que siempre apoyó el desarme general y completo y desde principios de los noventa mantiene un alto perfil en respaldo de la no proliferación.

Junto a Brasil, Argentina es uno de los dos países latinoamericanos con mayor desarrollo en el campo de la energía nuclear para usos exclusivamente pacíficos, contando con dos centrales nucleares en pleno funcionamiento, una a punto de estarlo y otras proyectadas para el futuro. Por sus posibles implicancias de largo plazo, recientes acuerdos con China y Rusia vinculados a esos planes merecen un debate público más amplio.

Desde la década de los ochenta, Argentina es además un exportador de productos nucleares para usos pacíficos y de radioisótopos medicinales. En esa época también desarrolló exitosamente la tecnología de leve enriquecimiento de uranio por difusión gaseosa y completó el ciclo del combustible nuclear.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Al igual que Brasil, hasta el fin de la guerra fría Argentina mantuvo su programa nuclear bajo secreto, por lo que no adhirió al TNP ni lo sometió a las inspecciones internacionales del OIEA. Esta actitud reflejaba insatisfacción con el TNP y cierta competencia con Brasil, aunque en esto último nunca derivó en un programa nuclear de tipo militar.

Durante esa etapa, Argentina y Brasil tampoco dieron los pasos necesarios para la entrada en vigor del Tratado de Desnuclearización para la América Latina ("Tratado de Tlatelolco")- Entre otras consecuencias, esto implicó que durante el conflicto de 1982 el Atlántico Sur permaneció sin la protección de ese instrumento.

Esa actitud cambió en la última fase parte de la Guerra Fría, que vio el fin a la carrera nuclear y disparó el proceso de reducción de armamentos de las superpotencias.

En forma progresiva pero sostenida, Argentina y Brasil decidieron poner disipar cualquier suspicacia en el campo nuclear y adoptaron una política de transparencia entre ellos.

En 1991, ambos gobiernos suscribieron un acuerdo bilateral por el que sometieron las respectivas instalaciones nucleares a la inspección recíproca. A tal fin, crearon un organismo verificador - la Agencia Argentino-Brasileña de Contabilidad y Control de Material Nucleares (ABACC). También firmaron con el OIEA un convenio que coloca los resultados de las inspecciones bilaterales de ABACC a disposición de ese organismo multilateral.

Poco tiempo después, los dos vecinos posibilitaron la entrada en vigor del Tratado de Tlatelolco, pasaron a ser partes del TNP y se incorporaron a mecanismos internacionales oficiosos dirigidos a prevenir la proliferación nuclear mediante restricciones sobre las transferencias de tecnologías de uso dual – civil y militar.

Argentina y Brasil tienen amplios motivos para estar orgullosos del estado armonioso de la relación nuclear bilateral y de la tarea de la ABACC, que goza de respeto internacional y cuya exitosa arquitectura representa un modelo de cooperación referencial para otras regiones del mundo.

No obstante, hay espacio para mejorar el nivel de la transparencia nuclear bilateral y de la verificación internacional sobre los respectivos programas ya que el actual patrón de supervisión mutua no es el más alto posible según los estándares del OIEA. Elevar la calidad de los controles a este último nivel decididamente mejoraría la transparencia del escenario nuclear sudamericano.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ARMAS QUÍMICAS

Por su alta toxicidad las armas químicas, que son casi tan antiguas como la humanidad, presentan riesgos inmensos para la vida.

Durante la primera guerra mundial fueron usadas por todos los beligerantes y causaron más de un millón de víctimas, cien mil de ellas fatales. En el período inmediatamente anterior a la segunda guerra mundial, continuaron siendo desarrolladas y fabricadas, a pesar de que el Protocolo de Ginebra de 1925 prohibió su uso.

Los nazis produjeron avanzados gases tóxicos, que no usaron en batalla pero sí en los campos de concentración para consumar el monstruoso genocidio del siglo XX.

Durante la Guerra Fría, el Pacto de Varsovia y la OTAN acumularon gigantescas cantidades de diversos gases venenosos – sanguíneos, vesicantes, asfixiantes y nerviosos - que ambas alianzas desplegaron en variados tipos de armamentos.

Armas químicas asfixiantes y nerviosas, fueron usadas en la guerra entre Irak e Irán, hecho que fue investigado y condenado por el Consejo de Seguridad de ONU. Las víctimas habrían excedido las 100.000.

En 1988, Saddam Hussein usó agentes tóxicos contra las poblaciones civiles kurdas de Halabja, en Iraq y de Sardasht, en Irán.

Estas acciones criminales estimularon la conclusión de las negociaciones que en 1993 culminaron con la firma de la Convención sobre la Prohibición de las Armas Químicas (CPAQ).

La humanidad es prácticamente unánime en su repudio a las armas químicas, cuyo uso ha condenado y estigmatizado. No sorprende, entonces, el amplio respaldo internacional que recibe la CPAQ, hasta el punto que hoy cuenta con 190 estados partes y sus disposiciones tienen vigencia sobre el 98% de la superficie de la tierra.

La CPAQ tiene un carácter único porque posibilita la completa eliminación de una categoría entera de armas de destrucción en masa. A diferencia del TNP, su régimen es igualitario y no discriminatorio para todos sus signatarios, a los que obliga por igual a no desarrollar, producir, almacenar o usar armas químicas. También obliga al desarme general y completo en caso de poseerlas, a destruir todas las instalaciones vinculadas con ellas y a la no proliferación.

El efectivo cumplimiento de esos deberes es controlado mediante inspecciones sobre instalaciones militares e industriales de los miembros del tratado. Esta verificación es



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



llevada a cabo por el organismo multilateral creado por la Convención para tal fin - la Organización para la Prohibición de las Armas Químicas (OPAQ).

La OPAQ, que en 2013 recibió el Premio Nobel de la Paz, comenzó a funcionar en 1997 y tiene una exitosa trayectoria. Bajo su eficaz supervisión, casi el 85% de las armas químicas declaradas por estados partes de la CPAQ, ha sido efectivamente eliminado.

Los mayores stocks de armas químicas fueron declarados por Rusia (casi 40.000 toneladas) y por EEUU (casi 29.000 toneladas). Estos países, no pudieron concluir la eliminación de esos gigantescos arsenales en el plazo taxativo de la CPAQ, pero han hecho progresos sustanciales en ese terreno y mantienen inalterado el compromiso político de completar el desarme.

Por otro lado, la OPAQ ha tenido un notable éxito en conseguir que la industria química apoye activamente su lucha contra la proliferación. Sin ese respaldo del sector privado, difícilmente hubiera alcanzado sus objetivos.

Más allá de sus logros, la OPAQ enfrenta formidables desafíos.

Por lo pronto, en Agosto de 2013 armas químicas fueron nuevamente usadas contra civiles, esta vez en el marco de la guerra civil en Siria. Desde el ángulo legal, esa criminal acción, cuya responsabilidad es indispensable determinar, se escudó en que Siria no había firmado la CPAQ y consecuentemente el tratado no tenía validez en su territorio.

Damasco finalmente adhirió a la CPAQ y, bajo la supervisión combinada de la OPAQ y las Naciones Unidas, completó hace poco la destrucción del arsenal químico que declaró tener. Investigaciones en curso por parte de las OPAQ sugieren la existencia de armas químicas no declaradas, por lo que la OPAQ continúa operando en Siria.

Lo ocurrido con Siria pone de relieve la necesidad de que todos los países, sin excepción, firmen la convención contra las armas químicas. De allí la urgencia y prioridad que tiene para la OPAQ el lograr la plena universalidad.

Para alcanzar este objetivo, solo resta que se unan a la CPAQ los seis Estados que aún no la han firmado o ratificado (Egipto, Israel, Myanmar, Corea del Norte, Angola y Sudán del Sur).

Es particularmente grave el caso de Corea del Norte, que en este tema mantiene la misma actitud contestataria que en el campo nuclear y que, según fuentes regionales, tendría un considerable arsenal químico.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



También inquieta el Medio Oriente, ya que si bien el desarme químico de Siria ha paliado los riesgos, el caos en ese país y el avance del extremismo sumado a falta de adhesión por parte Egipto e Israel, hacen que las armas químicas sigan engrosando la compleja trama de cuestiones sensitivas por resolver. Cabe destacar que Israel firmó la CPAQ en 1993 y subsiguientemente dictó legislación interna equivalente a la que establece ese tratado como obligación para sus miembros, pero lo cierto es que aún no la ha ratificado.

Un factor adicional de preocupación en el campo químico es la posibilidad de que el vertiginoso avance de la ciencia y la tecnología y la creciente convergencia entre la química y la biología promuevan la aparición de armas tóxicas hasta hoy desconocidas.

Hay consenso entre los miembros de la OPAQ sobre que ciertos agentes, como el fósforo cuando es usado como iluminador y el gas lacrimógeno cuando no es usado como arma de guerra, están excluidos de la CPAQ.

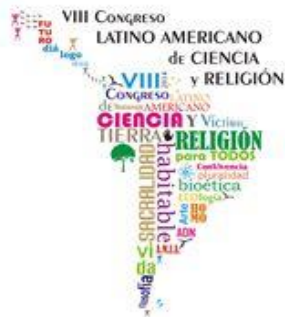
En cambio, existe controversia acerca de si, cuando son usados en conflicto, algunos compuestos tóxicos no taxativamente prohibidos por la CPAQ, como los gases temporariamente incapacitantes, están o no alcanzados por las interdicciones del Tratado. Algunos países europeos particularmente activos en este asunto piensan que sí lo están ya que la CAQ considera arma química cualquier producto químico que sea usado en forma contraria a los propósitos expresamente permitidos en el texto del tratado.

### ARMAS BIOLÓGICAS

Evitar la proliferación biológica es también una de las grandes prioridades en el campo de la seguridad. La posibilidad de que, por ejemplo, el virus de viruela, de ébola u otras enfermedades infecciosas de origen animal, como el ántrax, hantavirus o las fiebres hemorrágicas, puedan ser usadas como armas por Estados o grupos terroristas genera gran ansiedad en la comunidad internacional.

No hay duda que el rápido desarrollo de la biotecnología durante las décadas recientes es de enorme beneficio para la humanidad.

Al mismo tiempo, ese inmenso progreso ha posibilitado que, mediante modificaciones genéticas, se generen cepas aún más virulentas y estables que las ya existentes e incluso que organismos no patógenos se transformen en patógenos o tóxicos. Ciertas toxinas o patógenos pueden ser inactivados o estimulados hacia una creciente resistencia a las vacunas contra enfermedades infecciosas o pueden ser "camuflados" para no ser detectados con el instrumental preventivo actual. También pueden ser mejorados



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



genéticamente y fortalecidos para mejorar su disseminación, reproducción, duración y persistencia.

Por eso, ya en 1975, la comunidad internacional adoptó una Convención que prohíbe las Armas Biológicas (CPAB). Este tratado es de gran significación y obliga a todos sus signatarios a aplicar en el campo biológico medidas de desarme y prevención similares a las previstas en la Convención contra las armas químicas.

Sin embargo, a diferencia de esta última, la CPAB no contempla la creación de un organismo multilateral como la OPAQ, encargado de controlar su cumplimiento.

Este déficit responde fundamentalmente a la oposición de la gran industria farmacéutica, preocupada por la posibilidad de que las inspecciones internacionales atenten contra los secretos intelectuales o comerciales o sean usadas políticamente y para el espionaje.

Lo cierto es que la ausencia de un organismo verificador representa una importante debilidad de la CPAB ya que, en los hechos, implica dejar librado a la buena fe de cada país miembros el respeto efectivo de sus obligaciones. La experiencia en ese sentido es bastante desalentadora y ya que siempre existen Gobiernos dispuestos a desafiar al sistema internacional y a avanzar sus objetivos por caminos ajenos a las leyes universales.

De allí que, desde la óptica de la seguridad internacional, también en el campo biológico parece indispensable avanzar hacia la creación de un organismo multilateral de verificación equivalente a lo que es la OPAQ para las armas químicas.

Hasta que ello ocurra, el éxito de la CPAB reside en una efectiva cooperación basada en la buena fe.

### TERRORISMO

La ansiedad por el posible recurso a armas de destrucción en masa no se agota en lo que puedan hacer los Estado. La preocupación nace también de la posibilidad de que estructuras extremistas busquen avanzar sus propósitos, recurriendo a elementos nucleares, radiológicos, químicos o biológicos.

Ya en 1995, la célula japonesa Aum Shinrikyo desarrolló en un laboratorio casero el poderos gas nervioso sarín y lo liberó en el subterráneo de Tokio, causando numerosas víctimas.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Más recientemente, algunas facciones de Iraq han usado cloro en la lucha intergrupal y se ha constatado que movimientos terroristas del Medio Oriente han analizado el posible uso de agentes tóxicos ya sea en la región o en Occidente.

Por sobre todo, el considerable stock de material fisionable esparcido por el mundo y no siempre sujeto a medidas adecuadas de seguridad, así como las numerosas desapariciones de material radioactivo contabilizadas por el OIEA, alimentan un fundado temor de que grupos no estatales tengan acceso a esos recursos y los usen para producir las denominadas "bombas sucias".

Algunas iniciativas concretas han buscado mitigar esos riesgos.

En 2004, el Consejo de Seguridad adoptó una resolución obligatoria para todos los Estados, dirigida a impedir que los grupos terroristas tengan acceso a materiales vinculados con las armas de destrucción en masa. Esa importante decisión establece de manera taxativa una serie de medidas concretas que deben adoptar los miembros de las Naciones Unidas y está plenamente en vigor.

Por otro lado, EEUU ha promovido una serie de reuniones cumbres dirigidas a consensuar acciones para mejorar la seguridad física de las instalaciones y materiales nucleares e impedir el acceso a ellos por parte de los terroristas. Este proceso habrá de tener su culminación en 2015 y se espera que a su conclusión un alto número de Estados haya coordinado la adopción de acciones eficaces en ese terreno

### **EL SECTOR PRIVADO, LA EDUCACIÓN, LA DIFUSIÓN Y LA ÉTICA**

El progreso alcanzado en la aplicación de la Convención sobre la Prohibición de las Armas Químicas demuestra que, para luchar exitosamente contra la proliferación, es esencial la asociación entre el sector público y el sector privado.

Los Gobiernos tienen la responsabilidad de involucrar a las empresas relevantes del área nuclear, química y biológica, buscando persuadirlas sobre la validez del objetivo de seguridad perseguido y asegurando su apoyo activo para las medidas preventivas que sean necesarias. Estas últimas requieren una adecuada normativa y capacidad técnica por parte de las administraciones. Pueden involucrar inspecciones y otras actividades intrusivas y generar costos para las empresas, que seguramente demandarán que sus cargas sean lo más limitadas posibles y que se les garantice la inviolabilidad de sus secretos industriales y comerciales.

Lo mismo es válido para los medios de comunicación y la sociedad civil en su conjunto, ya que sin una conciencia colectiva acerca de los problemas que plantea la proliferación, es más difícil movilizar a las fuerzas políticas hacia un mayor compromiso con el



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



objetivo de prevenirla y combatirla. Por eso, los organismos internacionales especializados dedican cada vez más energía a la comunicación social y a la promoción de oportunidades para la difusión general de esta temática.

Un elemento sin duda crucial es procurar que quienes adquieren el conocimiento científico no lo usen al servicio de las armas de destrucción en masa y en violación de la ley internacional. La educación cumple un rol vital en ese terreno, De allí la necesidad de introducir en los programas de estudio de las carreras técnicas y vinculadas con las ciencias de la vida cursos que sirvan para concientizar a los futuros expertos acerca de la no proliferación y de la normativa nacional e internacional aplicable en el tema.

Sería ideal que esto fuera complementado con conceptos éticos coincidentes con esos propósitos, a los que pudiera adherir la comunidad científica. En esa idea, la OPAQ colabora estrechamente con la Unión Internacional de Química Pura y Aplicada (IUPAC) y con varias universidades alrededor del mundo para promover una visión que desaliente la participación de los científicos y académicos en actividades contrarias a las normas sobre no proliferación.

En última instancia, para que haya paz y seguridad en el mundo es indispensable que exista armonía y equilibrio entre la ciencia y el espíritu. La primera es una expresión maravillosa del cerebro humano, que avanza vertiginosamente y en apariencia sin fronteras; el segundo, aporta la luz substancial y permanente que da sentido y medida a todo y constituye un influjo indispensable para no equivocarse el camino.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CIENCIA – RELIGIÓN – IDEOLOGÍA: MEJORAMIENTO DEL HOMBRE Y SANTIDAD DE LA VIDA

(Experimentos eugenésicos secretos en las décadas del '20 y del '30 del siglo XX en  
la antigua Unión Soviética)<sup>165</sup>

Plašienková, Zlatica

#### LEMA

„La Eugenesia tiene por delante un gran ideal que proporciona sentido a la vida y justifica las víctimas. Este ideal consiste en la creación (por vía de una labor consciente de varias generaciones) de un nuevo tipo de hombre, un conquistador de la naturaleza y un creador de la vida. Eugenesia es la religión del porvenir y cuenta con sus profetas." (1922)

Nikolai Koltsov (1892-1940)

(Director del Instituto de la Biología Experimental de Moscú)<sup>166</sup>

#### INTRODUCCIÓN

Uno de los problemas básicos que quisiera abordar en mi presentación es el problema de las intervenciones y "experimentos" en el ser humano, lo que en actualidad denominamos como "el mejoramiento del hombre". Este tema pertenece al área de la actual Bioética y yo lo quiero ilustrar sobre el trasfondo de las relaciones existentes entre la ciencia, religión e ideología, teniendo en cuenta los hechos históricos y las relaciones que tienen con la Eugenesia.

Al empezar me gustaría recordar una cosa bien conocida: Con el desarrollo de los conocimientos científicos hoy en día ocurre que en la ciencia vemos una cada vez más profunda especialización y atomización. Al mismo tiempo se demuestra una cada vez más aguda necesidad de la interconexión de dichos conocimientos, y esto no solamente dentro de una disciplina científica, sino ante todo de manera interdisciplinaria. Un ejemplo actual de este proceso lo presentan los conocimientos dentro del área de la bioética.

---

<sup>165</sup> El texto forma parte del proyecto Parque científico de la Universidad Comenius de Bratislava, número 26240220086.

<sup>166</sup> La Sociedad Eugénica Rusa fue creada ya en el 1920 y a partir del 1922 empezó a salir su revista.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



El tema que es objeto de mi presentación pertenece precisamente a este área. Iré reflexionando sobre el mismo dentro del contexto histórico ya que pienso que la Historia no solamente puede enseñarnos muchas cosas, sino que es precisamente ella, de la que no deberíamos olvidarnos en la actualidad. Es Historia la que apunta también sobre las complicadas relaciones que hubo entre la ciencia y la religión, sobre su antagonismo y mutuo rechazo. Y también es Historia la que destapa la relación entre la ciencia y la ideología, mejor dicho la subordinación y el abuso de la ciencia por parte de la ideología y de la política. También nos demuestra la Historia el fanatismo de algunos científicos que aceptaron (de manera libre o forzada) una ideología en cuyo nombre estaban dispuestos a hacer cualquier cosa sin prestar atención a las víctimas humanas.

La trágica consecuencia de dichas relaciones ha sido hasta hace poco el hecho de considerar al ser humano y a su vida solamente como un objeto de experimentos científicos y sociales. Desde el punto de vista filosófico podemos hablar de la instrumentalización del *homo sapiens* que se entendía tal solo como un medio y una herramienta mecánica para llevar al cabo unos ciertos propósitos socio-políticos. Esta instrumentalización estaba ligada a la negación del propio valor de la vida humana, al rechazo de su carácter sagrado y a la privación del hombre de su dignidad humana. El resultado de ello han sido millones de muertos, asesinados y torturados a muerte en los laboratorios biológicos y químicos, en las prisiones (campos de concentración y gulags) o durante los duros y agotadores trabajos forzados.

### PERCEPCIÓN DEL HOMBRE O LA IMAGEN DEL HOMBRE

La mirada al ser humano (y su lugar en la sociedad) pertenece entre las básicas concepciones filosóficas pero también teológicas y muchas veces ideológico-políticas de cada época. Todas las épocas tienen su idea sobre el hombre y su naturaleza y también sobre su tarea en la sociedad. A esta idea se está ligando la necesidad de cambiarlo, eventualmente compensar o eliminar sus deficiencias, formarlo mediante la educación, cultivarlo, refinarlo etc. Con otras palabras podemos hablar de la necesidad de un "mejoramiento", perfeccionamiento desde diferentes aspectos y esto ante todo por la preocupación por el desarrollo humano. No obstante, hoy podemos hablar también de la capacidad humana de transformarse a sí mismo por vía biológica. Desde cierta **compensación** de sus imperfecciones el humano llegó a **sobrepasar** sus limitaciones "biológicas" en tal grado que cabe preguntarse ¿hay límites para este sobrepaso y dónde están los límites de este perfeccionamiento, de este "mejoramiento"?



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL MEJORAMIENTO HUMANO

"El mejoramiento del ser humano"<sup>167</sup> puede ser de diferente índole y realizable en varios niveles. Hoy en día distinguimos entre el mejoramiento físico, biológico, pero también cognitivo, social etc. El mejoramiento se puede alcanzar por medio de diferentes herramientas y a menudo tiene que ver con las manipulaciones genéticas. Aquí se está abriendo una serie de nuevas preguntas, ante todo la pregunta ¿qué es lo moralmente aceptable y qué ya no lo es? ¿qué es lo que la sociedad hasta puede permitir por las leyes y qué se debería prohibir? En la discusión entran no solamente los aspectos morales o religiosos, sino también legales.

El más problemático es el mejoramiento genético relacionado con la creación del nuevo hombre (hoy le decimos "el hombre posthumano"), o sea con la creación de una nueva especie biológica. En cierto sentido este mejoramiento continua en el "esfuerzo humanístico" del pasado pero también se sirve de métodos que no son nada "humanísticos". En efecto, con ayuda de las tecnologías de punta se está intentando conseguir un ser genéticamente modificado, un *hombre posthumano*.

Por un lado se trata de la interconexión de los procesos biológicos y cibernéticos (ante todo gracias a las nanotecnologías), por otro lado se aspira un mejoramiento genético (en forma de una intervención terapéutica o la "nueva, no terapéutica", las dos a nivel de los genes).

El segundo tipo de intervenciones está conocido desde hace mucho tiempo y está ligado al desarrollo de una disciplina biológica –la Genética– que en su evolución histórica contiene también rasgos de la Eugenesia.

### UN POCO DE HISTORIA DE LA EUGENESIA

A pesar de que la eugenesia clásica en su estrecho significado de palabra (entendida como el cruzamiento intencional del género humano con el fin de reforzar algunas de sus aptitudes y de mejorar la raza) la fechamos en el siglo XIX (1883) y la relacionamos con el nombre de F. Galton, el antropólogo y psicólogo británico, cabe mencionar que tenemos informaciones sobre ciertas ideas y recetas de cómo mejorar al humano mediante la reproducción selectiva ya de la época de los antiguos griegos. Son bien conocidas las ideas de Platón sobre el mejoramiento de la raza humana cuya reproducción hasta debería ser controlada por el estado. También tenemos conocimiento sobre las prácticas de los espártanos, romanos etc

---

<sup>167</sup> Los debates actuales sobre este tema se pueden encontrar por ejemplo en la publicación *Human enhancement*, ed. por J. Savulescu y N. Bostrom, Oxford University Press, 2008.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La Eugenesia se hizo famosa en el sentido negativo ante todo dentro del contexto de la teoría fascista sobre la pureza de la raza, la aniquilación de grupos étnicos, los experimentos llevados a cabo en los campos de concentración, etc. Sin embargo, antes de que los nazis alemanes hubieran desarrollado todas estas prácticas, se realizaban experimentos eugenésicos clandestinos ya muy poco después de acabada la primera guerra mundial y tras la victoria de la Revolución (bolchevique) en Rusia, es decir a principios de la tercera década del siglo XX.

### LA SITUACIÓN EN RUSIA DESPUÉS DE LA REVOLUCIÓN DEL 1917

Tras la Revolución rusa del 1917<sup>168</sup> el gobierno afrontaba muchos problemas. La atrasada Rusia habría de entrar directamente en una nueva época, avanzada científica y tecnológicamente, y en ella habría de regirse por una idea principal o, mejor dicho, una utopía social: la de crear una **nueva sociedad** y un **nuevo orden mundial**. Muy pronto se demostró que una **tal creación social requería también de un "nuevo" hombre**, un hombre perfecto, **el edificador del comunismo**, un nuevo ciudadano del mundo o una nueva humanidad, la cual no estaría guiada por la „moral burguesa" ni por ninguna religión, sino se desenvolvería sobre las bases científicas.

La idea de cambiar al „hombre – producto del viejo orden mundial" en dimensiones masivas penetró entonces también en los ámbitos científicos (biología, genética, primatología, fisiología o Eugenesia) y desembocó en la realización de experimentos que (en su época) eran singulares y fueron ensayados por destacados científicos de la época de los años 20, hasta su prohibición a principios de los años 30 del siglo XX.

Los experimentos que voy a mencionar son testimonio de cómo la biología (ciencia) y la ideología habían "unido sus fuerzas" con el fin de solucionar todos los problemas que el nuevo orden entabló y que exigía resolver. Muchos de los científicos compartían la convicción de estar en la vía correcta y por su propia cuenta emprendieron el viaje de nuevos ensayos, ante todo de carácter eugenésico, cuyo sentido debería ser el mejoramiento de las características del "hombre soviético".

La base teórica la formaba por supuesto el darwinismo y el materialismo. La eugenesia recibió el atributo **socialista** con el fin de ir mejorando a masas de personas. Después de

---

<sup>168</sup> La cual está recordada hasta hoy por nombres de plazas y calles (en Moscú lleva su nombre incluso una parada del metro).





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



la muerte de **Lenin**, líder de la revolución, la **eugenesia socialista** (igual que todo lo demás) pasó al poder político e ideológico de **Stalin**.<sup>169</sup>

Para la complejidad del cuadro considero necesario mencionar que fuera de los planes ideológicos bolcheviques de construir una nueva sociedad y un nuevo hombre a base del desarrollo y aplicación de una nueva ciencia –eugenesia– llegaron a ser precisamente la enfermedad y la muerte de Lenin en 1924 el estímulo para tales experimentos. Tras su muerte, la élite comunista empezó a dirigirse a los médicos para aprovechar sus últimos conocimientos con el fin de prolongarse la vida, eliminar el envejecimiento o, incluso, para evitar la muerte.<sup>170</sup>

En la Rusia soviética empezaron a realizarse ensayos cuyos propósitos estaban ligados a la superación de la muerte o, al menos, a la prolongación de la vida, creación de una nueva forma de vida, creación de un nuevo ejército de hombres luchando por el comunismo. Incluso el *Homo sapiens* debería ser convertido en *Homo sapientissimus* (un ser todavía más sabio) a quien le representaría el *Homo sovieticus*.

El material de base para la descripción de los experimentos clandestinos de los años 20 del siglo XX lo presenta para mí fuera de la literatura también el documental de Boris Rabin del año 2009 titulado "*The breeding of new mankind*", una coproducción alemano-rusa rodada a base de materiales de los archivos, en lugares auténticos y con los comentarios de expertos.

Este documental es al mismo tiempo una descripción de la "utopía soviética sobre la creación del nuevo hombre" o una descripción del funcionamiento de la Unión Soviética como un "laboratorio de humanos".

---

<sup>169</sup> Es una paradoja que después de diez años de existencia, en 1930 la Sociedad Eugénica Rusa es disuelta y la eugenesia es proclamada una **ciencia burguesa**.

<sup>170</sup> En torno a la muerte de Lenin se desató un debate sobre la posibilidad de su resurrección. La Comisión Funeraria, encargada de organizar su entierro, cambió tras tres días su nombre en *Comisión para la Inmortalidad*. Fue construido el mausoleo con el objetivo a que superara en significado a Meca y Jerusalén. El cuerpo de Lenin fue embalsamado y el mausoleo fue proclamado "cuarta dimensión" donde había sido superada la muerte. La simbólica forma cúbica del mausoleo representa la eternidad. También fue creada la imagen de que la muerte de Lenin no era muerte, de un Lenin vivo, ¡para siempre vivo! El mausoleo se convirtió en un monumento de la **creencia en la inmortalidad**. A partir de entonces pertenecería el monopolio de la muerte no a la religión, sino a la **ciencia**. Añadimos que el cuidado del cadáver de Lenin como si de un vivo se tratara continúa hasta hoy. En 1973, después de la renovación de los carnets del partido Lenin recibió el suyo primero. (!) Desde su muerte, en su cuerpo se realizan arreglos para eliminar el envejecimiento. Después del gran arreglo del 2004 comunicaron al mundo que el cuerpo parece más joven que durante las últimas décadas. Véase más: John Gray, *The Immortalization Commission: Science and the Strange Quest to Cheat Death*. London: Allen Lane, 2011.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ¿DE QUÉ ÍNDOLE ERAN LOS EXPERIMENTOS REALIZADOS Y LOS PRETENDIDOS?

- Transfusión sanguínea con el objetivo de frenar el envejecimiento, evitar enfermedades y prolongar la vida si ya no combatir la misma muerte.
- Cruces reproductorias de humanos con antropoides para lograr una nueva raza híbrida utilizada para "el trabajo duro y peligroso".
- Pretensión de fecundación a la mujer soviética con espermatozoides de los líderes políticos, héroes de la revolución – la creación de un banco de espermatozoides.
- Fijación de los reflejos condicionados (basado en la teoría de Pavlov y sus experimentos con los perros) de la gente soviética – desarrollo de la "Eugenesia social".

Trataré de esbozar en breve en qué consistían dichos experimentos:

#### TRANSFUSIÓN SANGUÍNEA CON EL OBJETIVO DE FRENAR EL ENVEJECIMIENTO, EVITAR ENFERMEDADES Y PROLONGAR LA VIDA SI YA NO COMBATIR LA MISMA MUERTE

El pionero de esta idea fue un amigo antiguo y más tarde opositor ideológico de Lenin, **Alexander Bogdanov**, médico, filósofo, economista y escritor de literatura de ciencia-ficción.<sup>171</sup>

Los experimentos con transfusiones de sangre se realizaron de manera oficial desde el año 1924 (Instituto para las transfusiones sanguíneas de Moscú), pero sus primeros experimentos, en lo que incluía a sí mismo, los hacía en privacidad ya mucho antes. El creía que la manera más rápida y natural como ir creando la sociedad de nuevas y perfectas personas era el cambio de la sangre entre los geniales líderes revolucionarios, los veteranos, los ancianos y los jóvenes sanos y fuertes y, también, entre los enfermos y los sanos. Por esta vía, según el, era posible conseguir a crear a un nuevo hombre y a una sociedad perfecta, "sana" y "eficiente".

#### Sangre como la clave de la eterna juventud (Bogdanov)

En 1926 se realizaron cerca de 200 transfusiones y todo parecía bien. El mismo Bogdanov se sometió 11 veces a la transfusión y se puso el nombre de *animal experimental número 1*. Después de cada transfusión se sentía más fuerte, más sano; probablemente le extrajeron junto con la sangre las toxinas, y la pusieron en las venas,

---

<sup>171</sup> La idea de una transfusión sanguínea apareció en su novela sci-fi *Красная Звезда* (La Estrella roja) del 1908. Hablaba de la revolución rusa en el Marte, donde el comunismo obtiene Victoria y los científicos descubren que las transfusiones regeneran el cuerpo humano. La amistad consanguínea une a todos los habitantes y los hace casi inmortales.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



una de mejor calidad. En aquel tiempo todavía se desconocían algunos de los grupos sanguíneos y tampoco se sabía nada sobre el factor Rh.

La última transfusión, la duodécima, le costó la vida. Cambió su sangre con un estudiante de geofísica que estaba enfermo (Kaldamasov) y con quién se conoció en 1928. El estudiante sobrevivió la transfusión y vivió hasta su 87 años de edad.

### ENTRECruzAMIENTOS REPRODUCTIVOS DE HUMANOS CON ANTROPOIDES PARA LOGRAR UNA NUEVA RAZA HÍBRIDA UTILIZADA PARA "EL TRABAJO DURO Y PELIGROSO"

El que realizó estos experimentos fue el biólogo, zoólogo y catedrático **Ilja Ivanov**, quien desarrolló un nuevo método de la fecundación artificial y, basándose en ella, intentó crear una nueva especie, un híbrido, resultado del entrecruzamiento del ser humano con los monos. Pensaba que esta nueva especie sería utilizable para los trabajos peligrosos, tales como la manipulación con sustancias químicas o el trabajo duro en las obras de construcción del socialismo.

#### ¿CÓMO LLEVABA A CABO ESTOS EXPERIMENTOS?

El prestigioso Instituto de Louis Pasteur de París invitó a Ivanov a la Guinea Francesa (a la capital Conacri). Llegó allí en 1926 junto con su hijo, estudiante de biología. Estaba en un ambiente natural de los monos y desde la posición de presumidos científicos blancos pretendía llevar a cabo experimentos en las mujeres negras indígenas ya que estaba convencido de que la raza negra presentaba más cercanía a los monos que la blanca.

Su procedimiento era el siguiente: primero cazar a los chimpancés (machos y hembras) y luego fecundar a las mujeres locales; como no encontró ninguna voluntaria fecundó a dos hembras (les puso nombres de Babet y Sivet) con esperma humano (probablemente suyo y de su hijo). Después organizó su traslado a la Unión Soviética. En Moscú las dos hembras murieron un mes más tarde y la autopsia descubrió que no estaban embarazadas. Apesar de ello Ivanov creía que este experimento algún día tendría éxito. Más tarde, trasladó sus investigaciones desde Moscú a Georgia-Sujumi. (Aquí la planta experimental le fue equipada y regalada por el mismo Stalin.)

Continuó haciendo experimentos y fecundando a las mujeres soviéticas (voluntarias que se prestaban con afán a tales ensayos) con espermatozoides de un orangután (le puso Tarzán). Se trataba de mujeres de "nueva conciencia socialista" que se sacrificaban a favor del progreso.

Por supuesto que los experimentos fallaron. Ivanov no sabía que es biológicamente imposible crear un híbrido del humano y mono mediante una fecundación artificial debido a la diferente cantidad de cromosomas. Este hecho fue descubierto más tarde.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### PRETENSIÓN DE FECUNDACIÓN DE LA MUJER SOVIÉTICA CON ESPERMA DE LOS GENIOS DE ENTRE LOS LÍDERES POLÍTICOS – LA CREACIÓN DE UN BANCO DE ESPERMATOZOIDES

El autor de esta idea fue **Alexander Serebrovskij**, quien quería continuar con el método de fecundación de Ivanov. Era famoso por sus experimentos en genética de las aves de corral.

En 1929 publicó el artículo *"Eugenesia en la sociedad socialista"* donde defendía las tesis sobre la fecundación artificial con el espermatozoides de personajes destacados – p. ej. héroes de la revolución, líderes políticos. Propuso la creación de un banco de espermatozoides para la élite política a que los hijos de ésta en el futuro podrían procrear a sus hijos mediante la fecundación artificial. Defendía la idea de engendrar a miles de niños mediante genes de personajes destacados y el resultado pretendido debería ser el mejoramiento de las calidades intelectuales y morales de la **nueva generación** de gente soviética. No tenía ningún escrúpulo moral, afirmaba que las mujeres estarían orgullosas de tales hijos y que esto iría acelerando la evolución humana.

En un primer tiempo se prestó una favorable atención a sus ideas pero, posteriormente, se prohibió la Eugenesia por considerarla una disciplina reaccionaria, desprestigiada por la teoría racista. No obstante, el motivo principal fue otro, por lo visto. La era estalinista con su gestión autoritaria penetraba por todos lados, incluyendo la ciencia. El veto llegó entonces a base de la ideología que obstaculizaba cualquier pensamiento libre en la ciencia (aunque los científicos trabajaban en el nombre de la ciencia). Los experimentos de los años 20 dejaron de realizarse.

El interés por el mejoramiento del humano sobre la base biológica dejó de estar en el programa del día. En cambio, comenzó a privilegiarse la **"Eugenesia social"**. El Estado mismo sería el que llevaría adelante el mejoramiento del ser humano, aplicando para ello los métodos del terror y trabajos forzados, y suprimiendo al máximo la dignidad humana.

### FIJACIÓN DE LOS REFLEJOS CONDICIONADOS (BASADO EN LA TEORÍA DE PAVLOV Y SUS EXPERIMENTOS CON LOS PERROS) DE LA GENTE SOVIÉTICA – DESARROLLO DE LA "EUGENESIA SOCIAL"

El nuevo ambiente socialista quiere educar a los individuos. Para ello necesita contar, al menos, con algunas bases científicas. Y las encuentra en **I. P. Pavlov**, premiado con el Premio Nobel. La teoría de Pavlov hablaba sobre el efecto que ejerce el ambiente externo en la persona y con el cual se está formando su personalidad.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Los reflejos condicionados son un resultado del ambiente, así que de ello se deduce que al humano se le puede formar mediante el ambiente externo. Este ambiente lo representa la **dictadura del proletariado** bajo la cual la gente puede ir modificándose.

No obstante en su relación al poder soviético I. P. Pavlov a menudo se declara de manera crítica. Critica a Lenin, critica la toma del poder mediante violencia, al régimen bolchevique y dice que "por las reformas sociales no sacrificaría ni siquiera la pata trasera de una rana". Afirma: "El terror y la hambruna producen en los humanos el reflejo de servilismo" o también:

"Estamos viviendo bajo un principio cruel de que el Estado y la Autoridad lo son todo y que una persona, un ciudadano no importa nada. La vida, la libertad, la dignidad, todo está en manos del gobierno. Todos los ciudadanos están convertidos en una masa temblante de esclavos."

Y de eso se trataba: crear a base del terror, miedo y violencia los reflejos condicionados se un hombre servil, un esclavo – el *Homo sovieticus*. El nuevo hombre soviético ha de obedecer trabajando, cumplir la voluntad del líder, dedicarse a la faena en las difíciles obras de construcción. Al hombre lo está formando la labor, ella le educa, ella es la que crea a la nueva criatura. Entonces se planteó el sistema de los campos de trabajo, el conocido archipiélago de Gulag. El que se opone, es desgastado o aniquilado.

Pavlov muere en el 1936, siendo enterrado como héroe militar, con toda pompa. En el cortejo funeral caminaban científicos y políticos. En su homenaje abrieron un museo. Su necrólogo pone que era el ídolo de la ciencia soviética. Sus ideas fueron realzadas y se convirtieron en un tipo de religión, en ícono de la ideología soviética, inmediatamente después de Marx, Engels y Lenin y su ciencia llegó a ser la doctrina del hombre soviético.

La doctrina de Pavlov era la base del nuevo experimento social: el de crear a un nuevo hombre. Pero, en realidad, la responsabilidad de ello no fue de Pavlov.

### CONCLUSIÓN

Estos experimentos pueden hacernos sonreír, puesto que sabemos que lo que pretendían no se podía lograr. Los científicos desconocían entonces la Genética de la manera que lo hacemos nosotros en la actualidad; sin embargo, su actitud era ingeniosa. Su objetivo fue el de crear nueva gente, los leales edificadores del comunismo. Ahora bien, estos experimentos comprueban que la ideología había sustituido a la ciencia en el lugar primordial.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Lo interesante en estos esfuerzos soviéticos es también el hecho de que a la posibilidad de cambiar el humano en un otro, en un ser a quien nos gustaría tener, llegamos mediante la evolución de la ciencia no forzada por ideología, mediante Biología y ante todo Genética, de la cual ni los fascistas ni los comunistas no sabían casi nada.

Hoy, tras haber escarmentado gracias a esta parte de la Historia, tomamos consciencia de la necesidad de un libre diálogo entre la ciencia, religión y filosofía. Este diálogo es imprescindible también para la solución de cuestiones bioéticas que tienen que ver con el mejoramiento del hombre. Sin embargo, se debe desarrollar este diálogo basándose en el respeto de los principio éticos y de los valores entre los cuales hay que contar el caracter sagrado de la vida y la sostenibilidad de este planeta.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CONCLUSIONES PRELIMINARES SOBRE LA TEORÍA DE LA PROSOCIALIDAD COMO DISPOSITIVO DE TECNOLOGÍA RELACIONAL PARA LIDERAZGOS RELIGIOSOS DE ORIGEN JUDEOCRISTIANO EN LATINOAMÉRICA

**Prado, Claudio Marcelo**

Máster en Doctrina Social de la Iglesia por la Facultad de Ciencias Políticas y Sociología "León XIII" de la Universidad Pontificia de Salamanca (Campus Madrid), España. (Trabajo Final de Maestría: La Antropología Trinitaria en los Principios de la Doctrina Social de la Iglesia. Nota: 10). Master en Psicología Social del Instituto CEF en convenio con el Centro di Scienze Umane della Università Popolare della Lombardia Di Milano, Italia. (2013) Psicólogo Social del Instituto terciario de Formación en Psicología Social A-1327, Buenos Aires. (2009) . Egresado de la carrera de abogacía en la Universidad de Buenos Aires. (1991). Egresado como bachiller del Colegio Padre Juan Muzio de Trelew, Obra Salesiana de la Patagonia. (1982). Distintas disertaciones, talleres, cursos, jornadas, etc. sobre Psicología Social, Prosocialidad, Liderazgo Social y Responsabilidad Social Universitaria, Antropología Trinitaria, Doctrina Social de la Iglesia, etc. desde el año 2009 en adelante.

#### RESUMEN

Conclusiones preliminares sobre la Teoría de la Prosocialidad como dispositivo de tecnología relacional para liderazgos religiosos de Judíos y Católicos en contextos sociales desfavorecidos de Latinoamérica.

#### PALABRAS CLAVE

Psicología social comunitaria, teoría de la prosocialidad, liderazgo, pobreza, Latinoamérica.

### CONCEPTOS COMPARTIDOS ENTRE LAS RELIGIONES JUDÍA Y CATÓLICA Y LA PSICOLOGÍA SOCIAL

Una de las tantas y grandes diferencias entre la Psicología Social y la Psicología radica, especialmente, en su campo de estudio y su concepción del ser humano. Si hacemos una reducción y simplificación casi absoluta de campos temáticos, posturas, teorías y sub teorías, podemos señalar que el área de análisis de la Psicología Social no está compuesto por los fenómenos intrapsíquicos, como aquella, sino los fenómenos interaccionales. Nos referimos entonces a las relaciones humanas y de allí que los temas que trata son vastos: actitudes, obediencia, atracción, conformidad, agresión, grupos, comunidades, redes sociales, estereotipos, liderazgos, etc.<sup>172</sup>

Esta área de observación y experimentación determina también su antropología, es decir su concepción del ser humano. Para la Psicología Social el ser humano lo es en tanto viva en sociedad, dado que es el resultado de una variable de tiempo y espacio

<sup>172</sup> Leo Rambaut "Diccionario Crítico de Psicología Social" Editorial ION, 2007, Buenos Aires.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



determinada. Nada en él hay de sí, sino tomado de otros, que pueden ser agrupados en los distintos círculos, grupos, organizaciones o instituciones con las que ese ser humano tuvo relaciones de proximidad o cercanía. Ha tomado las ideas, idioma, gustos, representaciones, creencias, religión, peso, estatura, inclinación a determinadas enfermedades etc. de otros. Nada le es propio, fue programado socialmente por su interacción con los demás, sus padres, su familia, su educación, su cultura, los eventos de su época, etc. Hasta su cuerpo es el resultado de la interacción química de otros dos.

Así presentado el concepto de hombre, esta suerte de "capacidad social" del ser humano no es algo optativo sino definitorio. No se es ser humano sin la existencia de otro, dado que ese otro es quien me da día a día la existencia. Esto, no sólo porque el hombre ha tomado de otros seres humanos gustos, apetencias, ideas, cosmovisiones, religión, cultura, idioma, etc., sino porque en cada interacción el otro confirma su existencia.

Sin otro no sólo no hay humanidad, como lo demuestran numerosos casos de feralidad registrados, sino tampoco historia, que como disciplina tiene la misión de registrar hechos y acontecimientos donde la intrínseca relacionalidad de la existencia es pensada en forma de hechos o acontecimientos.

Sin un "Viernes" en la obra de Daniel Defoe, no hubiera habido novela.<sup>173</sup>

Esto es importante señalarlo porque coincide con el origen de la dignidad humana en cuanto Hijo de Dios. Si nos referimos al relato del Génesis, en la creación del ser humano también hay otro, al que le dimos el nombre de "Eva". Desde la Psicología Social no podría haber existido nunca un Adán, sin una Eva, pero no sólo por el hecho de la reproducción humana, sino como inherente a su existencia. Ser "hueso de mis huesos y carne de mi carne"<sup>174</sup> no tiene otro sentido que la identidad de sí que ve Adán en Eva.

Esto nos permite entender en forma coincidente que cuando los libros sagrados judíos y católicos nos dicen, por ejemplo: "Amarás a tu prójimo como a ti mismo". Levítico 19:18 "Lo que para ti es odioso, no se lo hagas a tu prójimo. Esta es la ley: todo el resto es comentario". Talmud, Shabbat 31<sup>a</sup> "Lo que no quieras para ti, no lo hagas a nadie". Tobías 4:15, "Todo lo que deseen que los demás hagan por ustedes, háganlo por ellos: en esto consiste la Ley y los Profetas". Mateo 7.12, "hagan por los demás lo que quieren

<sup>173</sup> Daniel Defoe es el autor de lo que se considera la primer novela inglesa "Robinson Crusoe" publicada en 1719. Se trata de una autobiografía ficticia del protagonista, un náufrago inglés que pasa 28 años en una remota isla tropical junto con un aborigen llamado "Viernes".

<sup>174</sup> "El Libro del Pueblo de Dios. La Biblia" Ed. San Pablo, Buenos Aires, Conferencia Episcopal Argentina, 1981.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



que los hombres hagan por ustedes". Lucas 6.31.<sup>175</sup> "no sólo se nos está dando un mandato divino, sino un mandato de supervivencia".

Es decir, tanto por los libros sagrados como por las conclusiones de la Psicología Social llegamos a la misma conclusión: existe la necesidad imperiosa de desarrollar conductas que no dañen al otro, que lo beneficien, que lo sostengan.

El precepto general de amar al prójimo como a uno mismo tendrá entonces dos fundamentos: para el creyente la Voluntad de Dios y para el no creyente una norma de autoexistencia.

Así expresado el concepto corresponde el aviso de que la Psicología Social en cuanto ciencia, no incluye el concepto de Dios, habida cuenta de lo cual, para expresar esa importancia sobre la existencia del otro se basa en sus propios elementos.

Ese fundamento no es otro que la conveniencia sobre la propia existencia de mi "yo" personal. Es decir como la Psicología Social parte de la existencia del hombre con un hombre ya creado, y no se pregunta su origen, no puede basar las enseñanzas antes citadas en un mandato de Dios, porque sus herramientas no le permiten alcanzarlo, pero sí le permiten ver que esos mandatos se justifican por sí solos, dado que hacer el bien no sólo le conviene al otro, sino que me conviene a mí porque de esa manera genero una sociedad mejor, que en definitiva, es el hábitat en la que existo.

Ya en este punto advertimos que la Psicología Social, en cuanto ciencia de la interacción, aporta un importante elemento a la religión, por cuanto confirma la veracidad y la importancia para la existencia humana de las enseñanzas de las escrituras. Esto no es, nada menos, que el propio Padre Celestial, que además de crearnos también nos entregó "el manual del usuario".

### EL OTRO, LA SOCIEDAD Y YO

Pero no hay un solo "otro" en el mundo, como en el relato bíblico del Génesis,<sup>176</sup> sino que hay muchos otros, que conforman ese hábitat llamado "sociedad".

Esa sociedad no es algo lejano, distante, sino todo lo contrario, somos parte de ella. La sociedad no es un ente abstracto que tiene vida propia, que está en algún lugar de la existencia, es en definitiva una construcción de nuestra inteligencia. Nunca veremos a la

---

<sup>175</sup> Obra citada en nota siguiente.

<sup>176</sup> En la nota al Capítulo 1 Nro. 26/27 de la obra citada en 4 leemos: "Hagamos al hombre": el término "hombre" corresponde a la palabra hebrea "adám", que tiene un significado genérico y designa a toda la especie humana..."



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



sociedad aunque la busquemos, ya que sólo nos encontraremos con muchos "otros" en nuestra vida cotidiana.

Por ello de nada sirve proclamar derechos, principios o toda clase de valoraciones sobre cómo debe ser nuestro comportamiento en la sociedad, si no advertimos antes, que cuando hablamos de derechos sociales, prerrogativas sociales, programas sociales etc. estamos hablando de seres humanos perfectamente individualizados. De nada sirve atribuirnos la condición de defensores de seres humanos si en cada interacción con ese "otro" no respetamos sus derechos, de nada sirve sostener la igualdad de género, sin en cada interacción con una mujer la discriminamos como tal, de nada sirve tenerse como pacifista, si ese otro nos saca fácilmente de nuestras casillas.

En la relación otro, yo y sociedad el precepto bíblico vuelve a tomar vigencia "Lo que para ti es odioso, no se lo hagas a tu prójimo. Esta es la ley: todo el resto es comentario". (Talmud, Shabbat 31<sup>a</sup>).

Sobre el particular cabe recordar la obra James Mark Baldwin, (1861-1934) (psicólogo funcionalista norteamericano repetidamente citado por Piaget y otros autores no tan conocidos como Wallon y Vygotskij) exponente de la Psicología Social Genética sostuvo que la sociedad en la cual nacemos no es simplemente un agregado, formado por un cuerpo de individuos que llamamos sociedad, sino por un entramado de relaciones psíquicas y productos mentales que se transmiten entre los seres humanos, de manera que el nuevo ser que ingresa pasa a ser una nueva célula de ese tejido de ideas, representaciones, costumbres, creencias etc. Entiende que no se trata de un tejido humano, sino psicológico. La diferencia está en que no entramos a esa red como individuos, sino que salimos de ella como individuos, porque en ella formamos un yo social que luego se individualiza.<sup>177</sup>

Pero la sociedad es en definitiva un producto intelectual, porque lo que nuestros sentidos perciben es la existencia de otro, y el otro es la sociedad.

De allí que Tu-Yo-Sociedad son una misma cosa, se resumen en una interacción concreta y real, ubicable en cualquier variable de tiempo y espacio.

### LA IMPORTANCIA DE LA INTERACCIÓN

De lo analizado hasta el presente no debe perderse de vista un dato que surge a simple vista: que tanto la Psicología Social como la Tradición Abrahámica se complementan,

---

<sup>177</sup> Llegamos a la obra de Baldwin a través del material de estudio en lengua italiana del Centro di Scienze Umane della Università Popolare della Lombardia di Milano, Italy.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



dado que ambos cuerpos de ideas (por llamarlos de alguna manera) tienen un núcleo fundamental: el otro, sea el propio Creador u otro ser humano. Esta tradición tiene un punto central: la interacción. La historia de nuestra nación (en el sentido sociológico del término) no es en definitiva otra cosa que la historia de la interacción entre Dios y su pueblo. Nuestro código genético tanto humano como religioso tiene impregnada la idea de otro.

Llegamos a la obra de Balwin a través del material de estudio en lengua italiana del Centro di Scienze Umane della Università Popolare della Lombardia di Milano, Italy.

En nuestras creencias la santidad no se alcanza por un estado elevado de meditación, ni por una superlativa tortura de los sentidos, las apetencias o las inclinaciones, sino primeramente, por una interacción con el otro, sea el Creador u otro ser humano.

Esto nos lleva a la necesidad de pensar que así como el relato del Génesis cobra otro sentido y se confirma por un cuerpo de conocimientos provenientes de una ciencia humana, como lo es la Psicología Social, existen otros campos, ideas, áreas, o espacios en los que esta disciplina puede colaborar activamente en el desarrollo de las instituciones religiosas que surgen de aquella tradición.

Es decir un mismo hecho: la relación Tu-Yo puede ser mirada desde el punto de vista religioso, pero también desde el punto de vista de la Psicología Social, y complementarse, sin que ello implique mover una sola coma o un solo punto de los textos sagrados.

Es que debemos darnos cuenta también que así como la tecnología de las comunicaciones, el transporte o la imagen han tenido un avance importantísimo en las últimas décadas también ha ocurrido ello con las ciencias humanas. Hoy en día tenemos muchas más teorías, dinámicas, ideas, procedimientos, propuestas para mejorar la interacción humana para ponerla en rumbo al mandato divino, que hace cien años más o menos, cuando Freud y Jung se separaron.

Es que la Psicología Social, en cuanto ciencia no sólo sostiene, sino que confirma la dignidad del ser humano y la necesidad vital de la existencia de otro, como imperativo de perdurabilidad de la especie humana y desde esa óptica puede aportar teorías, campos conceptuales y esquemas referenciales en los que, la relación con ese otro no solamente puede ser mejorada, sino empoderada en beneficio del bien común.

Citaremos algunas de ellas:

- La teoría de Baldwin antes citada.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Teoría de las Relaciones Objetuales de Melanie Klein<sup>178</sup> por la cual sabemos que el objeto modifica al sujeto luego de un proceso de incorporación. Si "él" es el otro, en cada interacción humana hay una modificación del sujeto (en el caso ambos sujetos) que deriva en la Teoría del Vínculo,<sup>179</sup> en cuanto especial relación de objeto en la que intervienen procesos de comunicación y aprendizaje entre las personas.
- Teoría del Prosocialidad de Robert Roche Olivar por la cual identifica determinadas conductas humanas como prosociales, en cuanto benefician a otro, sin obtener nada a cambio y por ello generan entornos sociales favorables al desarrollo humano.<sup>180</sup>
- Teorías del Aprendizaje Social de Albert Bandura, por la cual las conductas se aprenden por imitación y que los factores externos son tan importantes como los internos y que los acontecimientos ambientales, los factores personales y las conductas interactúan con el proceso de aprendizaje.<sup>181</sup>
- Teorías Sobre Liderazgo Social en las que se estudia las características de los líderes y los procesos por los cuales se influencia a las personas.
- Teorías del afrontamiento de Lin y Ensel<sup>182</sup> que se basan en trabajos de Bárbara Dohrenwend<sup>183</sup> que estudió los impactos del stress psicosocial o estrés ambiental en las conductas de los seres humanos.

---

<sup>178</sup> "Posición y Objeto en la Obra de Melanie Klein" Willy Baranger, Ediciones Kargieman, Buenos Aires, 1976.

<sup>179</sup> Obra citada en Nro.1, pág. 189.

<sup>180</sup> Roberto Roche Olivar "Psicología y Educación para la Prosocialidad", Ed. Ciudad Nueva, Buenos Aires, 2011.

<sup>181</sup> Navas, J. "Conceptos y Teorías del Aprendizaje". Publicaciones Puertorriqueñas, Puerto Rico 1998. O Woolfolk, A. "Psicología Educativa". Ed. Pearson, Séptima Edición. México. 1999.

<sup>182</sup> LIN, N.; DEAN, A. y ENSEL, W. Social Support, life events and depression. New York, Academic Press (1986)

<sup>183</sup> No conseguimos mayor material sobre Bárbara Dohrenwend con facilidad, de la investigación que realizamos encontramos su obituario en The New York Times edición del 2 de Julio de 1982 que mencionaba que falleció a los 55 años con dos libros de su autoría en inglés: 'Stressful Life Events: Their Nature and Effects' and "Stressful Life Events and Their Contests." Llegamos a su obra por medio de un trabajo de Sofía Buelga (Universidad de Valencia, España) y Gonzalo Musitu (Universidad Pablo de Olavide, Sevilla, España) que aparece en el capítulo 3 del libro "Psicología Social Comunitaria" editado en el 2009 por Editorial Trillas, México DF.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL OTRO EN LATINOAMÉRICA

Pero ese otro en forma de sociedad del que venimos hablando desde hace varias páginas no está en otro lugar para nosotros que la propia Latinoamérica. Recientemente un informe de la Pontificia Universidad Católica Argentina, señaló que

"la marginalidad económica parece continuar siendo un rasgo estructural de nuestro sistema social, lo cual se refleja tanto en la existencia de un núcleo duro que permanece por debajo de la línea de indigencia, como a través del incremento evidenciado en las tasas de hogares y de población en situación de pobreza".<sup>184</sup>

Estos datos nos llevan a preguntarnos si la tarea social que desarrollan Judíos y Católicos no podría verse mejorada y emponderada por elementos, ideas, visiones, conceptos, dinámicas, esquemas referenciales y objetos aportados por la Psicología Social, para desarrollar en contextos sociales desfavorecidos ese mandato divino o esa norma de autoexistencia de amar al prójimo como a uno mismo.

No se trata, insistimos en cambiar una sola letra de los textos sagrados sino de mejorar su aplicación, de amar de manera más perfecta al otro.

### EN EL CAMPO DE LAS EXPERIENCIAS

En los trabajos que estamos desarrollando en la Universidad Nacional de San Martín estamos experimentando en la aplicación de las teorías antes reseñadas, que tienen por objeto el mejoramiento de las condiciones de interacción con el otro.

De entre todas las expuestas ha tenido mayor desarrollo la teoría de la Prosocialidad, que sigue la línea teórica del Departamento de Psicología Evolutiva de la facultad de Psicología de la Universidad Autónoma de Barcelona.

Desde la teoría de la Prosocialidad,<sup>185</sup> cabe consignar que "la prosocialidad" así llamada es conocida en el mundo de la Psicología Social como la característica observable en determinadas conductas que tienen las siguientes características:

---

<sup>184</sup> Pontificia Universidad Católica Argentina, Observatorio de la Deuda Social Argentina, Estimaciones de Tasas de Indigencia y Pobreza (2010-2012), Totales Urbanos, Abril 2013.

<sup>185</sup> La Prosocialidad tiene una larga historia en el estudio de la Psicología Social que podría resumirse en los siguientes ítems: 1929: Estudio de Hartshorn, May y Meller, sobre una muestra de 11.000 niños que tenían como característica el servicio a los otros. 1952: Ugurel-Semin: observación y experimentación sobre comportamiento social en los niños. Década del 70: Midlarsky (1967) Krebs (1970) Bryan (1972) Bar-Tal (1967) Staub (1979). Década del 80: Mikula (1980) Greenberg y Cohen (1982) Zajok y Markus (1982) (Altruismo) Década del 90: Eisenberg y Fabes (1998) Smith (1994) Donati (1991) Luhmann (1989) (ProsocialFamily) Kumka (1982) Alwin y Cohen (1991) Rossi (197) Kirkpatrick y Johnson (1998) Pancer (1998) Pratt (1998) etc. Década del 00: Barbarelli y Fida (2006) Caprara (2006) Capanna y Vecchione (2006) Scabini, Cigoli (2000) Donatti, Rossi (2001) (Voluntariado).



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



1. Benefician a otro y
2. No reciben ninguna recompensa a cambio.

Entendemos esta característica como fundamental, porque implica un modelo de interacción humana, que excluye las ansiedades básicas, como el temor a la pérdida o el temor al ataque, ansiedad depresiva ansiedad paranoide, o la conocida "Posición Esquizoparanoide" estudiada por Melanie Klein y que son defectos propios de la interacción humana.

Este componente de la búsqueda y desarrollo de actitudes prosociales generan situaciones de confianza entre las personas en donde la búsqueda de objetivos comunes favorece el logro de metas a todo nivel y en todos los ámbitos: social, académico, empresario, y más aún el religioso.

El aprendizaje de la prosocialidad no pasa tanto por principios y reglas de trato, sino cómo adaptar esos principios bíblicos antes citados a situaciones específicas, en un momento y lugar determinado, donde la dupla "Tu-Yo" se presentan.

La aplicación del dispositivo prosocial y los principios básicos antes citados fueron puestos en práctica como métodos de experimentación en dos dinámicas específicas:

El Proyecto Alfa III Spring y las Diplomaturas en Liderazgo Social Comunitario de la Escuela (Facultad) de Humanidades de la UNSAM.

El primero se trata de una acción conjunta entre cinco universidades latinoamericanas y dos europeas con el objeto de innovar curricularmente carreras y trayectos formativos y modificar las pautas interaccionales de docentes y alumnos en el aula, para favorecer la socialización de estos y la obtención de un egresado universitario socialmente responsable, es decir, un sujeto socialmente valioso con conciencia de que el otro está del otro lado de su profesión, en forma determinada o indeterminada.

En función de este principio de beneficiar al otro los docentes universitarios revisan sus trayectos curriculares y sus prácticas áulicas. En el primer caso para preguntarse qué valor social aportan las profesiones o titulaciones que estos ayudan a completar con sus materias y en el segundo qué tipo de interacción diaria sostienen con sus estudiantes acordes a ese principio de existencia del otro en cuanto sostenedor también de mi propia existencia.

En función de esta dinámica y lo dicho al principio de este trabajo, la sociedad ya no es algo que está afuera de la estructura, sino en su interior, la sociedad no es una villa o un barrio carenciado, sino que se encuentra en las aulas de los docentes en forma de estudiante, como se encuentra en la empresa socialmente responsable en forma de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



empleado o de un ministerio en forma de agente público. Este principio prosocial en definitiva lo que hace es actualizar, incluso la responsabilidad social en sus diversos tipos, trayéndola del campo teórico al campo práctico y donde en definitiva advertimos que un ser humano, desde que se levanta hasta que se acuesta, en sus actividades diarias no hace más que pasar por las distintas esferas de responsabilidad social de un empresario del transporte, un banquero, un empleador, un funcionario público, etc.

El segundo espacio de experimentación en el campo de la prosocialidad está dado en la misma universidad por la creación de la Diplomatura en Liderazgo Social Comunitario y la Diplomatura en Liderazgo y Responsabilidad Social Comunitaria y que apuntan, específicamente a generar líderes sociales para trabajar en contextos sociales latinoamericanos con herramientas profesionales provenientes de la Psicología Social Comunitaria Latinoamericana.

En este trabajo de desarrollo de líderes sociales para Latinoamérica tiene una de sus ideas fundantes en las teorías de Lin y Ensel que como ya lo señalamos desarrollaron la "Teoría del Afrontamiento" que en términos generales postula que las angustias y sufrimientos de los colectivos sociales provenientes de contextos sociales desfavorecidos (en definitiva en nuestro caso, las villas miseria, asentamientos, tomas, favelas o rancheríos de Latinoamérica) no sólo son de orden económico, lo que se soluciona con falta de recursos, sino que se dan en tres campos distintos, el biológico, psicológico y social.

De allí que las estrategias de mejoramiento de las condiciones de vida de las personas debería pasar por:

- a) Eliminar o modificar las condiciones externas estresantes, es decir actúan sobre el contexto.
- b) Cambiar el significado de los estímulos externos negativos provenientes del entorno y
- c) Cambiar las respuestas que se dan a esas situaciones.

Así:

- a) Para eliminar o modificar las condiciones externas estresantes un ser humano aislado poco puede hacer si no se vincula con vecinos o integrantes de un grupo que se ponen como objetivo mejorar, por ejemplo una situación ambiental como evitar la acumulación de aguas servidas en una villa.
- b) Para cambiar el significado de los estímulos externos negativos provenientes del entorno necesita desarrollar un proceso de comunicación con otro u otros que



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



pongan en común su significado y lo reconstruyan con base en la propia dignidad humana.

- c) Para cambiar las respuestas a situaciones negativas debe desarrollar un proceso de aprendizaje que le permita incorporar un repertorio de mayor cantidad de respuestas que las que él mismo ha generado.

Así, la formación de líderes sociales que proponen las Diplomaturas, tomando estas teorías se basa en los siguientes puntos (en breve):

- i. Se considera que la pobreza no está en la persona, sino en el contexto. Si bien en la formación no se analiza el origen de la dignidad humana, se la tiene por existente a partir de las necesidades de interacción. En función de ello, el líder comunitario busca un empoderamiento de la persona a partir de un mejoramiento de su relacionalidad con el entorno. El sujeto es único e irreplicable, creación de Dios, por lo tanto cualquier consideración que menosprecie esa dignidad, como por ejemplo hacer referencia a su fortuna, educación o medios de vida, está vedada.
- ii. Se busca una capacitación de excelencia y profesionalizada para que el estudiante adquiera las mejores herramientas para trabajar en contextos sociales desfavorecidos, para saltar del "ir a la villa a ayudar" a ir a trabajar ordenadamente, conforme planes, estrategias y proyectos que incluyan evaluación y supervisión. Vemos en el amateurismo que lucen algunas organizaciones sociales que trabajan en esos contextos un menosprecio encubierto a la dignidad del ser humano.
- iii. Se desarrolla capacitación en técnicas de activación de relacionamiento social, para obtener cohesión hacia empresas comunes de la comunidad, aunque sean mínimas, antes que reproducir un esquema asistencialista, en donde vemos un emergente de nuestro esquema consumista como forma de crecimiento social.
- iv. Se apunta a la generación de dinámicas prosociales en equipos de trabajo en contextos sociales desfavorecidos, para promover y operar con las teorías del aprendizaje social a favor, en el sentido de obtener de parte de la comunidad en la que se trabaja adhesión no sólo a ideas, planes y proyectos, sino a formas de interacción humana luego reproducibles por los destinatarios por vía de la imitación.
- v. Se busca una relación horizontal con el destinatario de la acción antes que un trabajo de investigación o de intervención. Así se califica al sujeto como líder socio comunitario y no como profesional, porque en el caso no educa, adoctrina,





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- enseña o actúa sostenido por una teoría científica, sino que busca la adhesión por consenso.
- vi. Se encara un esquema de trabajo similar al "ver, juzgar y actuar" propuesto por la Doctrina Social de la Iglesia bajo la denominación de "Método IAP" (Investigación, Acción y Participación) en donde el protagonista de las propuestas de mejora de esa comunidad parten de la misma comunidad, respetando no sólo el principio de dignidad y autodeterminación, sino de libertad del ser humano.

En definitiva estos seis principios tomados de las teorías de la Psicología Social ayudan dan contenido, forma y expresión humana a los preceptos bíblicos de amar al prójimo, en la persona de los desposeídos de Latinoamérica. Siendo que tanto judíos como católicos ponen énfasis en la otredad como mandato divino, revisar, mejorar y aprender estas líneas teóricas lejos de ir en contra de los preceptos religiosos mejoran su aplicación y dan a quien desde su vocación de líder social, en cuanto persona comprometida de ambas religiones formas de trabajo social, que no atienden sólo la satisfacción de necesidades básicas, sino la restitución de esa dignidad primera dada por Dios a todo ser humano.

Apropiarse de estos principios y aplicarlos no es otra cosa que el aporte humano en el campo social a la Creación. Estos saberes provenientes de las ciencias sociales pueden ser apropiados por quienes motivados por su Fe, busquen mejores herramientas para trabajar, saliendo de la meramente intuitivo o histórico y entrar en un campo donde el ingenio humano se ponga al servicio de las religiones.

Recientemente una persona comprometida que escuchó estas ideas, nos preguntó en tono airado "si ahora con la Biblia ya no era suficiente" mi respuesta fue sí, pero supuesto, pero que había abierto una casilla de mail, aceptado la tecnología de la comunicación creada por el hombre, para su trabajo pastoral porque no aceptaba también la tecnología relacional...con el mismo fin. A esta misma reflexión esperamos haber llevado a nuestros lectores.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL HOMBRE CUSTODIO DE LA VIDA Y LA NATURALEZA DADAS POR DIOS: LA TIERRA UN RECURSO DE VIDA

**Rocchetti, Pablo Emmanuel**

Estudiante de Tecnicatura en Pymes, Instituto Superior del Profesorado “Juan N. Terrero.

#### PALABRAS CLAVE

Hombre participe de la creación, responsabilidad (de respetar el medio dado), el ambiente, un bien colectivo, ecología

#### RESUMEN

Porque en el plan de Dios, el hombre y la mujer están llamados a “someter” la tierra como “administradores” de Dios. Esta soberanía no debe ser un dominio arbitrario y destructor. A imagen del creador “que ama todo lo que existe”, el hombre y la mujer son llamados a participar en la providencia divina respecto a las otras cosas creadas. De ahí su responsabilidad frente al mundo que Dios le ha confiado.

La responsabilidad del hombre que debe cuidar el medio y sobre todo la tierra para el bien común, - del presente y de las generaciones futuras-, le indicará cómo asegurar el manejo de los recursos correctamente al comprobar que la mayoría de las ciudades y pueblos se situaron alrededor de la mayor riqueza del suelo y luego empezaron a crecer sin una conveniente planificación. Ahora se presenta el paradigma: por querer crecer no destruir el futuro.

Ahora debe enfrentar la paradoja (el desafío): por querer crecer no destruir el futuro.

#### INTRODUCCIÓN

El Concilio Vaticano II enseña que

“la actividad humana, individual y colectiva o el conjunto ingente de esfuerzos realizados por el hombre a lo largo de los siglos para lograr mejores condiciones de vida, considerado en sí mismo, responde a la voluntad de Dios”, ya que el hombre “creado a imagen de Dios, recibió el mandato de gobernar el mundo en justicia y santidad, sometiendo a sí la tierra y cuanto en ella se contiene, y de orientar a Dios la propia persona y el universo entero, reconociendo a Dios como Creador de todo...”<sup>186</sup>

A partir de esta enseñanza del Magisterio de la Iglesia, el presente trabajo intenta destacar la responsabilidad que adquiere el hombre de ser cuidador de toda la naturaleza creada y entregada a él por el mismo Dios, devenida como dice el Concilio Vaticano II en su Constitución Pastoral *Gaudium et Spes* (69), del altísimo y gratuito don recibido de haber sido elevado a ser colaborador de Dios en el cuidado y el dominio de la creación. Especialmente hace referencia al uso de la tierra como recurso natural dado por Dios al hombre, para cultivarla y vivir en ella someténdola, **pero no de cualquier**

<sup>186</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.289-290; prf. 456.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



**manera**, sino con la responsabilidad de no perder nunca de vista que su uso implica “el deber, común y universal de respetar un bien colectivo.”<sup>187</sup>

“El hombre, pues, no debe olvidar que «su capacidad de transformar y, en cierto sentido, de “crear” el mundo con el propio trabajo... se desarrolla siempre sobre la base de la primera y originaria donación de las cosas por parte de Dios».

No debe «disponer arbitrariamente de la tierra, sometiéndola sin reservas a su voluntad, como si ella no tuviese una fisonomía propia y un destino anterior dados por Dios, y que el hombre puede desarrollar ciertamente, pero que no debe traicionar». Cuando se comporta de este modo, «en vez de desempeñar su papel de colaborador de Dios y con ello provoca la rebelión de la naturaleza, más bien tiranizada que gobernada por él».<sup>188</sup>

“Si el hombre interviene sobre la naturaleza sin abusar de ella ni dañarla, se puede decir que «interviene no para modificar la naturaleza, sino para ayudarla a desarrollarse en su línea, la de la creación, el hombre suplanta a Dios y con ello provoca la rebelión de la naturaleza, más bien tiranizada que gobernada por él».”<sup>189</sup>

### DESCRIPCIÓN DE LA OBSERVACIÓN

¿Qué pasaría si destruimos este suelo fértil contaminándolo o destruyéndolo directamente, ¿qué vida habría entonces?

En la actualidad se ven constantes ejemplos de desprecio por el medio en que vivimos. Hay, en este riquísimo mundo entregado gratuitamente por Dios, zonas muy propicias para la forestación y capaces de proveer de alimentos a la sociedad totalmente desaprovechadas o maltratadas, es este un simple ejemplo de ese desprecio por parte de los hombres a tan gran regalo recibido del Creador.

Al respecto, nos dice el Magisterio de la Iglesia en su Doctrina Social y en el Catecismo de la Iglesia Católica sobre “la Vida”, “la Creación”, y “la Naturaleza encargada por Dios al hombre para ser cultivada y cuidada”, que justamente en el origen de los problemas de relación entre el hombre y el medio ambiente se percibe la pretensión de ejercer un dominio absoluto sobre las cosas por parte del hombre, un hombre indiferente a las consideraciones de orden moral que deben caracterizar toda actividad humana.<sup>190</sup>

<sup>187</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.295; prf. 466.

<sup>188</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.292; prf. 460 que cita la Carta Encíclica de Juan Pablo II “Centesimus annus”, 37:AAS83 (1981) 840.

<sup>189</sup> Idem.

<sup>190</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.293; prf. 461.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Dios, al crearlo a su imagen y semejanza, concedió al hombre, incluso, el poder participar libremente de su providencia confiándole la responsabilidad de “someter” la tierra y dominarla. Dios da así a los hombres, el mandato de ser causas inteligentes y libres para completar la obra de la creación, para perfeccionar su armonía y para su bien y el de sus prójimos.<sup>191</sup>

Dios es el Señor soberano de su designio, pero para su realización, se sirve también del concurso de sus criaturas. Esto no es un signo de debilidad, sino de grandeza y bondad de Dios todopoderoso. Porque Dios no le da solamente a sus criaturas la existencia, les da también la dignidad de actuar por sí mismas, de ser causas y principios unas de otras y de cooperar así a la realización de su designio<sup>192</sup>. Esta entrega que le da Dios al hombre, lo llena de compromiso con el prójimo, con él mismo y con la sociedad futura. Y aquí, se ve porqué el hombre se convierte en cuidador de la naturaleza, y por ser cuidadores “todos los hombres somos responsables de la creación divina que nos fue entregada”.

El Antiguo Testamento presenta a Dios como Creador omnipotente, que crea al hombre a su imagen y semejanza, y lo invita a trabajar la tierra y a custodiar el jardín del Edén en donde lo ha puesto. Dios confía en la primera pareja humana la tarea de someter la tierra y de dominar a todo ser viviente. El dominio del hombre sobre los demás seres vivos, sin embargo, no debe ser despótico e irracional, al contrario, él debe «cultivar y custodiar» los bienes creados por Dios: bienes que el hombre no ha creado sino que ha recibido como un don precioso, confiado a su responsabilidad por el Creador. “Cultivar” la tierra significa no abandonarla a sí misma; “dominarla” es tener cuidado de ella, así como un rey sabio cuida de su pueblo y un pastor de su grey.<sup>193</sup>

Juan Pablo II, al hablar sobre estos temas, decía: “Mediante el trabajo, el hombre, usando su inteligencia, logra dominar la tierra y hacerla su digna morada: «de este modo se apropia de una parte de la tierra, la que ha conquistado con su trabajo: de ahí el origen de la propiedad individual»”.<sup>194</sup>

---

<sup>191</sup> Catecismo de la Iglesia Católica; prf. 307.

<sup>192</sup> Catecismo de la Iglesia Católica; prf. 306.

<sup>193</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.175; prf. 255.

<sup>194</sup> Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; pág.121; prf. 176.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ANÁLISIS Y RESULTADO

Estupefactos ante las múltiples innovaciones tecnológicas, los hombres de nuestro tiempo desean ardientemente que el progreso esté orientado al verdadero bien de la humanidad de hoy y de mañana. Pero muchas veces hay un gran desconocimiento de las decisiones morales y éticas que el progreso conlleva en sí mismo, y entonces se adhiere a actos o formas nuevas sin pensar en lo que se genera en el corto o largo plazo sobre el ambiente y sobre el hombre mismo, muchas veces problemas imprevisibles y otras muchas, irreparables. Así, por ejemplo, la venta de la llamada “tierra negra”, que es la primera capa de suelo, una tierra muy fértil, encontrada en los cordones hortícolas de muchas ciudades o pueblos en la que se produce la mayoría de las verduras o alimentos para cada región. Sencillamente este futuro no es muy prometedor si se sigue adelante, y por pensar en un par de años venideros prósperos descuidamos nuestra capacidad de alimentar generaciones futuras. Si recordamos que somos responsables y custodios, ¿qué clase de responsables somos? No es nada responsable el que vende el futuro por una ganancia a corto plazo. Por eso al agrandar una ciudad o permitir exterminar una fuente de vida, de la que encima somos custodios, debemos plantearnos ¿qué hacemos? Es más si lo vemos desde lo económico ¿Cuánto más le va a costar a una generación futura traer verduras o frutas enteramente de otra provincia o de un lugar más alejado?

Quienes ganan con la explotación de tierra generan trabajos agotables en el futuro, y en cambio se genera mayores puestos de trabajo en un campo productivo y hay una cadena de comercio generando más empleos alrededor de esta producción tan noble. Otro problema es el perjuicio que queda -después de sacar esa capa de tierra- por la absorción perdida por el suelo ya que muchísimos litros de agua de lluvia que no se absorberán, harán subir el nivel de agua, provocando en lugares propensos, inundaciones. Además el suelo perderá verde, el microclima cambiará y perderá frescura el lugar por falta de verde, por haber extraído la capa fértil del suelo, y ese suelo quedará con una capa de tierra dura -que antes servía de piso para la otra-, donde casi nada crece, la vegetación será muy escasa y el reflejo solar mucho mayor, lo más parecido “naturalmente” a una capa de cemento, para tener una idea más acabada.

Los miembros de la Iglesia católica debemos tener en cuenta otro motivo fundamental que nos compromete de lleno en este tema, ya que el séptimo mandamiento dado por Dios dice: no robarás y estamos faltando a ese mandamiento si atentamos contra el bienestar de futuras generaciones o permitimos calladamente que si se haga. Este compromiso se nos recuerda claramente en el Catecismo de la Iglesia Católica:

Al comienzo Dios confió la tierra y sus recursos a la administración común de la humanidad para que tuviera cuidado de ellos, los dominara mediante su trabajo y se



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



beneficiara de sus frutos. Los bienes de la creación están destinados a todo el género humano.<sup>195</sup> ...“El hombre, al servirse de esos bienes debe considerar las cosas externas que posee legítimamente no sólo como suyas, sino también como comunes, en el sentido de que han de aprovechar no solo a él sino también a los demás”.<sup>196</sup>

La autoridad política tiene el derecho y el deber de regular -en función del bien común- el ejercicio legítimo del derecho de propiedad.<sup>197</sup> Como vemos, todos los niveles de la sociedad están comprometidos o, mejor dicho, deben comprometerse para el cuidado de la tierra y de cada fruto de la naturaleza. Dios le entregó al hombre una soberanía, la de ser administrador del mundo, pero este dominio no debe ser arbitrario y destructor, todo lo contrario: el hombre debe ser digno administrador, porque es participe de la providencia de toda la creación y de ahí su responsabilidad frente a este mundo.

### DISCUSIÓN

Analizando todo lo visto, es inobjetable el grado de protagonismo del hombre en el mundo y este cuidado sobre la tierra que tiene. Y su responsabilidad incluye toma de decisiones claves, por ejemplo “cómo manejar un recurso” teniendo en cuenta salvaguardar el bien común. Encontramos ejemplos de este tener que tomar decisiones claves para el bien de todos, a cada paso en nuestra tarea; si sigue creciendo una ciudad con ladrillos de tierras cercanas, hacia dónde debe crecer, y qué materiales naturales es posible y mejor utilizar para ello, considerando que existen otros materiales para reemplazarlos, pero que no son baratos y ni tan nobles como el ladrillo actual. Otro ejemplo extendido es el de las fábricas que contaminan el suelo o el agua, que deberían ser mejor controladas; y aunque los productos necesarios sean más caros por los tratamientos que se necesitan para los residuos y también la necesidad de tener más agentes de control, esa pérdida no es comparable con la de muchas vidas tanto humanas como animales y vegetales. Estos son algunos ejemplos puntuales y los más destacados. Hay otros muchísimos ejemplos de los que estamos cerca, todos nosotros cotidianamente, y que merecerían ser mencionados, y son todos los actos que comprometen el bien común de las personas presentes y de las generaciones futuras; ante los cuales es absolutamente responsable el hombre cuando incumple sus obligaciones como custodio de la naturaleza que le fue confiada. Sobre ello dice Juan Pablo II:

---

<sup>195</sup> Catecismo de la Iglesia Católica; prf. 2402.

<sup>196</sup> Catecismo de la Iglesia Católica; prf. 2404.

<sup>197</sup> Catecismo de la Iglesia Católica; prf. 2406.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



“Las nuevas realidades, que se manifiestan con fuerza en el proceso productivo, como la globalización de las finanzas, de la economía, del comercio y del trabajo, jamás deben violar la dignidad y la centralidad humana, ni la libertad y la democracia de los pueblos. La solidaridad, la participación y la posibilidad de gestionar estos cambios radicales constituyen, sino la solución, ciertamente la necesaria garantía ética para que las personas y los pueblos no se conviertan en instrumentos, sino en protagonistas de su futuro. Todo esto puede realizarse y, dado que es posible, constituye un deber”.<sup>198</sup>

### CONCLUSIONES

Los hombres y mujeres comunes tenemos que entender el hecho de que somos custodios de lo que es sin duda una de las principales fuente de vida, ya tantas veces dicho, la tierra, y que tenemos miles de situaciones posibles de hacerlo a nuestro alrededor en cualquier lugar en que vivamos. Ya sea que trabajemos directamente con la tierra o no, tenemos el deber de denunciar los abusos contra ella y el deber de enseñar a todos y en especial a las nuevas generaciones el respeto por la creación que le viene implícito al hombre con su derecho a poseerla y someterla.

### REFLEXIÓN PERSONAL

En la actualidad, podemos observar un gran descuido del hombre hacia el cuidado de la tierra. Vemos las múltiples situaciones desfavorables que se están presentando hoy en día y que son un problema que a mí entender se va agudizando, en tiempos contemporáneos.

Quiero destacar el crecimiento de las ciudades que se extienden, avanzan, sobre lugares que hasta ahora habían sido por demás productivos. No cuestiono que las ciudades tienen que progresar sino que se debería planificarse más estratégicamente ese desarrollo. Las ciudades que en su alrededor tienen un cordón productivo -como por ejemplo la ciudad de La Plata-, que, si bien se dice que es administrativa, me pregunto ¿se sabe alrededor de esta ciudad, cuántos puestos son generados por el campo? ¡Nos sorprenderíamos seguramente! Las ciudades con este poderío deberían, precisamente, cuidar más el suelo óptimo con que fueron dotadas, su increíble capacidad para desarrollar cultivos, -admirada por otros países- que en ocasiones abastecen otras ciudades o provincias hasta, inclusive, otros países por la exportación.

Culturalmente también los jóvenes pierden el interés por la tierra y buscan otros trabajos que puedan desarrollar ya que no hay muchas ofertas para seguir estudiando o

---

<sup>198</sup> Los grandes temas de la Doctrina Social de Iglesia, Juan Pablo II.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



desarrollándose en este ámbito. Aunque, en estos años, parecieran un poco más pujantes algunos sectores por el auge de la soja, si analizamos el sector mediano-chico, diría que está en retroceso esa pujanza, en algunos casos. Pero tienen un problema en común, el de la deserción de los jóvenes, la venta de tierras y el cuidado de la tierra. Existen técnicas para cuidar los sectores productivos, también de cultivo, las cuales hasta han mejorado la capacidad productiva pero no son usadas por diversos motivos. Surge entonces la necesidad de plantear el problema. La tierra que en una época sostuvo a una familia por décadas, ahora es vendida, se fracciona en lotes o se vende en la llamada “tierra negra” para ladrillos. En consecuencia, todo cultivo muere a su alrededor. El ecosistema cambia y por ende, la tierra que se saca para ladrillos queda infértil casi en su totalidad y es irrecuperable. Solo la misma naturaleza puede revertir algo y tardará 500 años en reproducir un centímetro de tierra fértil. Creo entonces que deberíamos preguntarnos ¿éste es el progreso? Ya sea por desconocimiento, por no identificar el verdadero futuro y por sólo abocarnos a lo económico inmediato, muchas veces descuidamos nuestro medio.

Sin hablar muy en profundidad de cada cuestión particular, podemos tener una idea de un futuro, y creo podríamos mejorarlo. Respecto de las nuevas generaciones, podríamos animarlas a que vislumbren un futuro en el campo. Desde la revolución industrial el sector productivo, así llamado por la economía, perdió su protagonismo. En estos tiempos que vivimos cuantas más fábricas o más poderío industrial tiene un país, es más o menos considerado del “primer mundo”. Pero en el futuro, la tierra y el agua son algunos de los recursos a cuidar por su escasez y por los que se pelearán las potencias en un corto plazo. Ya tendríamos que pensar en cuidar la tierra, reevaluarla y presentar proyectos de estudio aparte de los de ingeniería. Pensemos que si tenemos potencial para alimentar más personas y cuidamos nuestra riqueza le dejaremos a nuestros hijos y nietos un camino más próspero y además le enseñaremos también a ejercer este cuidado. Yo, por mi experiencia personal como agricultor, me planteo muchas de estas cuestiones las cuales son fácilmente palpables y me pregunto: ¿es éste el progreso? Este trabajo está inspirado en dichos interrogantes.

Pertenezco a la tercera generación de una familia que ha cultivado zapallo, zapallitos. Casi podría decir, que nos hemos especializado en el cultivo del alcaucil, con todos los cuidados que exige. Trabajamos toda la familia: el abuelo, mis padres y mis hermanos. Nos han dado a nosotros cuatro, educación secundaria y terciaria. Todo fruto del esfuerzo de mis padres. A mí alrededor, han ido desapareciendo familias dedicadas a este labor de la tierra, como lo señalé anteriormente y no quisiera que eso nos pasara a nosotros porque a todos nos encanta este trabajo tanto como el estudio a que nos hemos dedicado. Por el trabajo no hemos podido acceder a estudios universitarios vinculados





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



con nuestro trabajo de quinteros, pero lo valoramos al ver lo profesionalmente que está trabajando nuestro padre cuyo ejemplo es siempre motivo de orgullo en nuestra familia.

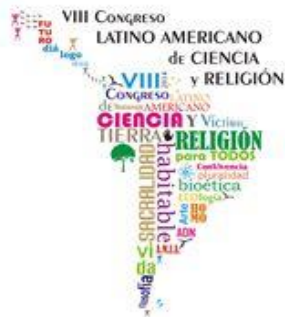
“El hombre, llamado a cultivar y custodiar el jardín del mundo, tiene una responsabilidad específica sobre el ambiente de vida, o sea, sobre la creación que Dios puso al servicio de su dignidad personal, de su vida: respecto no solo al presente, sino también a las generaciones futuras. Es la cuestión ecológica –desde la preservación del «hábitat» natural de las diversas especies animales y formas de vida, hasta la «ecología humana» propiamente dicha- que encuentra en la Biblia una luminosa y fuerte indicación ética para una solución respetuosa del gran bien de la vida, de toda vida. En realidad, «el dominio confiado al hombre por el Creador no es un poder absoluto, ni se puede hablar de libertad de "usar y abusar", o de disponer de las cosas como mejor parezca. La limitación impuesta por el mismo Creador desde el principio, y expresada simbólicamente con la prohibición de “comer del fruto del árbol” (Gn 2, 16-17), muestra claramente que, ante la naturaleza visible, estamos sometidos a las leyes no solo biológicas sino también morales, cuya transgresión no queda impune».<sup>199</sup>

### BIBLIOGRAFÍA

- Compendio de la Doctrina Social de la Iglesia; capítulo sexto. El trabajo del hombre. Pontificio Consejo de Justicia y Paz; Bs As; 2005
- Catecismo de la Iglesia Católica.
- La Biblia; Génesis cap. 1 y 2
- Los grandes temas de la Doctrina Social de Iglesia, Juan Pablo II. Homilía en la celebración del jubileo de los trabajadores, Vergata, 1 de mayo del 2000.
- Carta Encíclica del Sumo Pontífice Juan Pablo II *Evangelium Vitae* sobre el valor y el carácter inviolable de la vida humana. Editorial Claretiana, 1995, Bs. As – Argentina.

---

<sup>199</sup> *Evangelium Vitae* prf.42, pág.74.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ACERCA DE LA VIOLENCIA: UNA PERSPECTIVA EN CRUZ EN BASE A LAS REFLEXIONES DE HANNAH ARENDT Y SIMONE WEIL

Rufiner, María Sol

#### RESUMEN

En este trabajo, lo que vamos a analizar son dos perspectivas distintas, aunque no opuestas<sup>200</sup>, acerca de la violencia. Estas dos perspectivas forman una mirada en cruz hacia la realidad y el fenómeno que nos ocupa. Estas miradas corresponden a dos pensadoras del siglo XX, que aunque de diferentes corrientes y caminos, comparten, aparte del hecho de ser mujeres, una gran agudeza de genio. Ellas son Hannah Arendt (1906-1975) pensadora alemana de origen judío que nos dará la perspectiva horizontal de la violencia, de cómo esta se opone al poder destruyendo aquello mismo que se pretende gobernar, o que se pretende conseguir; y Simone Weil (1909-1943) filósofa francesa, también de origen hebreo, que nos dará la perspectiva perpendicular de lo que le sucede al alma cuando se enfrenta a la fuerza, en otras palabras, cuando se enfrenta a la violencia. Las dos obras que analizaremos serán: *Sobre la Violencia*, de Hannah Arendt y *La Ilíada o el Poema de la Fuerza*, de Simone Weil. De este modo nos adentraremos en la investigación, primero desde la perspectiva horizontal o política de Hannah Arendt.

#### PALABRAS CLAVE

Fuerza, Violencia, Poder, Autoridad, Potencia.

#### HANNAH ARENDT Y LA MIRADA HORIZONTAL

"Es, creo, una muy triste reflexión sobre el actual estado de la ciencia política, recordar que nuestra terminología no distingue entre palabras claves tales como "poder", "potencia", "fuerza", "autoridad" y, finalmente, "violencia"-todas las cuales se refieren a fenómenos distintos y diferentes, que difícilmente existirían si estos no existieran."<sup>201</sup>

Lo primero que Hannah, en una mentalidad muy práctica, quiere hacer es distinguir entre estos términos para poder, entonces, justificar la ilegitimidad del uso de la violencia en la política. Es de la confusión que normalmente se hace, sobretodo, entre poder y violencia, de donde derivan los abusos de los distintos gobiernos o regímenes en sus mandatos, al creer que se obtiene el mando legitimante a punta de pistola, o mediante otros medios de coacción -recordemos que no es solo la violencia física la que existe<sup>202</sup>-, sin embargo son esos medios ilegítimos de violencia los que minan el poder y la condición humana.

<sup>200</sup> Al menos en lo que respecta a las obras utilizadas en el presente trabajo.

<sup>201</sup> Hannah Arendt, *Sobre la violencia*, Madrid, Alianza Editorial, 2006, pp.58-59.

<sup>202</sup> "(...) La última y quizá más formidable forma de semejante dominio: la burocracia o dominio de un complejo sistema de oficinas en donde no cabe hacer responsables a los hombres (...) y que podría ser claramente definida





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de un individuo; pertenece a un grupo y sigue existiendo mientras el grupo se mantenga unido."<sup>206</sup>

Ahora bien, si el poder es lo que tienen muchos unidos, puesto que estando unidos son capaces de concretizar las cosas que podrían llegar a hacer, ¿qué es lo que tiene el individuo particular? Un individuo particular posee la *potencia*. Esta palabra nos trae reminiscencias de Aristóteles, y en efecto el concepto que Arendt esboza no se encuentra tan lejos de aquella vieja potencia aristotélica que es la capacidad que tiene un ente de pasar al acto. Es el individuo solo y aislado el que tiene en sí la capacidad, la potencia de hacer cosas, que se puede transformar en poder ni bien se una a otros, -recordemos que estamos hablando en el terreno político y no en el metafísico donde no se necesita siempre de un grupo para actualizar la potencia, aunque sí de un ser en acto-. El carácter o la distinción de la potencia es que al pertenecer únicamente al individuo es independiente de la masa, del resto; dice entonces nuestra pensadora:

"Potencia designa inequívocamente a algo en una entidad singular, individual; es la propiedad inherente a un objeto o persona y pertenece a su carácter, que puede demostrarse a sí mismo en relación con otras cosas o con otras personas, pero es esencialmente independiente de ellos."<sup>207</sup>

Ahora bien, continuando con nuestro análisis nos dirigimos entonces hacia la palabra *fuerza*, y aquí Arendt nos hace una exhortación a relegar el uso de esta palabra en referencia a la energía liberada por movimientos o procesos sean estos de índole natural o social:

"La fuerza que utilizamos en el habla cotidiana como sinónimo de violencia, especialmente si la violencia sirve como medio de coacción, debería quedar reservada en su lenguaje terminológico, a "las fuerzas de la naturaleza" o a la "fuerza de las circunstancias" (...), esto es para indicar la energía liberada por movimientos físicos o sociales".<sup>208</sup>

Prosiguiendo, otro de los términos que sufren de esta confusión es la *autoridad*, dado que se piensa que la autoridad es autoritarismo -su deformación- o sea mandar a contra natura a la persona que se tiene subordinada. Por ende la autoridad esta sí o sí referida a la violencia, como punto de referencia para hacerse legítima. Sin embargo, nuestra pensadora alemana, distinguirá que la verdadera y real autoridad no tiene nada que ver

---

<sup>206</sup> Hannah Arendt, *Sobre la violencia*, Madrid, Alianza Editorial, 2006, p. 60.

<sup>207</sup> Hannah Arendt, *ibidem*, p.61

<sup>208</sup> Hannah Arendt, *ibidem*, p. 61



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



con el uso de la violencia, ni con la coacción pues en el momento que ésta es utilizada la autoridad real se desvanece. Sí, en cambio, la autoridad real tiene que ver con el respeto y el reconocimiento, lo que le confiere a la autoridad la capacidad de ser investida por la persona o institución que la porta. Dice entonces Hannah Arendt acerca de la autoridad:

"La autoridad, (...) puede ser atribuida a las personas, (...) o a las entidades (...). Su característica es el indiscutible reconocimiento por aquellos a quienes se les pide obedecer; no precisa ni de la coacción, ni de la persuasión. (Un padre puede perder su autoridad, bien por golpear a un hijo o bien por ponerse a discutir con él, bien por comportarse con él como un tirano o bien por tratarle como a un igual.) Permanecer investido de la autoridad exige respeto para la persona o para la entidad. El mayor enemigo de la autoridad es, por eso, el desprecio y el más seguro medio de minarla es la risa."<sup>209</sup> Luego la autoridad no precisa de violencia ni de ningún tipo de coacción para ser ejercida.

Sin embargo, cabe preguntarnos ¿qué es la *violencia*? Así llegamos a definir el quid de nuestra cuestión. La *violencia*, ya desde el principio, la podemos relacionar con lo instrumental, con un medio para hacer, con un medio para obrar. Siempre que aparece la violencia, esta hace su entrada en el escenario como una forma o un camino para que el otro haga o realice las cosas aun en contra de su voluntad primaria:

"La violencia, se distingue por su carácter instrumental. Fenomenológicamente, está próxima a la potencia, dado que los instrumentos de la violencia, como todas las herramientas, son concebidos y empleados para multiplicar la potencia natural hasta que, en la última fase de su desarrollo, puedan sustituirla"<sup>210</sup>

En definitiva, la violencia es el medio para hacer que sucedan las cosas contra natura.

Ahora bien, hechas estas distinciones, nos podemos preguntar hacia dónde es que queremos apuntar. El horizonte al que queremos apuntar con las reflexiones de Hannah Arendt: es que la violencia se opone al poder. Esto se debe a que, si bien es un hecho que la violencia se apoya en el poder, pues lo requiere a este como sostén, en realidad lo requiere como un parásito a su huésped. En otras palabras, lo va minando y devorando. Hace lo mismo, también, a toda autoridad que se base en aquella, en lugar de basarse en el poder que tiene como tal, dice Hannah Arendt:

"La violencia puede siempre destruir al poder; del cañón de un arma brotan las ordenes más eficaces que determinan la más instantánea y perfecta obediencia. Lo que nunca podrá brotar es poder. En un choque frontal entre la violencia y el poder el resultado es

---

<sup>209</sup> Hannah Arendt, *ibidem*, pp.61-62

<sup>210</sup> Hannah Arendt, *ibidem*, p. 63



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



difícilmente dudoso. (...) Reemplazar al poder por la violencia puede significar la victoria, pero el precio resulta muy elevado, porque no solo lo pagan los vencidos; también lo pagan los vencedores en términos de su propio poder. (...) El temido efecto boomerang (...)."<sup>211</sup> Todo esto sucede, en definitiva, por este "ir contra natura" que conlleva la violencia, puesto que ir contra la naturaleza engendra la destrucción de la cosa o la persona que por medio de la violencia es llevada contra sí misma; en esto estriba la ilegitimidad de la violencia. Sin embargo, en esta consecuencia de destrucción, de petrificación, no será ya Hannah Arendt que nos oriente, sino Simone Weil. Será ella la que nos contará qué sucede con el alma que es sometida a la fuerza, y por ende a la violencia.

### SIMONE WEIL Y LA MIRADA PERPENDICULAR

Dice Simone Weil acerca del alma: "El alma humana sin cesar aparece modificada por sus relaciones con la fuerza, arrastrada, cegada por la fuerza de que cree disponer, doblegada por la presión de la fuerza que sufre."<sup>212</sup>

Ahora bien, tomando nuestra mirada hacia las alturas con Simone Weil, fuerza y violencia volverán a ser sinónimos debido a los efectos que causan en el alma que es sometida a su uso o a su dominio. Luego de lo antedicho podemos deducir que hay dos maneras de relacionarse con la fuerza: o siendo portadores de ella o siendo los sometidos a ella. Sin embargo, debemos tener en cuenta que aquella siempre dejará una marca en el alma que se relacione con ella, esa marca es el *malheur* lo que en castellano se suele traducir como *desgracia*.

En principio y para poder continuar con nuestro análisis, nos referiremos al alma del desgraciado. En otras palabras el alma de aquél que es sometido a la violencia. Dice Simone Weil al respecto: "La fuerza es lo que hace de quienquiera que le esté sometido una cosa. Cuando se ejerce hasta el extremo, hace del hombre una cosa en el sentido más literal, pues hace de él un cadáver."<sup>213</sup>

Luego en términos muy contemporáneos podríamos decir que el paso de la violencia por el alma la cosifica, la vuelve un objeto y no un sujeto, como la mirada de Medusa, la fuerza transforma al alma en piedra. "Que un ser humano sea una cosa es, desde el punto de vista lógico, contradictorio; pero cuando lo imposible se convierte en realidad,

---

<sup>211</sup> Hannah Arendt, *ibídem*, p.73-74

<sup>212</sup> Simone Weil, *La fuente griega*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1961 p.13

<sup>213</sup> Simone Weil, *ibídem*, p.13



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



lo contradictorio se convierte en el alma en desgarramiento."<sup>214</sup> Luego, el alma que es traspasada por la violencia, queda marcada por la desgracia y pierde su capacidad natural de ser persona, convirtiéndose en cosa por el momento que dure sobre ella el imperio de la fuerza.

Ahora bien, así como la violencia desgarrar al alma que se le enfrenta, de ese mismo modo embriaga al alma que la utiliza.

"Tan implacable como la fuerza aplasta, así implacablemente embriaga a quien la posee o cree poseerla. Nadie la posee realmente. (...) Es necesario, para respetar la vida de otro cuando se ha debido mutilar en sí mismo toda aspiración a la vida, un esfuerzo de generosidad que rompe el corazón. (...) Falto de esta generosidad, el soldado vencedor es como una calamidad natural; poseído por la guerra, como el esclavo, aunque de distinta manera, se ha convertido en una cosa, y las palabras no tienen poder sobre él como no lo tienen sobre la materia. Ambos, al contacto de la fuerza, sufren su infalible efecto, que es transformar a quienes toca en mudos o sordos. Tal es la naturaleza de la fuerza. El poder que posee de transformar los hombres en cosas es doble y se ejerce en dos sentidos; petrifica diferentemente, pero por igual, a las almas de los que la sufren y de los que la manejan."<sup>215</sup>

Acá vemos el efecto *boomerang* que Hannah Arendt nos había ya anunciado antes<sup>216</sup>: la fuerza afecta tanto al que la padece como al que la usa, y puede impredeciblemente pasar de un lado al otro.

Ahora bien, ¿hay un escape a este imperio dominante de la fuerza sobre el alma? Podríamos, en principio y para lo que es la extensión de este trabajo, decir que sí. Aunque, cabe aclarar que la marca de la fuerza en el alma es indeleble una vez que esta pasa por allí. En otras palabras, hay salida, pero hay una metamorfosis de parte del que sale.

Por parte del que posee la fuerza, la forma de salir del imperio cegador de aquella es la virtud, el equilibrio, que viene de conocer y respetar el imperio de la fuerza y las vueltas de la rueda de la fortuna a las que está sujeto; dice Simone Weil.

"Esta sanción de un rigor geométrico, que automáticamente castiga el abuso de la fuerza, fue el objeto primero de meditación entre los griegos. Constituye el alma de la epopeya; bajo el nombre de Némesis es el resorte de las tragedias de Esquilo; los

---

<sup>214</sup> Simone Weil, *ibídem*, p.17.

<sup>215</sup> Simone Weil, *ibídem*, pp.20 y 33

<sup>216</sup> Cfr. p.4



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



pitagóricos, Sócrates, Platón, partieron de allí para pensar el hombre y el universo. La noción se hizo familiar en todos los lugares donde penetró el helenismo. Esta noción griega es quizá la que subsiste, con el nombre de *kharma*, en los países orientales impregnados de budismo; pero Occidente la ha perdido y ya ni siquiera tiene en sus lenguas palabras para expresarla; las ideas de límite, de medida, de equilibrio, que deberían determinar la conducta de la vida, sólo tienen un empleo servil en la técnica. No somos geómetras más que ante la materia; los griegos fueron primero geómetras en el aprendizaje de la virtud."<sup>217</sup>

Sin embargo, debemos aclarar que esta virtud se le hace en extremo difícil al hombre que se encuentra frente a la posibilidad del dominio de la fuerza, debido a la condición de su naturaleza caída.<sup>218</sup>

Para el dominado, en cambio, es diferente, su única salida es el amor: "El alma que se despierta así, en un instante, para perderse pronto bajo el imperio de la fuerza, se despierta pura e intacta; no aparece en ella ningún sentimiento ambiguo, complicado o turbio, sólo el coraje y el amor tienen lugar".<sup>219</sup>

En ese momento luminoso que corta el horror de este imperio despótico, la pureza del alma que está condenada se despierta y brilla en su mayor esplendor, como lo hace una estrella que está a punto de morir o como lo hace el cisne que antes de morir canta su mejor canción. Sin embargo, esto no siempre se da, depende en qué forma y cuándo esta alma es traspasada por la desgracia que engendra la violencia.

De esta manera pasamos de la salida del dominio de la fuerza a las consecuencias en el alma ya traspasada por ella.<sup>220</sup>

Podríamos decir que el encuentro del alma con la desgracia engendrada en ella por la fuerza, se asemeja al instante para Kierkegaard: el encontrarse con la desgracia marca al alma para siempre, haciéndola ser más ella misma o no ser, según el caso. Dice Simone:

"Happy are those whose flesh is penetrated by the *malheur* (affliction) of the world itself in their age. Those people have the possibility and capability to know the malheur of the world in its truth, and to contemplate its reality. This is the redemptive function

<sup>217</sup> Simone Weil, *ibídem*, p.24

<sup>218</sup> Podríamos decir de manera informal: nada que un poco de gracia no pueda arreglar: "*Sea lo que fuere, esta doble propiedad de petrificación es esencial a la fuerza, y un alma colocada en contacto con la fuerza sólo escapa por una especie de milagro*". Simone Weil, *ibídem*, p. 34

<sup>219</sup> Simone Weil, *ibídem*, p. 35

<sup>220</sup> Antes habíamos hablado de las consecuencias del alma al toque inmediato de la fuerza, en este nuevo punto hablamos de las consecuencias del alma ya tocada y traspasada por la desgracia que engendra la fuerza.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



itself. Twenty centuries ago, the malheur of the age was slavery, and crucifixion its ultimate expression. For each human being there is a date, unknown to all and to himself above all, but entirely determined, after which the soul can no longer keep its virginity. If before this precise instant, eternally marked, it has not consented to being taken by goodness, it will immediately be taken by evil. A man can give himself over to evil at any moment in his life, for one gives oneself unconsciously and without knowing that one is introducing an external authority inside oneself; the soul drinks a narcotic before it gives its virginity. It is not necessary to say yes to evil to be seized by it. But goodness only takes the soul when it has said yes. And the fear of the nuptial union is such that no soul has the power to say yes to goodness until it is pushed urgently by the almost immediate approach of the limiting instant where its fate will be fixed for eternity. For some the limiting instant can take place at the age of five, for others at sixty. In fact, it is impossible to situate it either before or after having passed through it, for the instantaneous and eternal choice only appears refracted by the passage of time. For those who have let themselves be taken by evil long before approaching the limiting instant, this instant no longer has any reality. The most a human being can do is to keep intact within him the faculty of saying yes to goodness until he is very near to it."<sup>221</sup>

De este modo, en Simone nos encontramos, y para concluir con su parte, con dos efectos posterior a cuando la fuerza se encuentra con el alma y engendra en ella la desgracia: uno positivo, de desposorio del alma con la Bondad, con la Divinidad; y otro negativo, de cosificación. Sin embargo... ¿podríamos concluir que "no hay mal que por bien no venga" en la cuestión de la fuerza? La respuesta será que esto depende del plano en el cual se esté hablando:

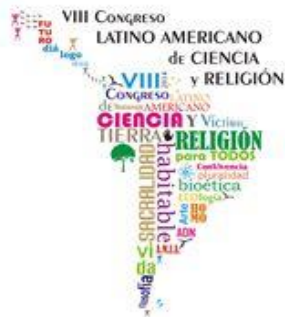
"En otras palabras: mientras que en el dominio natural (...) el mal y el bien se producen mutuamente sin cesar, en el dominio espiritual el mal no produce más que mal y el bien no produce sino bien. (Evangelio) Y el bien y el mal consisten en el contacto (contacto por similitud) o la separación de Dios"<sup>222</sup>

### CONCLUSIÓN

De todo este análisis, ¿qué podríamos concluir en base a estas dos autoras? Por un lado, y usando la mirada de Hannah Arendt, que la violencia, al ser un camino ilegítimo, no deberíamos usarla. Y por otro lado, y siguiendo con Simone Weil, recurrir a la virtud para no emplearla. Sin embargo, Simone Weil hace bien en recordarnos que: "Un uso moderado de la fuerza, que es lo único que permitiría escapar al engranaje, demandaría

<sup>221</sup> Simone Weil *carta a Joë Bousquet* en <http://simone.weil.free.fr/amevierge.htm>

<sup>222</sup> Simone Weil, *La fuente griega*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1961 pp.73-74



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



una virtud más que humana y tan rara como el mantenerse digno en la debilidad"<sup>223</sup>  
¿Entonces, qué es lo que se puede hacer? En primer lugar, tenemos por sentado que la violencia existe y es un hecho viable de acontecernos en cualquier momento. Dice Simone Weil "Todo lo que, en el interior del alma y en las relaciones humanas, escapa al imperio de la fuerza, es amado, pero amado dolorosamente por el peligro de destrucción continuamente suspendido"<sup>224</sup>. A esto podemos decir desde el horizonte con Hannah Arendt, que para minar la violencia hace falta no obedecerla, quitarle el poder, oponérsele como se opuso Andrómeda a la ira de Poseidón y no acatar sus gritos:

"Donde las ordenes no son ya obedecidas los medios de violencia ya no tienen ninguna utilidad; y la cuestión de esta obediencia no es decidida por la relación mando-obediencia, sino por la opinión y, desde luego, por el número de quienes la comparten. Todo depende del poder que haya tras la violencia."<sup>225</sup>

A partir de aquí tornamos la mira hacia arriba, puesto que la manera de resistir al poder de la violencia no siempre viene acompañada de un gran número que resista a aquel poder despótico, a veces son unos pocos, o a veces es uno solo. De hecho hubo Uno en la historia, en un momento crucial, que se enfrentó a la violencia, a la fuerza por todos nosotros, pero ¿cómo lo hizo? ¿Cómo resistió a aquella violencia, a aquella fuerza? Él lo hizo con la Humildad; Él que tenía verdaderamente el poder se anonadó a sí mismo para de esa manera quitarle el poder a la violencia, quitarle el poder a la fuerza. Quiso sufrir en carne la violencia, la desgracia, para así marcarnos, en un principio, el camino a seguir en contra de la fuerza<sup>226</sup>.

Acerca de esto podemos acotar, además de lo que nuestras autoras dicen, lo que dice Romano Guardini refiriéndose a la humildad:

"Una virtud de la fuerza. Sólo el fuerte puede ser realmente humilde, al inclinarse, su fuerza no obliga sino en libertad ante lo más débil, ante lo que es menos; al servir. Pero la humildad no surge en absoluto en el hombre sino en Dios. Él es el primer humilde"<sup>227</sup>

Y volviendo a Simone Weil, más adelante en *La fuente griega* al hablar de Zeus y Prometeo en relación a Cristo dice:

---

<sup>223</sup> Simone Weil, *ibídem*, p.28

<sup>224</sup> Simone Weil, *ibídem*, p. 40

<sup>225</sup> Hannah Arendt, *Sobre la violencia*, Madrid, Alianza Editorial, 2006, p. 67

<sup>226</sup> No se trata ya de buscar un remedio en contra al sufrimiento que produce la violencia sino de usar ese sufrimiento de forma sobrenatural.

<sup>227</sup> Romano Guardini, *Meditaciones Teológicas*, Madrid, Cristiandad, 1965, p.502



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



"Si se relacionan estos versos con el Prometeo, la similitud de la historia de Prometeo con la de Cristo adquiere una evidencia cegadora. Prometeo es el maestro de los hombres, quien les ha enseñado todo. (...)Crucificando a Prometeo, Zeus ha abierto a los hombres el camino de la sabiduría. Entonces, la ley "por el sufrimiento el conocimiento" puede relacionarse con el pensamiento de San Juan de la Cruz, según el cual la participación por el sufrimiento en la Cruz de Cristo es lo único que permite penetrar en las profundidades de la sabiduría divina"<sup>228</sup>

Luego el camino para enfrentar la violencia en su pujanza no es solamente la mera resistencia, sino de cara absorberla y dejarla sin efecto, y resistir contra ella, pues ante quien resiste la violencia, esta pierde el poder automáticamente y se neutraliza. Este camino para quien se enfrenta así a la desgracia, es el camino de la sabiduría de penetrar en la mente divina, pues quien es víctima de la desgracia se une a Dios y a Cristo en su Cruz, participando y haciéndose connatural a Él. Por eso, para concluir, dirá Simone Weil:

"Aquel cuya alma permanece Orientada hacia Dios mientras es atravesada por un clavo, está clavado en el centro del universo, en el verdadero centro, que no es el medio, que está fuera del espacio y tiempo, que es Dios. Según una dimensión que no pertenece ni al espacio ni al tiempo sino que es totalmente distinta, ese clavo ha hecho un agujero a través de la creación, a través del espesor de la pantalla que nos separa de Dios. Por esta dimensión maravillosa el alma puede, sin abandonar el lugar y el instante en que se encuentra el cuerpo al que está ligada, atravesar la totalidad del espacio y el tiempo y llegar hasta la presencia misma de Dios. Se encuentra en la intersección de la creación y el Creador. Ese punto de intersección es aquél en que se cruzan las ramas de la Cruz. San Pablo pensaba quizás en cosa así cuando dijo "Sed arraigados en el amor, a fin de ser capaces de captar lo que son el ancho, el largo, el alto y la profundidad, y conocer lo que sobrepasa todo conocimiento, el amor de Cristo"<sup>229</sup>.

### BIBLIOGRAFÍA

- Hannah Arendt, *Sobre la violencia*, Madrid, Alianza Editorial, 2006
- Romano Guardini, *Meditaciones Teológicas*, Madrid, Cristiandad, 1965
- Simone Weil, *Espera de Dios*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1954
- Simone Weil, *La fuente griega*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1961
- Simone Weil *L'amore di Dio*, Saggio introduttorio di Augusto del Noce "Simone Weil interprete del mondo di oggi", Roma, Borla, 1979.

---

<sup>228</sup> Simone Weil, *La fuente griega*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1961 p. 47

<sup>229</sup> Simone Weil, *Espera de Dios*, Editorial Sudamericana, Bs. As., 1954 pp. 88-89



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- <http://simone.weil.free.fr/ameverge.htm>
- <http://www.youtube.com/watch?v=pfFwIuTckWw&feature=related>
- <http://www.fsmitha.com/review/arendt.html>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LOS CONFLICTOS AMBIENTALES EN TORNO A LAS PULVERIZACIONES CON AGROTÓXICOS, ACTORES, LUCHAS Y LOGROS ALCANZADOS

**Souza Casadinho. Javier**

Ingeniero Agrónomo, Facultad de Agronomía, Universidad de Buenos Aires. Magíster Scientiae en Metodología de la Investigación Científica y Técnica, Universidad Nacional de Entre Ríos. Jefe de trabajos prácticos dedicación semi-exclusiva FAUBA. Realiza en la actualidad tareas de investigación, capacitación y comunicación sobre el impacto de los plaguicidas en la diversidad biológica, el cambio climático y en la salud comunitaria especialmente en la región hortícola de Bs. As y de las provincias de Misiones y Santiago del Estero. Autor de 3 libros y 13 capítulos de libro. Presentó 86 trabajos de investigación en congresos y jornadas nacionales e internacionales. Coordinador regional de la Red de acción en Plaguicidas y sus alternativas de América Latina.

#### RESUMEN

En la actualidad, la agricultura toma procesos y ciclos análogos, y también se hace dependiente, de otras actividades económicas. Se ha verificado una intensificación del uso del capital determinando que las tecnologías de insumo se conviertan en la única herramienta que permita incrementar la productividad y mejorar la calidad formal de los productos. Dada la insustentabilidad de los monocultivos se requiere de la continua aplicación de plaguicidas que con diferente categorización toxicológica y modos de aplicación poseen impacto ambiental. Se han abandonado tecnologías de procesos, basadas en el conocimiento y adaptadas a las condiciones ambientales, culturales y restricciones locales. Este trabajo persigue los objetivos de exponer y analizar los conflictos derivados de la aplicación de agrotóxicos en áreas rurales y periurbanas, los actores participantes así como las acciones desplegadas junto a los resultados alcanzados.

Es posible representar a la actividad agraria como un campo de acciones en el cual los agentes participantes ocupan distintas posiciones, un escenario complejo en el cual encontramos por un lado a los productores rurales, a comercializadores y aplicadores de plaguicidas y por otro a los habitantes de las zonas aledañas a las zonas cultivadas donde se aplican estos tóxicos, a docentes, a miembros de grupos ambientalistas y en especial aquellos que poseen problemas en la salud derivados de la utilización de plaguicidas o por lo menos registran algunas evidencias de ello. Estos actores, luchan por dos capitales distintos, los productores y comerciantes luchan por acrecentar la posesión de capital monetario, por ampliar el beneficio económico, aprovechando al máximo la disponibilidad de tierras para el cultivo. En ocasiones aplicando combinaciones de plaguicidas en pulverizaciones áreas para reducir costos productivos, incluso sin respetar las condiciones climáticas. Por otro lado se hallan aquellos que desean gozar plenamente de los bienes comunes naturales; aire y agua limpios. Las intoxicaciones, tanto las agudas como las crónicas, impactan en el bienestar de las comunidades y personas impidiendo el desarrollo de una vida digna, propia de cada ser humano. Las acciones desplegadas incluyen desde el corte de rutas, las audiencias públicas a los talleres de sensibilización, capacitación e información La lucha se realiza



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



contra "el modelo productivo" vigente que se corporiza en dos actores concretos; los productores y las instituciones /organismos estatales (el poder). Las comunidades luchan por el respeto del ambiente sintiéndose parte del mismo, se manifiestan en la necesidad de regular, restringir y hasta prohibir las fumigaciones aéreas y ciertos productos químicos – como el glifosato – y hasta alcanzar programas desarrollo rural local.

De esta manera algunas comunidades a partir de la organización han podido restringir e incluso prohibir la utilización de determinadas formulaciones de agrotóxicos y las pulverizaciones aéreas. Se registra una gran heterogeneidad tanto en las normativas cuanto en la efectividad de su cumplimiento. De los 2.000 metros de restricción obtenidos a partir de las luchas en el distrito de Cañuelas a los 300 metros en el distrito de Rauch, las acciones ciudadanas y logros se incrementan día a día a partir de la presión de las comunidades.

### MARCO TEÓRICO

Se entiende por conflicto ambiental a la incompatibilidad de intereses que aflora a propósito de la prevención o reparación de un daño ambiental (Padilla San Martín, C. 1995).<sup>230</sup> Los conflictos ambientales son procesos que involucran a acciones colectivas que enfrentan diferentes cosmovisiones, percepciones, valores, intereses que poseen los actores participantes en torno a la ordenación del territorio y la posesión y titularidad, la conservación, uso y control de los bienes naturales. En presencia de un conflicto ambiental, surgen reacciones, hay intereses que se ven afectados y que son contrapuestos. Por ejemplo, la realización de grandes proyectos de inversión trae consigo impactos ambientales que se desprenden de las consecuencias no deseadas de su propio funcionamiento en las zonas donde se emplazan, o pretenden hacerlo. Lamentablemente, los impactos negativos que se producen no se reparten equitativamente, generalmente, éstos deben ser asumidos por los sectores más pobres de la población, quienes a su vez son las personas que tienen más dificultades para organizarse como ciudadanos activos y denunciantes de estas vulneraciones, ya que en el contexto de su desarrollo, se les dificulta el acceso a las herramientas necesarias para realizarlo (Grez Moreno, F y Mardones Silva M. 2010).<sup>231</sup>

<sup>230</sup> Padilla de San Martín, C. 2005, *Conflictos ambientales, una oportunidad para la democracia*, OLCA, Santiago de Chile.

<sup>231</sup> Grez Moreno, F y Mardones Silva M, 2010, *Aún no llegan y ya están contaminando. Análisis del impacto psicosocial de proyectos de inversión industriales en las comunidades de Totoral y Alto del Carmen*. Universidad de Chile, Santiago de Chile



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Zelezny y Schultz (2000, en Pato, Ros y Tamayo, 2005)<sup>232</sup> establecen que los problemas ambientales son cuestiones sociales, causados por el comportamiento humano, por lo tanto su resolución implicaría cambios de conducta tanto individual como social.

Los bienes comunes naturales, los también denominados recursos naturales, son considerados como formas de capital, aspecto que puede hacer surgir distintas iniciativas de explotación indiscriminada. Al ser un recurso económico, también aparecen formas de conservación, no obstante, siempre pensando en términos de una "inversión", generándose un "ambientalismo de mercado", lo que tiene una serie de implicancias negativas. Desde esta postura, se piensa que el mercado es capaz de regular los impactos ambientales por sí mismo y de forma más eficiente que la intervención estatal. Tal aseveración es difícilmente factible. La contaminación no es un tema que preocupe a todas las sociedades por igual. Por otro lado, esta preocupación no siempre refleja la magnitud de su impacto, sí lo hace el proceso social de valoración que hace que, en determinado contexto, aquellos problemas sean preocupaciones comunitarias (Inglehart, 1971, cit. en Lezama, 2001).<sup>233</sup>

Uno de los procesos con mayor impacto ambiental en la Argentina se relaciona con la expansión de los monocultivos. Se puede asemejar los problemas de percepción de la problemática y de participación en torno al desarrollo de los monocultivos con otras actividades extractivas. Es así como, no resulta una tarea ni sencilla, ni agradable convocar a la comunidad a compartir sus percepciones, opiniones, visiones a acerca del impacto del modelo económico en general y de las sustancias tóxicas en particular, muy por el contrario de trata de una tarea sembrada de escollos, dudas, contradicciones, temores, de idas y vueltas como en cualquier relación humana (Souza Casadinho, J. 2012).<sup>234</sup>

Una enumeración de las variables que intervienen en el proceso involucran:

- El grado de inclusión que los seres humanos establecemos respecto de la naturaleza y desde allí las relaciones que mantenemos con ella.
- El vínculo establecido con las actividades productivas – mineras, agrícolas, etc.

<sup>232</sup> Pato, C., Ros, M. & Tamayo, A, 2005, 4 "Creencias y comportamiento ecológico: un estudio empírico en estudiantes". Medio Ambiente y Comportamiento Humano, Ed Resma N°6 (1), Brasil, pp. 5-22

<sup>233</sup> Lezama, J.L., 2001, "El medio ambiente como construcción social: reflexiones sobre la contaminación del aire en la ciudad de México" en. Estudios sociológicos. 19 (2). Ciudad de México pp 325-338.

<sup>234</sup> Souza Casadinho, J, 2012, *Los conflictos ambientales en las áreas periurbanas bonaerenses, la utilización de agrotóxicos y la propuesta agroecológica*. Cátedra de Extensión y sociología Rural FAUBA .Bs. As.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- La actividad laboral desarrollada.
- La zona de residencia, su proximidad y relación con las actividades productivas.
- La posibilidad del desarrollo de enfermedades existente en cada ser humano – la predisposición.
- La diferente capacidad de percepción de las enfermedades – las anomalías en nuestro cuerpo.
- El temor individual y personal a percibirse enfermo.
- La participación previa en instancias de organización y trabajo comunitario.

En general los agentes externos, como en este caso los responsables de los proyectos de inversión, vienen a afectar, casi siempre irreversiblemente, el lugar que su comunidad ha utilizado para desarrollarse a lo largo de su historia. Desde la aparición de un conflicto de esta índole cambian muchas veces las tradiciones que una comunidad lleva a cabo, se destruyen lugares importantes, e incluso tradiciones tan cotidianas como el modo de producción o actividades que las comunidades han llevado a cabo a lo largo de toda su historia. (Grez Moreno, F y Mardones Silva M. 2010).<sup>235</sup>

Es posible representar al territorio en disputa, en el cual coexisten las zonas de residencia y se desarrollan las actividades agrarias, como un campo de acciones en el cual los actores participantes ocupan distintas posiciones, y a partir de ellas se implementan diferentes estrategias con la finalidad de mejorar esa posición relativa.

Bourdieu,<sup>236</sup> define a los campos sociales como "Espacios de juego históricamente constituidos con sus instituciones específicas y sus leyes de funcionamiento propias. Los campos se presentan como sistemas de posiciones y de relaciones entre posiciones".

La posición ocupada por cada agente es la resultante de hechos históricos, con relación a esta situación dice Bourdieu "Se trata de espacios estructurados de posiciones, a las cuales están ligadas ciertos números de propiedades que pueden ser analizadas independientemente de las características de quienes las ocupan. Un campo se define

---

<sup>235</sup> Grez Moreno, F y Mardones Silva M., 2010, *Aún no llegan y ya están contaminando "Análisis del impacto psicosocial de proyectos de inversión industriales en las comunidades de Totoral y Alto del Carmen*. Universidad de Chile, Facultad de Ciencias Sociales, Santiago de Chile.

<sup>236</sup> Bourdieu, Pierre, 1988, *Cosas dichas*, Gedisa, Bs. As. Argentina





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



por lo que está en juego, y los intereses específicos del mismo, indispensable para que funcione" (Bordieu, 1990; citado por Gutiérrez, 1995).<sup>237</sup>

Eso que está en juego por un lado es capital, que en caso de estudio puede asumir la forma de capital monetario o usufructo de la tierra y por otro el acceso al aire, agua, tierra limpios y libres de contaminación. Dentro de ese campo se producen luchas destinadas a mantener o incrementar la dotación de capital. En definitiva como dice Gutiérrez, "Las luchas para transformar o conservar la estructura del juego, llevan implícitas también luchas por la imposición de una definición del juego y de los triunfos necesarios para dominar en ese juego".

Que se luche en un determinado campo de juego, implica la existencia de normas o de acuerdos básicos que permiten la convivencia y el desarrollo normal del juego, "El campo social como campo de lucha no debe hacernos olvidar que los agentes comprometidos en las mismas tienen en común un cierto número de intereses fundamentales, todo aquello que está ligado a la existencia misma del campo como; una suerte de complicidad básica, un acuerdo entre antagonistas acerca de lo que merece ser objeto de lucha, las apuestas, los compromisos, todos los presupuestos que se aceptan tácitamente por el hecho de entrar en el juego" (Gutiérrez, 1995).<sup>238</sup>

El lugar ocupado en cada campo se relaciona con la dotación de capital específico. Esa posición definirá las estrategias de los agentes y sus vínculos "Dichas relaciones son básicamente relaciones de poder, relaciones de dominación- dependencia que se establecen entre los agentes que entran en la competencia, esas relaciones de fuerzas se establecen entre posiciones sociales, y no entre individuos" (Gutiérrez, 1995).<sup>239</sup>

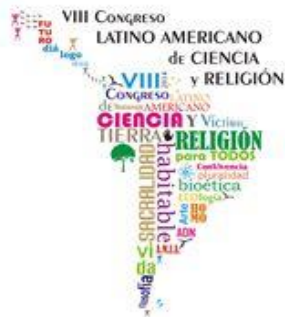
Las estrategias implementadas por los agentes tendrán como objetivo defender su lugar en el campo, con expectativas de elevar su posición.

En el proceso de expansión de los monocultivos uno de los "bienes" o dones que entra en colisión desde las diferentes cosmovisiones y estrategias puestas en juego es la salud de los ecosistemas en general y de las personas en particular. La salud y la enfermedad son el resultado de una interacción constante entre el organismo y el medio ambiente en el cual los seres humanos crecemos y nos desarrollamos. Se suele definir a la salud como "el completo estado de bienestar físico, mental y social que les permite a las personas desarrollar sus actividades en forma normal. Cualquier alteración en los

<sup>237</sup> Gutiérrez, Alicia, 1995, *Las prácticas sociales*, Editorial Universitaria U.N.M. Misiones, Argentina

<sup>238</sup> Gutiérrez, Alicia, 1995, *Las prácticas sociales*, Editorial Universitaria U.N.M. Misiones, Argentina

<sup>239</sup> Gutiérrez, Alicia, 1995, *Las prácticas sociales*, Editorial Universitaria U.N.M. Misiones, Argentina



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



parámetros anteriores impedirá a quien la padece llevar una vida plena dentro de los parámetros considerados como adecuados o pertinentes según la edad, el sexo, la cultura" (Llovet, 1985).<sup>240</sup> Con relación al desarrollo de actividades laborales la ausencia de salud, o la presencia de cualquier tipo de alteración, determina quedar relegado al circuito productivo.

La salud recibe una influencia continua de las acciones de la sociedad y sus miembros para transformar aquello que deba ser cambiado y que permita las condiciones donde pueda expresarse el óptimo vital. Con relación a lo expuesto dice Ferrara: "El dinamismo requerido para interpretar el proceso salud- enfermedad, pues se trata efectivamente de un proceso incesante, hace a la idea de acción frente al conflicto de transformación ante la realidad. La salud nunca es la misma como tampoco lo es la enfermedad, (Ferrara, 1985).<sup>241</sup>

Esto redefine la ubicación esencial del proceso salud- enfermedad acercándolo a una perspectiva tanto histórica como social. Cuando se hace referencia a lo social se debe hacer hincapié en las clases sociales dado que tanto la percepción, como el acceso a la salud se hallan fuertemente relacionadas u condicionadas por el lugar que cada uno ocupa en la sociedad.

Como ya fue mencionado, el proceso que cataliza el conflicto ambiental se relaciona con la expansión de los monocultivos y dada su incapacidad de reproducir las propias condiciones de existencia, el incremento en la utilización de agrotóxicos.

El término con el que se designa un elemento suele estar impregnado en cada cultura por su rol, su utilidad, aún cuál puede ser su comportamiento y peligrosidad. Distintos nombres asignados a un mismo dispositivo pueden indicar diferentes visiones y determinar disímiles tipos de relaciones. Así ocurre con los plaguicidas que son llamados de diferente manera por los distintos sectores o grupos involucrados en su fabricación, comercialización, recomendación, utilización y receptores de sus consecuencias ambientales.

Se suele denominar con la palabra plaguicida a todo elemento o compuesto químico, biológico o físico destinado a la prevención o control de los organismos que dañan la producción agropecuaria. La O.I.T define a los plaguicidas como "Un grupo de productos agroquímicos destinados a destruir plagas de todo tipo o a luchar contra ellas"

---

<sup>240</sup> Llovet, Juan, 1984, *La salud en los sectores populares*. CEDES, Bs.As. Argentina.

<sup>241</sup> Ferrara, Floreal, 1985, *Teoría social y salud*. Catalogo editora. Bs, As, Argentina.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



(O.I.T., 1993).<sup>242</sup> Las empresas que importan, fabrican, fraccionan, envasan y comercializan estos productos así como los integrantes de instituciones que realizan actividades de intervención agrarias y las asociaciones que agrupan a los productores más capitalizados suelen denominarlos "defensivos", "fitosanitarios" o "agroquímicos" "agentes para la protección de cultivos" "agentes contra las contingencias". Se le asigna un nombre que lo relaciona con su utilidad para mantener la sanidad de los cultivos defendiéndolos de sus potenciales enemigos. Estos pueden ser hierbas, insectos u hongos. Es posible que esta denominación desdibuje su real incidencia en la salud humana. Los grupos ambientalistas llaman a estos productos "plaguicidas" "agrotóxicos" enfatizando la posibilidad de matar "plagas agropecuarias", pero reforzando su carácter peligroso, enmarcado en la terminación "cida". Esta última hace referencia a aquello "que extermina" o "que mata" o en su carácter de tóxico "veneno" o sustancia que puede dañar los organismos. Por último, los productores y en mayor medida los trabajadores rurales suelen denominar a estos insumos como "producto" "remedio" o "veneno". Mientras que el termino remedio evoca la posibilidad de curar que poseen los "agroquímicos", la de eliminar insectos u hongos en los cultivos, el término "veneno" denota su carácter perjudicial.

Los plaguicidas pueden causar daño a partir de su ingreso en el organismo por cualquiera de las siguientes vías: dérmica o por piel, bucal o por ingestión y nasal o por inhalación. Este daño puede tener una rápida manifestación- conocido como intoxicación aguda- como por ejemplo: diarrea, cefalea, vómitos o presentar una manifestación tardía denominada intoxicación crónica. En este caso, los síntomas se presentan cuando la acumulación del toxico en el cuerpo alcanza el nivel de daño o se altera lo suficiente el órgano afectado. Son un ejemplo distintos tipos de cánceres, disrupciones en el sistema endocrino y el mal de Parkinson (Semchuck, Karen 1994).<sup>243</sup>

Si bien los principales perjudicados en las intoxicaciones son los dosificadores y aplicadores de productos, un análisis de los registros existentes demuestra que los plaguicidas pueden afectar a personas aún muy alejadas de los centros específicos de aplicación, incluso en lugares que a primera vista no aparecen como propicios para la ocurrencia de accidentes.

La capacidad de producir daño de un plaguicida se halla relacionada con su estructura química, aspecto que determina la toxicidad específica, acompañada por las condiciones

<sup>242</sup> O.I.T., 1993, *Guía sobre seguridad y salud en el uso de productos agroquímicos*. O.I.T. Ginebra.

<sup>243</sup> Semchuck, Karen et al, 1994, "Parkinsons disease and exposure to agricultural work and pesticide chemicals" en *Neurology*, N° 42, New York, pp. 1328-1335.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de uso, especialmente la exposición. Al respecto dice Davies "La mayor o menor peligrosidad de los plaguicidas se relaciona con los procesos químicos y físicos a que son sometidos luego de la aplicación, además de la vía de escape hacia la atmósfera" (Davies, J., 1989).<sup>244</sup>

A las ya mencionadas, es posible agregar otras características de los plaguicidas que incrementan el riesgo de accidentes durante la aplicación. El siguiente cuadro presenta algunas de ellas.

### CUADRO 1: FACTORES QUE INCREMENTAN EL RIESGO EN LA MANIPULACIÓN DE PLAGUICIDAS.

(Elaboración propia sobre la base de la lectura bibliográfica)<sup>245</sup>

- Toxicidad propia del producto químico -composición química y propiedades-.
- Persistencia del producto químico en el medio ambiente -suelo y agua-.
- Capacidad de acumulación en las cadenas tróficas.
- Movilidad del producto en el medio ambiente.
- Forma de presentación del plaguicida.
- Facilidad de dosificación.
- Modo de aplicación del producto químico.
- Cantidad recomendada en el marbete y realmente aplicada del agroquímico.

Se registra una permanente interacción entre el plaguicida y el ambiente, a causa de ello se evidencian claras diferencias entre las condiciones reales de uso, de las esbozadas en la teoría.

Los agrotóxicos pueden contaminar el suelo y el agua. Toda vez que los plaguicidas alcanzan el medio ambiente, tanto luego de la aplicación como por la destrucción de envases, se encuentran sujetos a los siguientes procesos físico-químicos:

### CUADRO 2: PROCESOS FÍSICO- QUÍMICOS Y ACTIVIDAD BIOLÓGICA DE LOS PLAGUICIDAS

(Tomado de: Kit para la prevención en plaguicidas, Javier Souza Casadinho, 1994)<sup>246</sup>

<sup>244</sup> Davies, John, 1989, *Enfoque agromédico sobre manejo de plaguicidas*, O.M.S., Washington

<sup>245</sup> Davies, John, 1989, *Enfoque agromédico sobre manejo de plaguicidas*, O.M.S., Washington

<sup>246</sup> Souza Casadinho, Javier, 1994. *Kit para la prevención en plaguicidas*. CETAAR ediciones, Buenos Aires.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Adsorción a las partículas del suelo- arcilla y materia orgánica- y a las ropas de dosificadores y aplicadores.
- Lixiviación o arrastre del producto químico a través del suelo por el flujo de agua.
- Vaporización o tendencia de un producto líquido a convertirse en vapor.
- Solubilizarían en agua -de ríos, acequias o del suelo-.
- Acumulación a través de la actividad metabólica de los organismos por ingestión directa.
- Degradación o descomposición por agentes físicos (luz solar), químicos (metales, agua) y biológicos (macro y microorganismos).

Los cursos de agua pueden ser alcanzadas por partículas de agrotóxicos a través de las siguientes operaciones:

- a) Pulverizaciones en las cercanías,
- b) Limpieza del equipo aspersor,
- c) Desecho de envases vacíos y
- d) Desecho de líquido remanente luego de la aplicación

En la aplicación directa una vez alcanzados los cursos acuíferos pueden contaminarse las napas de agua de bebida, con la posibilidad de provocar intoxicaciones en los consumidores. Este ingreso se ve facilitado cuando el agua de consumo se obtiene directamente de los acuíferos primarios.

De la misma manera el suelo puede contaminarse por cualquiera de las siguientes vías:

- a) Aplicación directa de herbicidas e insecticidas,
- b) Entierro de plaguicidas obsoletos y envases vacíos y
- c) Desecho de líquidos remanentes.

Mientras que la mayoría de los herbicidas e insecticidas fosforados son lixiviados por las corrientes de agua incorporándose al flujo subsuperficial de la misma, los insecticidas clorados quedan fuertemente adheridos a las partículas del suelo, liberándose lentamente. En estos casos pueden permanecer adsorbidos varios años a las



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



partículas con la posibilidad de incorporarse a los cultivos implantados en el lugar. (Giannuzzi, L. 1994).<sup>247</sup> Respecto a la movilidad de los plaguicidas en el suelo existen marcadas diferencias entre ellos, lo que a su vez determina a su vez una mayor peligrosidad tanto por su acción sobre insectos, crustáceos como por la contaminación de las aguas. En este caso la movilidad del plaguicida se halla influida tanto por la calidad y cantidad de agua presente como por las propiedades físicas y químicas del suelo –textura, cantidad de materia orgánica, profundidad-, además de las propiedades propias del plaguicida –solubilidad en agua, adsorción al suelo y su persistencia-.

La contaminación del suelo y del agua incide sobre los habitantes de los ecosistemas, aves, microorganismos del suelo, hierbas silvestres, lombrices, etc. Esta situación altera el equilibrio ecológico reforzando la inclusión de los plaguicidas en las estrategias productivas.

Al respecto se ha comprobado que dada su toxicidad el Endosulfán actúa sobre los microorganismos del suelo afectando a la diversidad total y de grupos específicos como acaria y collembola. Asimismo afecta a los mecanismos de nitrificación (Nivia, 1993, citada por Vergara Ruiz, 1997).<sup>248</sup> Los productos químicos ocasionan una alteración en la diversidad y el equilibrio microbiológico del suelo, alterando los mecanismos implícitos en el reciclaje de la materia orgánica.

Luego de la aplicación de un producto tóxico suelen presentarse tres problemas: el desecho del preparado sobrante, el líquido remanente de la limpieza del equipo y el desecho de los envases vacíos. En general- y esto se halla extensamente documentado en la bibliografía (Davies, 1989,<sup>249</sup> García, 1997<sup>250</sup>)- el desecho de líquidos remanentes se realiza sin tomar las mínimas normas de prevención. La eliminación de los envases se realiza por las siguientes vías:

- a) Enterrado en pozos en las cercanías de la vivienda o cursos de agua.
- b) Acumulación en lugares no específicos de la explotación, en rutas o acceso a las ciudades "a cielo abierto".

---

<sup>247</sup> Giannuzzi, Leda: “Residuos de plaguicidas organoclorados en papas que se comercializan en la ciudad de La Plata y Gran La Plata” en *Acta Farmaceutica Bonaerense*, mayo / agosto de 1994, Vol. 2 n° 2, La Plata pp. 103.

<sup>248</sup> Vergara Ruiz, Roberto, 1997. *Los Plaguicidas en Colombia. Problemática ambiental y alternativas a su empleo*. Universidad Nacional de Colombia. Colombia.

<sup>249</sup> Davies, John, 1989. *Enfoque agromédico sobre manejo de plaguicidas*, O.M.S., Washington

<sup>250</sup> García, Jaime, 1997, *El mito del manejo seguro de plaguicidas*. San José, Costa Rica. Universidad Nacional de Costa Rica.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- c) Arrojadados a basureros municipales acompañando a la basura domiciliaria, d- Quemados a "cielo abierto" o en tanques de metal. Cualquiera de estas vías puede alcanzar a los seres humanos produciendo casos de intoxicación. Al producirse la combustión pueden liberarse dioxinas tóxicas mientras que enterrarlos determina su absorción por las partículas del suelo. Arrojarlos a cielo abierto además de los efectos precedentes, puede ocasionar intoxicaciones directas tanto por su manipulación como por la ingestión de productos tóxicos remanentes (Davies, 1989).<sup>251</sup>

### OBJETIVOS

Este trabajo persigue los objetivos de:

- Analizar los efectos del avance de los monocultivos sobre los bienes comunes naturales y el desarrollo de las actividades humanas
- Analizar los conflictos derivados de la aplicación de agrotóxicos en áreas rurales y periurbanas – especialmente en los distritos de Cañuelas, Luján, Marcos Paz y General Viamonte, todos de la provincia de Bs. As.-, para desde allí examinar los campos de acción, los actores participantes, su capital e intereses
- Analizar las estrategias de acción y prácticas desplegadas por los actores, junto a los resultados alcanzados.

### ESTRATEGIA METODOLÓGICA

Dados los objetivos de este trabajo se utilizó una metodología básicamente cualitativa intentando recuperar y analizar analítica y testimonialmente visiones, conocimientos y sus comportamientos de los productores y otros miembros de la comunidad, respecto de las actividades económicas en general y de la aplicación de los agrotóxicos en particular, especialmente su posible vinculación con el deterioro en las condiciones de salud. En términos generales se denomina investigación cualitativa a cualquier tipo de investigación que produzca hallazgos a los que no se ha llegado por procedimientos estadísticos o por otros medios de cuantificación. Esta se puede referir a la investigación sobre la vida, historias, conductas de las personas y relaciones de integración social. Fue escogida la posibilidad de abordar este tema mediante una metodología cualitativa por la propia naturaleza del problema, especialmente valido para cuando; "la investigación trata de descubrir la naturaleza de las experiencias, de comprender lo que se oculta detrás de cualquier fenómeno sobre el cual poco es todavía conocido o fenómenos que

---

<sup>251</sup> Davies, John, 1989, *Enfoque agromédico sobre manejo de plaguicidas*, O.M.S., Washington



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



son difíciles de captar por métodos cuantitativos". (Strauss, 1991).<sup>252</sup> En la presente investigación, tanto en la construcción de las herramientas de recolección de datos -entrevistas, registro de reuniones, etc.- como en el trabajo de campo y análisis de los datos se puso énfasis en las condiciones sociales en las cuales se desarrollan las actividades productivas.

### RESULTADOS

#### LA EXPANSIÓN DE LAS ACTIVIDADES AGRARIAS

Indudablemente la expansión y desarrollo de las actividades agrarias se relaciona con las políticas de estado que las promovieron, de la misma manera que pudieron desincentivar o ignorar otras actividades. Los procesos de globalización, integración comercial, los cambios en las políticas económicas surgidas a principios de la década del '90 tuvieron influencia decisiva en las actividades agrarias. En dicho período se introdujeron profundas reformas en el sistema económico del país, basadas en los ejes de apertura comercial, estabilización de precios, desregulación de actividades productivas y comerciales, integración comercial, privatizaciones, eliminación de diferencias en el tratamiento impositivo y cambiario agropecuario; fijándose la relación cambiaria en un peso por cada dólar. A causa de la reducción de aranceles a la importación de las tasas diversas se facilitó la importación de maquinaria e insumos, a menores precios. Aunque la inversión local en la industria y en otras actividades aumentó sumado a la apertura de las inversiones extranjeras se originó un importante flujo de capitales, pero hacia fines de 1998 se interrumpe el crecimiento económico. Los elementos positivos del modelo adoptado se vieron anulados por la falta de políticas de contención y de apoyo para la reubicación económico productiva de los millares de pequeñas o medianas empresas y asalariados que eran expulsados del sistema por la concentración productiva, la eficiencia de la mayor escala y por las políticas erróneas del sector financiero. La situación derivaría en la grave crisis social, económica, política de fines de 2001 (Obschatko, E. 2011).<sup>253</sup> Entre 1961 y 2008, en la Argentina, la producción de granos creció a tasas anuales mayores que las del resto del mundo. Esta característica se acentuó durante las últimas décadas, en la cual el crecimiento agrícola fue el mayor de nuestra historia, superando la expansión de los años previos a la segunda guerra mundial, cuando la producción de cereales en la Argentina era

<sup>252</sup> Glasser, H. Y Corbin, J., 1991. *Grounded Theory producers and Techniques*. Londres, Newbury Park London, traducción CEII. Bs. As. Argentina

<sup>253</sup> Obschatko, E. 2011. *Desarrollo, estructura y posibilidades de la industria de alimentos y bebidas*. En El Crecimiento de la Agricultura Argentina. Reza, L., Lema, D., Flood, C. editores. Editorial FAUBA. Bs. As. Argentina





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



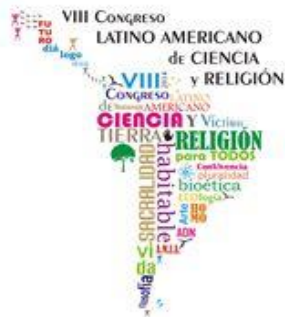
impulsada por una fuerte demanda externa originada en Europa. Los avances en la agricultura entre 1961 y 2008 han sido principalmente el resultado de un intenso proceso de incorporación de nuevas tecnologías que posibilitaron un marcado aumento tanto de los rendimientos como de la expansión del área cultivada. El rol decisivo del cambio tecnológico en el excepcional crecimiento de la producción de granos que entre 1968 y 2008, se multiplicó siete veces, reconoce dos vertientes; un tercio de este crecimiento proviene del empleo de mayores cantidades de los factores de producción e insumos tradicionales y los dos tercios restantes son consecuencia del cambio tecnológico expresado a través de mejoras en la calidad de los insumos, a innovaciones genéticas, a nuevas prácticas agrícolas, a recursos humanos con mayor nivel de capacitación y a cambios en la organización de la producción.(Reca, L 2011).<sup>254</sup> El fuerte aumento de los precios de los granos ocurridos desde 2004 en adelante, impulsó aún más el crecimiento de la producción agrícola hasta llegar en 2008 a bordar los 100 millones de toneladas. La enorme expansión de la producción de granos de los últimos años ha sido liderada por una oleaginosa, la soja, que en la actualidad ocupa el 58% del área cultivada con granos de la Argentina. (Reca, L 2011).<sup>255</sup>

Este crecimiento que se dio en las actividades agrarias en la Argentina no alcanzó a todos los actores, ni tuvo en cuenta al ambiente, el medio, en el cual los seres humanos crecemos, nos desarrollamos y realizamos nuestras tareas cotidianas. Algo menos de la mitad del total de las explotaciones agropecuarias del país está constituida por unidades familiares que se desenvuelven en condiciones precarias por acceso insuficiente a los actores de producción por tener bajos niveles de educación. La especialización y tecnificación crecientes de la agricultura, asociada a muchos casos a caudales de escala, han acentuado la marginación de este importante grupo de productores rurales. Al ambiente no le fue mucho mejor, el espectacular cambio en el nivel tecnológico de las últimas décadas repercutió tanto en las relaciones laborales como en las entabladas con los recursos como el agua, la tierra, la diversidad biogenética, etc. En los últimos veinte años aparecieron nuevos modos de apropiación de la naturaleza dentro de nuevos campos de valorización del capital, es un aspecto del proceso de globalización neoliberal que muchas veces queda relegado por otros más contextuales como por ejemplo el financiero, o el peso perdido por las economías regionales.(Giarraca, N.

---

<sup>254</sup> Reca, Lucio, 2011. *Una Agricultura renovada; la producción de cereales y oleaginosas*. En *El Crecimiento de la Agricultura Argentina*. Reca, L., Lema, D., Flood, C. editores Editorial FAUBA. Bs. As. Argentina

<sup>255</sup> Reca, Lucio, 2011. *Una Agricultura renovada; la producción de cereales y oleaginosas*. En *El Crecimiento de la Agricultura Argentina*. Reca, L., Lema, D., Flood, C. editores Editorial FAUBA. Bs. As. Argentina



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



2006).<sup>256</sup> Un punto clave para entender este crecimiento es el papel de los mercados externos, ya que la mayor parte de la soja y sus derivados se exportan. Es por ello que el papel que la soja tiene en la Argentina y el lugar que el país tiene en el mercado internacional de esta oleaginosa se debe a las políticas económicas de dos de los principales mercados de agroalimentos; China y la Unión Europea.

En la Argentina cada año, la soja le gana superficie a la ganadería, a los cultivos extensivos como el trigo, a las hortalizas como la papa, así como también se extiende a zonas de ecosistemas frágiles como el monte seco y la estepa Patagónica.

Se observa una tendencia creciente en los rendimientos a partir de la utilización de un paquete de insumos - herbicidas, insecticidas y fertilizantes- homogéneo en todo el país. De todas maneras, el rendimiento es fuertemente determinado por la fecha de siembra y a las condiciones climáticas, especialmente las lluvias, elementos fuera del alcance de los productores.

La expansión de los monocultivos, sean estos de soja, árboles exóticos, maíz, caña de azúcar no son capaces de reproducir las condiciones de su existencia. La ausencia de rotaciones y asociaciones de cultivos determina la interrupción de flujos, ciclos y relaciones que se dan en la naturaleza. En la agricultura industrializada estos procesos intentan ser reemplazados por el aporte de fertilizantes y plaguicidas. La apartamiento de las actividades ganaderas y la incorporación de la soja como un monocultivo modificaron las características físicas y químicas de los suelos, para mantener la productividad los agricultores recurren, entre las diferentes opciones existentes, al uso de fertilizantes. También en la Argentina se ha incrementado en el uso de plaguicidas tanto en las actividades extensivas como intensivas, los cuales generan una serie de problemas socio- ambientales tales como la contaminación del suelo, aire, agua y vegetación, la desaparición de insectos benéficos y recreación de resistencias a los plaguicidas en insectos y plantas silvestres y por último la intoxicación y muerte de seres humanos.

### LA ACTIVIDAD AGRARIA Y LA UTILIZACIÓN DE PLAGUICIDAS

Indudablemente esta expansión de las actividades agrarias entra en colisión con el desarrollo de otras actividades agropecuarias, y con el transcurso de una vida plena de los miembros de las comunidades que residen en áreas en las cuales están actividades se

---

<sup>256</sup> Giarraca, Norma, 2006. "Territorios en disputa. Los bienes naturales en el centro de la escena". en *Realidad Económica*. N° 217. Instituto Argentino para el desarrollo Económico. Bs. As. PP. 23-39



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



llevan a cabo. El precio alcanzado por la soja en los mercados internacionales junto al desarrollo de un paquete tecnológico en el que sobresalen las semillas transgénicas y los agrotóxicos, ha llevado a reemplazar actividades ganaderas, hortícolas y aún frutícolas por el cultivo anual de esta oleaginosa. También se da el caso de cultivo sobre suelos con muy baja productividad pero que dados los precios alcanzados por la soja, se posibilita la aplicación del paquete tecnológico asociado a esta oleaginosa y así incrementar los rendimientos. Por último, se evidencia un proceso de avance de la urbanización de áreas rurales a partir del loteo y aún establecimiento de planes de vivienda encarados por el estado. Entonces se origina un proceso complejo de avance de las actividades agrarias hacia zonas urbanas y de la urbanización del territorio rural en el cual deben coexistir en un mismo territorio áreas de esparcimiento, de residencia, de trabajo y de cultivo.

De las entrevistas realizadas a los productores surge la evidencia de que el paquete tecnológico utilizado se incrementa tanto en sus componentes internos -semillas, herbicidas, fungicidas, insecticidas, inoculantes y fertilizantes- así como se eleva la cantidad y tipo de formulaciones de plaguicidas utilizados. Esta situación reconoce varios procesos convergentes. En primer lugar al realizarse la siembra de vegetales bajo la modalidad de monocultivos, sin asociaciones y ni rotaciones, se interrumpen los flujos, ciclos y relaciones naturales que brindan sustentabilidad y resiliencia, la capacidad de sobreponerse a las perturbaciones naturales o antrópicas-. Uno de los procesos que se dificulta es el de la producción, descomposición y mineralización de la materia orgánica, aspecto que repercute en las propiedades físicas y químicas de los suelos y desde allí en las posibilidades de alimentación integral a los vegetales. Por su parte al no existir condiciones que brinden sitios de alimentación, cobijo y apareamiento se interrumpe el ciclo de vida de los insectos benéficos. Es así como plantas mal nutridas y la inexistencia de relaciones interespecíficas entre insectos se requiere la aplicación continua de agrotóxicos. Por su parte la utilización de las mismas formulaciones de herbicidas e insecticidas ha recreado resistencia específicas entre los organismos vivos llamémosle perjudiciales. En efecto, tanto a la aplicación continua de endosulfán, clorpirifos y glifosato establece una fuerte presión de selección entre los insectos que al favorecer a los más resistentes determinan que los productores incrementen tanto la cantidad de aplicaciones así como en las dosis. En casos extremos también se verifica el recambio de productos por otros con mayor toxicidad -por ejemplo en la región hortícola de Bs. As. ante la aparición de plantas silvestres resistentes al glifosato se ha incrementado la utilización del herbicida Paraquat-.

En esta situación se combinan:



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- a) el acercamiento entre las zonas de residencia y las productivas,
- b) el incremento en el uso de plaguicidas -dosis y cantidad de aplicaciones-,
- c) la difusión de las aplicaciones aéreas - para reducir costos- y
- d) la utilización de productos altamente tóxicos, incluidos algunos prohibidos en sus países de origen, determina un mayor riesgo para las comunidades expuestas -no solo las que residen en las cercanías de las zonas de producción-.

El problema aparece en todas las producciones y bajo diferentes modalidades de aplicación de plaguicidas. En este caso es importante no sólo tener en cuenta la toxicidad específica del plaguicida -su capacidad tóxica- sino también es necesario considerar sus características físico-químicas dado que determina su comportamiento en el ambiente luego de la aplicación. Entre las propiedades más importantes a tener en cuenta están la solubilidad, su adhesión a las partículas del suelo, la capacidad de evaporarse, su vida media en el ambiente y su acumulación en las cadenas tróficas.

Ahora bien, del trabajo de campo surge que solo en algunas comunidades, de la totalidad que componen las poblaciones expuestas, sus integrantes detectan problemas en la salud, los cuales son relacionados con la vinculación con los plaguicidas y más aún, en muy pocas de ellas los impactos ambientales se tornan conflictos ambientales, ya por las causas que los originan como por sus consecuencias en la salud.

Una posible explicación se corresponde con que los conflictos ambientales son conflictos políticos, ya por la relación de fuerzas en referencia a su generación, presentación y requerimientos en su resolución, así como dichos conflictos ambientales son conflictos distributivos y territoriales, en referencia no solo a la apropiación de los bienes comunes naturales, a su distribución y a la captación de los beneficios sino la defensa de los sistemas de vida. Entonces, no alcanza con percibirse enfermo o con ligar esta situación a la expansión de las actividades agrarias, se requiere ampliar el horizonte de análisis, captar y relacionar procesos, percibirse como un actor con derechos, organizarse, realizar acciones de lucha, disputar espacios y recrear alternativas de cambio.

En relación al surgimiento, manifestación y registro de las intoxicaciones en el seno de cada comunidad analizada es posible destacar que:

- No todas las personas somos sensibles con la misma intensidad a las sustancias químicas.
- No todas las personas poseemos la misma capacidad de eliminar y/o metabolizar a las sustancias tóxicas.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- No todas las personas somos capaces de registrar en nuestro cuerpo los síntomas de una intoxicación con la misma intensidad.
- Las enfermedades poseen un periodo en el cual se desarrollan en nuestro cuerpo sin a aparición de síntomas evidentes, tardando años en exteriorizarse. Es el caso del mal de Parkinson que demora hasta 20 años en revelar modificaciones en nuestro cuerpo.
- La enfermedad altera los estilos de vida de manera particular en cada ser humano

### LOS CAMPOS SOCIALES EN LOS TERRITORIOS EN PUGNA

Es posible representar a la actividad agraria como un campo de acciones en el cual los agentes participantes ocupan distintas posiciones, un escenario complejo en el cual encontramos por un lado a los productores rurales -y a sus organizaciones-, a proveedores y aplicadores de plaguicidas, incluso a miembros de las instituciones oficiales, y por otro a los habitantes de las zonas aledañas a las zonas cultivadas donde se aplican estos tóxicos; a docentes de diferentes niveles de educación, a miembros de grupos ambientalistas y en especial aquellos que poseen problemas en la salud derivados de la utilización de plaguicidas o por lo menos registran algunas evidencias de ello. Estos actores, luchan por dos capitales distintos, los productores y comerciantes luchan por acrecentar la posesión de capital monetario, por ampliar el beneficio económico, usufructuando al máximo las tierras disponibles para el cultivo. Por su parte los afectados por las pulverizaciones luchan por la distribución, uso y conservación de los bienes comunes naturales, aunque no todos de la misma manera y con la misma intensidad.

La posición ocupada por cada agente productivo es la resultante de hechos históricos, con relación a esta situación, como ya fue mencionado, son espacios estructurados de posiciones, a las cuales están ligadas ciertos números de propiedades. Un campo se define por lo que está en juego y en los casos analizados, aquello que está en juego es capital, que en las comunidades analizadas puede asumir la forma de capital tangible; monetario, tierras, cereales /oleaginosas como intangible el caso de tener la posibilidad de respirar aire puro y beber agua potable. Lo importante es que ese capital "ha sido acumulado en el curso de luchas anteriores y que orienta las estrategias de los agentes que están comprometidos en el mismo. Esos bienes se presentan como raros y dignos de ser buscados en una formación social determinada" (Bourdieu, 1990).<sup>257</sup> Los

<sup>257</sup> Bourdieu, Pierre, 1988. *Cosas dichas*, Gedisa, Bs. As., Argentina



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



monocultivos requieren necesariamente de la aplicación de plaguicidas, estos por su tipo y características, además por su modo de uso, pueden exponer a las comunidades a padecer intoxicaciones por acción directa o por la contaminación de los suelos, agua y vegetales. Allí se originan acciones contrapuestas en el campo.

En los territorios en disputa existen y se relacionan actores comprometidos en las luchas y que tienen en común un cierto número de intereses fundamentales, un acuerdo entre contrarios acerca de lo que merece ser esencia de pugna. Es así como en los últimos años, con anuencia, ausencia y presencia de las instituciones y representantes de los estados nacionales, provinciales y comunales, a partir de las políticas implementadas y sus instrumentos, se han manifestado diferentes instancias de luchas entre los actores participantes de la estructura social agraria, contendas que han tenido como ejes la actividad agraria y su impacto sobre los bienes comunes naturales; el acceso al agua, a respirar aire puro, al acceso a alimentos no contaminados, es decir la defensa del propio territorio. Estas luchas se han materializado bajo diversas formas, ya desde la interrupción de las condiciones en las que fluye la vida cotidiana, los cortes de ruta, las amenazas, la intimidación, las pulverizaciones a periodistas y militantes, hasta la utilización de armas de fuego.

El lugar ocupado por cada actor individual, y colectivo, en el campo de acciones se relaciona con la dotación de capital específico. Esa posición definirá las estrategias de los agentes y sus vínculos. Como ya fue mencionado el capital de los actores que se relacionan en el territorio en el que se realizan las actividades agrarias puede asumir diferentes formas: dinero, tierras, acceso a la información pero también el propio cuerpo de cada ser humano limitado en su acceso a condiciones adecuadas de salud. Ésta dotación determina el tipo y tenor de las acciones desplegadas dentro de los grupos y contra, por ejemplo, los sectores que detentan el poder, todo lo cual configura las posibilidades de acceso a las tecnologías fundamentales en los esquemas productivos vigentes en la actualidad. Las estrategias implementadas por los agentes tendrán como objetivo defender su lugar en el campo, con expectativas de elevar su posición. Es así como los empresarios buscarán expandir sus actividades o proteger a sus cultivos mediante la utilización de herbicidas, mientras que los habitantes de la comunidad buscan por un lado aunar esfuerzos realizando tareas de sensibilización en la comunidad a la par que tratan, por la vía legal o directa, restringir las actividades agrícolas o la aplicación de agrotóxicos.

La expansión de los monocultivos y su consecuente demanda de insumos químicos no son capaces de mantener los ciclos, relaciones y flujos naturales, ni tan siquiera las actividades económicas que históricamente se dieron en cada comunidad. La ocupación



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



del espacio, ya sea real como simbólico, dentro del territorio forma parte de las estrategia de las empresas proveedoras de insumos y de los empresarios rurales. De esta manera buscan participar en eventos públicos, apoyar a instituciones de beneficencia, apoyar a instituciones educativas, suministran útiles escolares, etc. Puede darse que parte de estas tareas la realicen en conjunto con las autoridades municipales. La sociedad civil también busca estar presente y manifestarse en el espacio público, es así que realizan charlas, festivales, seminarios y cortes de ruta.

Si bien el capital tangible es importante, otros tipos de capital son relevantes el acceso a la información apropiada, contactos personales, influencias y poder. Este dominio se puede ejercer de manera coercitiva o simbólica. El poder es el poder concreto que todo individuo detenta y que cede, total o parcialmente, mediante un acto jurídico o un acto fundador del derecho que sería del orden de la cesión o el contrato. Se evidencia una funcionalidad económica del poder, que según Foucault (1979)<sup>258</sup> es funcionalidad económica en la medida en que el poder tiene esencialmente el papel de mantener actualmente las relaciones de producción y un dominación de clase que favorece su desarrollo, así como la modalidad específica de la apropiación de la fuerza productiva que lo hacen posible. El poder se posee, se cede, se ejerce sobre los demás. En el caso analizado el poder real, ya sea institucionalizado o mediatizado por las relaciones económicas, se ejerce por quienes lo detentan contra aquellos que quieren modificar las relaciones actuales, por ejemplo quienes desean usufructuar libremente el aire y el agua puros. Poder simbólico que determina quienes serán beneficiados por las empresas (beneficiarios de los aportes económicos) o poder ejercido sobre los cuerpos de quienes demanden un cambio en las condiciones. El cuerpo socio- productivo, aquel que nos permite desarrollar nuestras actividades cotidianas y el desarrollo de una vida plena, puede ser aquejado por las actividades agrarias, específicamente por la aplicación de agrotóxicos.

Por lo general, no todos aquellos afectados en su salud perciben con la misma intensidad y al mismo tiempo las sensaciones mórbidas es decir síntomas de un tipo de afección. Juan Llovet (1984)<sup>259</sup> afirma que no todas las personas perciben las impresiones, los cambios en el cuerpo de la misma manera. Existe una selección interna en función de la condición social y del trabajo que se desempeña. El tiempo cronológico

---

<sup>258</sup> Foucault, M. 1979. *Microfísica del poder*, Las ediciones de la piqueta, Madrid.

<sup>259</sup> Llovet, J. 1984. *Servicios de salud y sectores populares*, CEDES, Bs. As.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



que tardan en presentarse las enfermedades crónicas actúa de manera tal que una gran parte de las personas afectadas por la contaminación no registran esas anomalías y por lo tanto no se emprendan acciones de movilización.

Aunque se hace dificultoso visualizar las afecciones en la salud, no ocurre lo mismo con el estado de los bienes comunes naturales, es así como se visualiza la aparición de peces muertos en los ríos, los árboles que se secan, los envases acumulados en banquetas o en basurales, etc.

El arco de los miembros de la comunidad que participa de las acciones es heterogéneo en cuanto a la edad, género, profesión e incluso lugar de residencia, aunque en la organización y liderazgo sobresalen las mujeres en especial aquellas que ya han participado de otras instancias de organización y luchas, por ejemplo gremiales.

Respecto a las manifestaciones de los productores resulta particularmente interesante analizar el cambio en el contenido de sus discursos a lo largo del tiempo. En un primer momento, que podríamos situar a mediados de los años '90, se daba la negación del problema, corporizada en la expresión "aquí no pasa nada" o en "los fitosanitarios no causan problemas a la salud". No se daba la posibilidad de relacionar bajo ningún aspecto la aparición de problemas en la salud con los agrotóxicos, en aquellos casos en los cuales era incontestable la situación de hablaba de "mala Praxis". Tiempos en los cuales se contaba con escasa información toxicológica y la organización comunitaria era aún incipiente. Desde mediados de la década del 2000 se incrementaron, en el país, las investigaciones sobre incidencia de los agrotóxicos en la salud que seguramente dieron pie a una mayor organización y de allí a las acciones. Las investigaciones de tipo epidemiológico, los estudios de caso, los monitoreos de salud y aún los trabajos de laboratorio dieron cuenta de una relación, aunque no siempre causal, entre la exposición a los plaguicidas y el deterioro en la salud de las comunidades afectadas. Ante esta evidencia las organizaciones de los productores y las empresas emprendieron varias estrategias como realizar contra estudios, mostrar las falencias de las investigaciones -contexto de descubrimiento y validación- así como continuar con la idea de que los casos de intoxicación son aislados y producto de la inexperticia e impericia de las personas, se expresaba: "son las personas que aplican, quien aplica y no el producto". En los últimos años, en los cuales se incrementó la evidencia y se expandieron las luchas comunitarias, se combinan varias estrategias; la mención de la ocupación temprana del territorio expresada en el "yo llegue primero", la posición de víctimas "nos quieren culpar de todo" hasta la mención del beneficio que para la sociedad posee la expansión de las actividades agrarias "damos trabajo, producimos alimentos, pagamos impuestos". Sobre este último ítem resulta particularmente





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



importante destacar una falsa dicotomía en la situación de oponer la defensa de las fuentes de trabajo a la preservación de los bienes naturales. Por lo general las actividades extractivas extensivas demandan escaso empleo genuino, es el caso del cultivo de soja que ha determinado el desplazamiento de actividades mano de obra intensiva como el tambo y la horticultura con la consiguiente pérdida de puestos de trabajo.

### LAS INTOXICACIONES

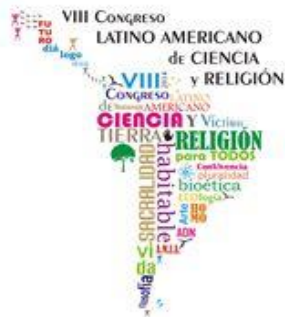
Las intoxicaciones, tanto las agudas como las crónicas, impactan en el desarrollo de las comunidades y personas impidiendo el desarrollo de una vida digna propia de cada ser humano. Se suele definir a la salud como el completo estado de bienestar físico, mental y social que les permite a las personas desarrollar sus actividades en forma normal. Cualquier alteración en los parámetros anteriores impedirá llevar una vida plena dentro de los parámetros considerados como adecuados. Con relación al desarrollo de actividades laborales la ausencia de salud, o la presencia de cualquier tipo de alteración, determina quedar relegado al circuito productivo. A los "enfermos" les está vedado integrarse al circuito económico, además no pueden realizar las actividades que permiten dignificarlos como personas. Ahora bien lo normal y lo patológico no son extremos fácilmente descriptibles, por el contrario aparecen imbuidos por la cultura y el medio ambiente, citando a Rodríguez; "Los médicos estamos básicamente entrenados para curar y como nuestros conocimientos provienen de la fisiología, de la química y de la física nuestra tarea suele constituir identificar la función que está fallando y lograr su curación restituyendo el parámetro alterado a los valores normales" (Rodríguez, 1990).<sup>260</sup> Canguilhem en el mismo sentido afirma:

"No existe un hecho normal o patológico en sí. La anomalía o la mutación no son de por sí patológicas, expresan en sí otras formas de vida, sí estas formas son inferiores en cuanto a la estabilidad, la fecundidad y la variabilidad de la vida con respecto a las normas anteriores, se las denominara patológicas. Lo patológico no es la ausencia de norma biológica, sino una norma diferente pero que ha sido comparativamente rechazada por la vida" (Canguilhem, 1981, citado por Rodríguez, 1990).<sup>261</sup>

La salud recibe una influencia continua de las acciones de la sociedad y sus miembros para transformar aquello que deba ser cambiado y que permita las condiciones donde pueda expresarse el óptimo vital. Esto redefine la ubicación esencial del proceso salud-enfermedad acercándolo a una perspectiva tanto histórica como social. Cuando se

<sup>260</sup> Rodríguez, Carlos, 1990, *La situación de los trabajadores en Argentina*. CEAL. Bs. As. Argentina.

<sup>261</sup> Rodríguez, Carlos, 1990, *La situación de los trabajadores en Argentina*. CEAL. Bs. As. Argentina.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



hace referencia a lo social se debe hacer hincapié en las clases sociales dado que tanto la percepción, como el acceso a la salud se hallan fuertemente relacionadas u condicionadas por el lugar que cada uno ocupa en la sociedad -por ejemplo el lugar de residencia, las tareas desarrolladas, el acceso a los servicios de salud, etc.- Al profundizar en la relación salud-enfermedad y más precisamente en la ausencia de una y a las causas que determinan a la otra se debe pensar en una red causal. Para entender el proceso de salud-enfermedad dentro de la estructura social determinante, se debe incorporar el componente histórico. Esto permite reconocer la importancia de la estructura económica en la determinación de los niveles de salud según las diferentes clases sociales.

El trabajo de campo permitió conocer diferentes instancias de intoxicación vinculadas a diferentes modos y lugares de exposición:

- a) Intoxicaciones en la escuela.
- b) Intoxicaciones en las viviendas.
- c) Intoxicaciones mientras se circula por rutas y caminos.
- d) Intoxicaciones en instituciones -ejemplo asilo de ancianos-.

En estos caso se manifestaron diferentes síntomas de tipo agudo; dolor de cabeza, náuseas, dolor de pecho, ardor, sarpullido, ahogo. En ocasiones las personas acudieron al médico pudiéndose constatar la intoxicación. También se ha verificado la existencia de enfermedades crónicas con posible vinculación con los agrotóxicos; aparición de diferentes tipos de cánceres, alteraciones en los sistemas endócrinos y nerviosos, nacimiento de niños con malformaciones, suceso de abortos, etc.

### LAS LUCHAS Y LOS RESULTADOS

Por la general, las comunidades que se enfrentan a conflictos de índole ambiental suelen emplear diferentes estrategias que van desde la aplicación de mecanismos consuetudinarios, el fortalecimiento de la organización local, la articulación con grupos que poseen visiones similares, la desobediencia civil, la movilización social, apoyarse en el sistema legal, proponer nuevas leyes y políticas de manejo ambiental y territorial, participar en concertaciones públicas, apoyarse en nuevas metodologías participativas, proponer el dialogo y realizar investigaciones (Correa, H y Rodríguez, I.2005).<sup>262</sup>

---

<sup>262</sup> Correa, H y Rodríguez, I. .2005, *.Encrucijadas ambientales en América latina. Entre el manejo y la transformación de conflictos por recursos naturales.* Programa C y C. Universidad para la Paz, Costa Rica.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Dentro de ese campo se producen luchas destinadas a mantener o incrementar la dotación de capital. Es así como los productores agrarios y las empresas de agroquímicos buscarán incrementar su poder y acumulación de capital a partir de los nexos con los tomadores de decisión locales y provinciales y con la una parte de la misma comunidad afectada. Desde su propia dotación de recursos y según los objetivos planteados, las empresas determinan sus estrategias que pueden implicar tomar el rol y actividades propias de las instituciones del estado como el sostenimiento de instituciones escolares, recreativas y deportivas.

Que se luche en un determinado campo de juego, implica la existencia de pautas, normas o de acuerdo básicos que permiten la convivencia y el desarrollo normal del juego, aunque como se manifiesta en las zonas analizadas la convivencia no es pacífica y las actividades no se desarrollan en forma "normal". Algunos indicadores de casos anormales son; la emergencia de enfermedades, la persecución de dirigentes sociales, las amenazas, la restricción en el acceso a la información, los piquetes que impiden las pulverizaciones, etc.

Las comunidades luchan por el respeto del ambiente sintiéndose parte del mismo, integrándose, se manifiestan en la necesidad de regular, restringir y hasta prohibir las pulverizaciones aéreas y ciertos productos químicos -como el glifosato o el 2,4 D- y por lograr programas desarrollo rural local.

De esta manera algunas comunidades a partir de la organización han podido restringir y hasta prohibir la utilización de determinadas formulaciones de agrotóxicos y las pulverizaciones aéreas. Se registra una gran heterogeneidad tanto en las normativas cuanto en la efectividad de su cumplimiento. De los 2.000 metros de restricción obtenidos a partir de las luchas en el distrito de Cañuelas a los 300 metros en el distrito de Rauch, las acciones y logros se incrementa día a día a partir de la presión de las comunidades.

En las comunidades analizadas ya entre los sujetos individuales, como entre las instituciones que los representan, suelen establecerse relaciones, por lo general para oponerse a los del otro grupo. Estas articulaciones se manifiestan en las acciones concretas; marchas, redacción de comunicados, presión ante las autoridades, acciones legales, realización de actividades de capacitación. Miembros de uno y otro grupo reunidos a partir de un interés común, tratan de aunar voluntades, de incrementar la cantidad de capital y de hacer prevalecer sus ideas a partir de diferentes estrategias; las de conservación o las de subversión del estado actual de la situación.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La posesión de información, y en términos más amplios la capacidad de procesar dicha información, también es otro capital que poseen los individuos y las comunidades, en este caso se verifica que las personas con mayor conocimiento sobre el uso e impacto de los plaguicidas -algunos afectados directos- son quienes inician las acciones de movilización en la comunidad.

Ahora bien, acceder a información objetiva, fidedigna y precisa sobre el desarrollo de los monocultivos, sobre la utilización de plaguicidas y su posible impacto en la salud y aún en el resto del ambiente, no es tarea sencilla. En principio porque las actividades agrarias son complejas y se pueden cambiar las prácticas, los productos utilizados y aún las épocas y modos de aplicación. Cada químico posee sus características, su toxicidad específica y como ya fue mencionado, su propia interacción con el resto de los elementos bióticos y abióticos de los ecosistemas.

Además existe un lapso de tiempo entre que se produce el contacto con los tóxicos y la manifestación de la enfermedad -enfermedades crónicas-. Por otra parte no resulta simple relacionar las manifestaciones de la alteración corporal -la enfermedad- con el contacto con las sustancias peligrosas. Las afecciones corporales pueden tener origen genético o relacionarse con los estilos de consumo y hábitos de vida.

La lucha entablada por la comunidad si bien se manifiesta en contra de "los sojeros" o "el glifosato" es posible hallar raíces más profundas, ya que desde el territorio y en su defensa, la lucha se lleva a cabo contra "el modelo productivo" vigente. Se lucha contra la ocupación intensiva del territorio, generando una colisión de perspectivas y que impiden la coexistencia de diferentes modos de desarrollo y estilos de vida. De esta manera las organizaciones territoriales, las antiguas y las que emergieron de la misma acción, apuntan a defender los bienes comunes naturales, valorizando el territorio de diferentes formas y tomando como antagonistas a dos actores concretos; los empresarios sojeros y las instituciones y poderes del estado -nacional, provincial y municipal-. Las comunidades luchan por el respeto del ambiente y se manifiestan en la necesidad de regular y restringir las actividades agrarias y la aplicación de agrotóxicos en particular. Está claro que no todas las personas poseen la misma capacidad de análisis y de lucha. Investigaciones previas ilustran que las empresas más que buscar resolver los conflictos por las vías colaborativas y consensuadas tienden a hacerlo por la vía adversarial a través de presiones hacia el estado, haciendo uso de campañas de prensa, el cabildeo e incluso la corrupción, pagar compensaciones ambientales o respecto de las comunidades, con estrategias que incluyen ignorar el conflicto, desinformar o no





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Contribución en medios de comunicación
- Intervención en la Marchas
- Edición de material impreso
- Realización de jornadas debates, talleres de capacitación
- Acciones cabildeo ante diputados provinciales y nacionales

Aquellos que participan lo hacen por defensa de la salud, de las actividades productivas genuinas, por beber agua limpia y respirar aire puro. Para ellos los bienes comunes naturales valen mucho más los cultivos realizados, que los minerales y agua extraídos y que contienen las semillas, incluso más que el dinero de las exportaciones y retenciones. Aunque una gran parte de la comunidad "lucha" en forma permanente tratando de generar sensibilización, la lucha activa en varios frentes genera cansancio es así como se manifiesta que *"algunos dejan, otros se suman, vamos a diferentes lugares, paramos, volvemos, compartiendo dolores y alegrías"*

Según los participantes, además del cansancio falta conciencia crítica alimentada por una sociedad participativa, por actores críticos, con educación popular, para ellos la valla se halla en que las personas se acostumbraron a pedir y a que les den, Quizás esta ruptura de los lazos y el entretejido social comienza a gestarse en los años '90 donde se rompen las relaciones, hay fragmentación, inestabilidad, falta de solidaridad. Esta falta de acciones en común se relaciona con una cierta apatía y ensimismamiento.

Respecto de los medios de comunicación los entrevistados manifestaron que ellos *"juegan su juego"* con el poder político y económico. Entonces los medios más poderosos o con más llegada a la población, dominados directamente o por la pauta publicitaria por las empresas, no informan adecuadamente. El sesgo en la información puede darse tanto en enaltecer el impacto social, económico y laboral de las actividades agrarias como así también ocultar el impacto ambiental

Por su parte las empresas -agrarias y químicas- tratan de actuar bajo lo que se llama Responsabilidad Social empresarial, un concepto reciente , que apunta a combinar la filantropía empresarial con una idea más general acerca de la responsabilidad de las empresas respecto al impacto social y ambiental que generan sus actividades. La importancia de tal concepto debe ser entendida en el marco de una nueva matriz neoliberal, en la cual las empresas pasan a ser consideradas el actor central y dinámico por excelencia. La responsabilidad social empresaria forma parte de un dispositivo más amplio, que apunta a instalar y legitimar un nuevo modelo extractivista.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LOS RESULTADOS

A partir de las presiones de ciudadanos, los grupos, asambleas y colectivos organizados se ha conseguido la sanción de diversas ordenanzas que con distintos matices restringen, limitan y/o prohíben la aplicación de plaguicidas. Existen lugares como en Marcos Paz, Lujan y Cañuelas en los cuales se han prohibido las pulverizaciones aéreas mientras que en cerca de 110 distritos en el país se han puesto restricciones a las aplicaciones terrestres, determinadas por franjas de limitación establecida por una cantidad de metros desde los centros poblados, las escuelas y los cursos de agua. El arco es heterogéneo y parece ser que la articulación entre los colectivos y su nivel de negociación en los consejos deliberantes – sumado a su capacidad de presión – y aún la voluntad de estos organismos de atender a las peticiones de los habitantes de la comunidad, determina las distancias alcanzadas. Es así que se han logrado 2.000 metros en el distrito de Cañuelas<sup>265</sup> y solo 300 metros en Rauch. En este caso las restricciones, son producto más de la presión ejercida y negociación alcanzada que fundados en cuestiones técnicas producto de la evaluación de riesgo ambiental y monitoreos epidemiológicos que puedan resguardar la salud. Es decir no existe un fundamento técnico que garantice que la distancia oponga de una manera una barrera a la exposición, cabe recordar que dadas las características físico-químicas de los agrotóxicos pueden permanecer años adosados a las partículas de suelo, ser lixiviados por las corrientes descendentes y transversales de agua y arrastrados por el viento. En este último caso los diferentes tipos de derivas pueden acercar los tóxicos a los lugares donde se hallen las personas –residencia, trabajo, esparcimiento-. Entonces, más allá de las distancias establecidas lo que realmente hay que discutir es su efectividad atendiendo además a las condiciones sociales de producción en las cuales se entremezclan la avidez de obtener beneficios económicos, la presión impositiva, la publicidad de nuevos tóxicos y el temor a perder una cosecha. Un dato interesante es que en los distritos que se han restringido las pulverizaciones terrestres no existen límites para las aplicaciones de plaguicidas en las actividades hortícolas incluso en las avícolas. Pareciera que se hace más hincapié en la actividad que en el modo de aplicación, es decir se restringe en las actividades extensivas pero se continúan aplicando en las intensivas, obviando en este caso que aún

<sup>265</sup> El objetivo de la presente Ordenanza es la propensión a la protección de la salud humana y de los ecosistemas, optimizando la planificación territorial, el manejo de insumos y la utilización de las labores culturales, promoviendo un uso racional y minimizando los riesgos de contaminación de los recursos; suelo, agua, y aire. Estimular el desarrollo de la producción alimentaria regional a fin de abastecer de los insumos necesarios a los programas de asistencia alimentaria locales, respetando y revalorizando la identidad cultural y las estrategias de consumo locales. Impulsar la generación de políticas de abastecimiento alimentario en los niveles locales a fin de garantizar la accesibilidad de toda la población, especialmente a los grupos mencionados en el artículo 1° y promover la creación de centros de provisión y compra regionales.







## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- La fragmentación de la sociedad entre los "sojeros" y "ambientalistas". Una división que incluye entre los primeros a funcionarios y comunicadores que son proclives a impedir la sanción de normas que limiten la producción agrarias y entre los ambientalistas se pueda agrupar a un arco heterogéneo entre los que se hallan grupos vegetarianos, ecologistas, anarquistas, etc.

### CONSIDERACIONES FINALES

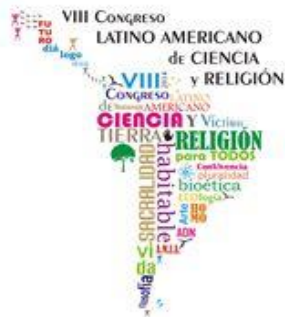
En la Argentina donde se ha naturalizado la utilización indistinta entre los términos desarrollo y crecimiento, confundiendo los indicadores de logro y las medidas para alcanzarlo, los conflictos ambientales se han incrementado. Claro está que no todos alcanzan los mismos grados de conflictividad, ni de organización comunitaria, ni logran llegar con la misma frecuencia e intensidad a los medios masivos de comunicación.

En el caso de las áreas con posibilidades de producción agrícola, los productores se han volcado al monocultivo de especies anuales sin atender a los criterios de sustentabilidad y resiliencia, por el contrario la viabilidad y rentabilidad aparecen como variables de mayor peso que las de tipo ecológico. La expansión del modo de producción en base a monocultivos dada su insustentabilidad, demanda cada vez más, como un círculo vicioso, la aplicación de insumos químicos, con notable impacto ambiental. Esta situación origina una disputa entre los actores del campo de acciones en los territorios donde se realizan actividades de tipo agrario.

Ante los conflictos ambientales resulta indispensable la participación de la población, aspecto que implica en principio la necesidad de acceder a información sobre los modos de producción agrarios y sobre el accionar de los agrotóxicos, en especial sobre la salud humana. Pero estar informado no garantiza la participación ciudadana, pareciera que se requiere de la existencia de casos de intoxicación resonantes, así como la presencia de líderes para catalizar las acciones.

Se percibe una alta sensibilización y conciencia ambiental entre aquellos miembros de la comunidad que participan de las acciones, aunque los grupos son reducidos y con planificación y ejecución de actividades de manera esporádica. En situaciones el alcanzar un logro, por ejemplo la sanción de reglamentaciones, pone barreras a la continuidad de las acciones, aunque también se da el caso en el cual a partir de las ordenanzas se busca el apoyo para fomentar otros modos de producción como la agroecología.

Asistimos a un fuerte conflicto entre el desarrollo de actividades productivas insustentables y la protección y usufructo sustentable de los bienes comunes naturales.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Se evidencia la consolidación de un modelo extractivista en la cual se sobreexplota a los bienes comunes naturales, es así como se extraen y utilizan combustibles fósiles y minerales a fin de mantener un sistema productivo voraz y contaminante. Un sistema que es apoyado por una serie de políticas públicas que bajo el objetivo de generar empleo, recaudar impuestos y generar divisas ocasiona impacto en otras actividades productivas, migraciones y contaminación ambiental.

El territorio local es el ámbito en el cual se desarrollan tanto las actividades como las luchas. Ese espacio de pertenencia donde se desarrolla la vida cotidiana, es el área en la cual los afectados perciben el deterioro de su calidad de vida, es decir la presencia de enfermedades y desde allí encaran acciones de lucha

Los conflictos ambientales son conflictos políticos en los cuales la relación de fuerzas es importante en la generación, presentación y resolución de los problemas que derivan del usufructo de los bienes comunes naturales. Como todo tema en el cual se halla en discusión la satisfacción de necesidades y resolución de conflictos en la comunidad, las respuestas así como las estrategias y prácticas de cambio requieren un abordaje político más allá de las alternativas tecnológicas.

### BIBLIOGRAFÍA

- Bordieu, Pierre, 1988, *Cosas dichas*, Gedisa, Bs. As. Argentina
- Correa, H y Rodríguez, I, 2005, *Encrucijadas ambientales en América latina. Entre el manejo y la transformación de conflictos por recursos naturales*. Programa C y C. Universidad para la Paz, Costa Rica.
- Davies, John, 1989, *Enfoque agromédico sobre manejo de plaguicidas*, O.M.S. Washington
- Ferrara, Floreal, 1985, *Teoría social y salud*. Catalogo editora. Bs, As, Argentina.
- Foulcaul, Michel, 1979, *Microfísica del poder*, Las ediciones de la piqueta, Madrid.
- García, Jaime, 1997, *El mito del manejo seguro de plaguicidas*, San José, Costa Rica. Universidad Nacional de Costa Rica.
- Giannuzzi, Leda, 1994, "Residuos de plaguicidas organoclorados en papas que se comercializan en la ciudad de La Plata y Gran La Plata" en Acta Farmacéutica Bonaerense, Vol. 2 n° 2 La Plata, Argentina.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Giarraca, Norma, 2006, "Territorios en disputa. Los bienes naturales en el centro de la escena". en revista Realidad Económica. N° 217. Instituto Argentino para el desarrollo Económico. Bs. As.
- Glasser, H. Y Corbin, J, 1991, *Grounded Theory producers and Techniques*, Londres, Newbury Park London, traducción CEII. Bs. As. Argentina.
- Grez Moreno, F y Mardones Silva M, 2010, *Aún no llegan y ya están contaminando. Análisis del impacto psicosocial de proyectos de inversión industriales en las comunidades de Totoral y Alto del Carmen*, Universidad de Chile, Facultad de Ciencias Sociales, Chile.
- Gutiérrez, Alicia, 1995, *Las prácticas sociales*. Editorial Universitaria U.N.M. Misiones, Argentina.
- Lezama, J.L., 2001, "El medio ambiente como construcción social: reflexiones sobre la contaminación del aire en la ciudad de México" en. *Estudios sociológicos*. 19 (2). Ciudad de México.
- Llovet. Juan, 1984, *La salud en los sectores populares*, CEDES, Bs.As. Argentina.
- Obschatko, Edith, 2011, *Desarrollo, estructura y posibilidades de la industria de alimentos y bebidas*. En *El Crecimiento de la Agricultura Argentina*. Reza, L., Lema, D., Flood, C. editores. Editorial FAUBA. Bs. As. Argentina
- O.I.T., 1993, *Guía sobre seguridad y salud en el uso de productos agroquímicos*. O.I.T., Ginebra
- Padilla de San Martín, Carlos, 2005, *Conflictos ambientales, una oportunidad para la democracia*, OLCA, Santiago de Chile.
- Pato, C., Ros, M. & Tamayo, A, 2005, *Creencias y comportamiento ecológico: un estudio empírico en estudiantes*. *Medio Ambiente y Comportamiento Humano* Ed. Resma N° 6 (1), Brasil.
- Reza, Lucio, 2011. *Una Agricultura renovada; la producción de cereales y oleaginosas*. En *El Crecimiento de la Agricultura Argentina*. Reza, L., Lema, D., Flood, C. editores Editorial FAUBA. Bs. As. Argentina
- Rodríguez, Carlos, 1990, *La situación de los trabajadores en Argentina*. CEAL. Bs. As. Argentina.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Semchuck, Karen, "Parkinsons disease and exposure to agricultural work and pesticide chemicals" en *Neurology*, N° 42, New York.
- Souza Casadinho, Javier, 1994. *Kit para la prevención en plaguicidas*. CETAAR ediciones, Buenos Aires.
- Souza Casadinho, J, 2012, *Los conflictos ambientales en las áreas periurbanas bonaerenses, la utilización de agrotóxicos y la propuesta agroecológica*. Cátedra de Extensión y sociología Rural FAUBA .Bs. As.
- Vergara Ruiz, Roberto, 1997. *Los Plaguicidas en Colombia. Problemática ambiental y alternativas a su empleo*. Universidad Nacional de Colombia. Colombia.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA CONCEPCIÓN JUDÍA EN TORNO A LA EDUCACIÓN A LO LARGO DE LA VIDA

#### Stofenmacher, Ariel Octavio

Estudió en el Seminario Rabínico Latinoamericano Marshall T Meyer donde se graduó en Educación y Ciencias Judaicas y fue ordenado Rabino. Realizó estudios de Posgrado en el Schechter Institute en Jerusalem, obtuvo un M.Sc. en Management en el programa conjunto de Boston University de USA y Ben Gurion University de Israel. Actualmente desarrolla su actividad profesional en dicho Seminario Rabínico, donde ejerce como Vicepresidente ejecutivo y CEO, es editor de la revista académica Majshavot-Pensamientos (majshavot.org), y profesor de Literatura Rabínica y Liderazgo Comunitario.

#### RESUMEN

La educación permanente es central en la tradición judía y una herramienta esencial para confrontarnos con los desafíos que la posmodernidad nos presenta. Se planteará la necesidad de mantener la educación religiosa fuera del ámbito de la educación pública.

#### PALABRAS CLAVE

Judaísmo, educación, valores, religión.

### JUDAÍSMO Y EDUCACIÓN

La educación es esencial al ser judío. Se encuentra en el centro de nuestra tradición y por lo tanto de nuestras vidas. El estudio comienza de pequeños y es un proceso que dura toda la vida.

Ilustraré con tres fuentes rabínicas, la relevancia del estudio como precepto primario, la jerarquización del estudiante y la importancia del estudio desde el punto de vista teológico.

Aún los preceptos más esenciales como la acción social y el respeto a los padres le van a la zaga al estudio. La explicación subyacente es que el estudio conduce necesariamente al cumplimiento de los preceptos. Dice Hilel el Sabio en el Tratado de los Padres (Pirkei Abot 2:6), “el inculto no puede temer al pecado ni el ignorante ser piadoso”.

#### Mishna Pea (La esquina de tu campo) Capítulo 1 Mishna 1

“Estos son los preceptos para cuyo cumplimiento la Torá no asigna límites: la Pea (esquina de tu campo), las Primicias, el Reaion (la presentación en el Templo), la beneficencia y el estudio de la Torá. El hombre poseedor de las virtudes siguientes, goza de su realización en la vida terrena, mientras su acción perdura hasta la eternidad: el respeto a los padres, la beneficencia, la concurrencia a las casas de estudio, por la mañana y por la tarde, la hospitalidad, la visita a los enfermos, la asistencia a las



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



desposadas necesitadas, el acompañamiento de los difuntos, la concentración durante la oración, el fomentar la paz entre el hombre y su prójimo. Más el estudio de la Torá, equivale a todas estas virtudes en conjunto.”

Para la tradición judía, el valor mayor es el hecho de estudiar. El sabio es denominado “Talmid jajam”, o sea un estudiante sabio. No aparece como tan importante cuanto uno sabe sino cuanto uno estudia. Es el valor del estudio por el estudio mismo. Este concepto se denomina “Tora Lishma”, el estudio por el objetivo mismo de estudiar, sin un motivo ulterior.

Finalmente, el Talmud, en el Tratado de Shabat 31 A, nos confronta con el juicio divino al final de nuestras vidas terrenales. No es sorpresa ya que el estudio ocupe un lugar central en éste.

“Rava dijo, a la hora que un hombre es traído para su Juicio (final), se le dice: ¿Condujiste tus asuntos comerciales con integridad? ¿Estableciste tiempos fijos para el estudio de la Tora? ¿Te involucraste en criar niños? ¿Ansiaste la redención? ¿Te involucraste en la búsqueda de la sabiduría? ¿Y Extrajiste significados de un tema hacia el otro?”

### LA PROBLEMÁTICA EDUCATIVA ACTUAL

Me gustaría basar mis comentarios en el pensamiento de uno de los más importantes líderes y teólogos de los últimos 100 años, el rabino Abraham Joshua Heschel, según lo expresó en dos ensayos acerca de la educación: “Los valores de la educación judía” y “La educación judía”, en La Democracia y Otros ensayos, editado por el Seminario Rabínico Latinoamericano.

El problema al que nos enfrentamos como educadores es el **espíritu de nuestra época**. En palabras de Heschel, “la negación de la trascendencia, la insipidez de los valores, la vacuidad del corazón, la creciente insensibilidad a la calidad imponderable del espíritu, el derrumbe de la comunicación entre la tradición y el mundo interior del individuo”.

El problema central, dice Heschel, consiste en que no sabemos ni estamos acostumbrados ni estamos educados para pensar, rezar, llorar, y no sabemos cómo *resistir a las tentaciones* que el mundo moderno (o posmoderno) pone frente a nosotros.

El espíritu de nuestra época es la **instrumentalización**, es decir que el mundo y su contenido es visto como un instrumento que sirve a nuestros fines individuales o grupales, y no como un hogar compartido en el cual debemos poner en práctica los mandamientos divinos, en particular el “tikun olam”, ser socios en la creación divina



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



completando permanentemente ésta, a la medida de nuestras posibilidades humanas, y en vista de nuestras potencialidades al haber sido creados a imagen y semejanza.

La gravedad de la situación aumenta al entender que también el ser humano es visto como un instrumento al servicio de nuestros fines. Demasiadas veces la evaluación que hacemos sobre nuestro prójimo se baja en conceptos utilitarios: **Me sirve, no me sirve**. La dimensión divina queda de lado.

El estudio ha sido desprovisto de su esencia. Si la visión tradicional griega del estudio era *estudiar para comprender*, y la judía *estudiar para respetar*, la de nuestra realidad actual posmoderna pareciera ser *estudiar para poder usar*. El adagio la “*información es poder*”, o el “*saber conduce al éxito*” surgen de ésta visión.

La educación así planteada es un medio para llegar a otro lado, y no un fin en sí mismo. No está planteada como una manera de nutrir nuestras almas y de hacer “*tikun olam*”, sino como la herramienta necesaria para triunfar en la realidad en que vivimos.

Heschel dice que nuestros tiempos podrían considerarse de un gran **analfabetismo intelectual** pese a la gran proliferación de avances científicos y tecnológicos, y de un gran **analfabetismo espiritual**, y de **adoración e idolatría a valores falsos y pasajeros**.

En la **educación religiosa o en la educación por los valores** propiamente dicha, muchas veces nos encontramos con un fenómeno de **trivialización**, de **infantilización**, un fenómeno por el cual enseñamos la superficie y no la esencia, y que hace que los valores que se adquieren en la escuela, **pierdan la batalla en la mente y el corazón** de los jóvenes y jóvenes adultos frente a otras fuerzas intelectuales y científicas modernas de nivel universitario.

### ALGUNAS IDEAS

Frente a esta descripción de la realidad, me gustaría compartir algunas ideas que pueden servirnos de guía y de norte en el momento de pensar en la educación a lo largo de la vida.

1. Nuestro supremo deber educativo es capacitar para el respeto. Respeto al Todopoderoso, a nuestros padres, al prójimo, al mundo. El mandamiento de respetar a nuestros padres debe ser el paradigma. Del respeto a los padres podemos aprender el respeto al prójimo.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



2. Generar la capacidad de plantear las preguntas correctas más que las soluciones a los problemas. Heschel dice que los exámenes debieran ser al revés. Proveer respuestas y pedir que el alumno formule preguntas relevantes.
3. Trabajar sobre la educación familiar, involucrando a los padres, "el problema no es solo la escasez de maestros, sino también la ausencia de padres".
4. Los valores esenciales no son una materia más. Es la esencia de la vida de cada persona. El contenido y el espíritu deben permear horizontalmente toda la experiencia educativa.
5. Presentar y discutir a la luz de las tradiciones religiosas los temas esenciales de la vida. Educar en valores. Enseñar ideas y conceptos que ayuden a crecer a lo largo de la vida y a atravesar las crisis.
6. Atender el alma, no solo el intelecto. Buscando una experiencia espiritual que permita vivir a semejanza de Dios.
7. Enseñar la responsabilidad individual y grupal. Parfraseando al Talmud en el Tratado de Kidushin 40b, "todo hombre debe verse a sí mismo como si la balanza estuviera equilibrada y sus propias actitudes son las que desequilibran."
8. Transformarnos en ejemplo viviente. Dice Heschel que más que libros de texto lo que los estudiantes necesitan es "*personas de texto*".
9. El valor del pluralismo y la diversidad en nuestras sociedades occidentales y democráticas, es esencial, y todas las personas deben sentirse cómodas en los espacios educativos públicos, para lo cual debemos respetar la libertad de pensamiento, respetar la diversidad, e impartir educación hacia valores compartidos y permitir que cada familia y fe religiosa atienda la educación religiosa de sus fieles.

### A MODO DE CONCLUSIÓN

El pueblo judío ha sido nombrado muchas veces como El Pueblo del Libro, y no solo por haber sido receptor de la Biblia-Antiguo Testamento, sino por su apego al estudio de la Palabra Divina y por añadidura al estudio en general. Esta característica ha permitido enfrentar con éxito los desafíos enfrentados a lo largo de las centurias. Estamos convencidos que el estudio orientado a los valores y puesto al servicio del tikun olam asegurará que nuestras sociedades crezcan como sociedades libres, democráticas y pluralistas.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA TIERRA: UN JARDÍN PARA EL HOMBRE

(UNA LECTURA HERMENÉUTICA DE GÉNESIS 2-3 EN CLAVE DE LA TEODRAMÁTICA DE HANS U. v. BALTHASAR)

**Torino, Daniel Adolfo**

*Daniel Adolfo Torino* nació en Buenos Aires, en diciembre de 1947. Cursó estudios de economía en la Universidad de Buenos Aires: en la Escuela Superior de Comercio Carlos Pellegrini y en la Facultad de Ciencias Económicas; obtuvo los títulos de Perito Mercantil y Contador Público, respectivamente. Ejerció su profesión contable durante 25 años, en el área de sociedades y finanzas. Inició sus estudios teológicos en el Seminario de Teología del Verbo Divino. Posteriormente ingresó en la Facultad de Teología de la Universidad Católica Argentina, donde se graduó de Profesor en Teología y Licenciado en Teología Sistemática. A mediados de 2012, inició el Doctorado en Filosofía en la Facultad de Filosofía y Letras de la UCA. Es profesor en Sagrada Escritura y Teología Dogmática. Lleva adelante el programa radial "Descubriendo la Biblia", desde 1997, en el Obispado de Avellaneda-Lanús. Ha publicado varios libros de Sagrada Escritura y Teología. Cumplió 40 años ininterrumpidos de formación y enseñanza teológica y bíblica. Está casado con Mónica Bearzot, y tiene dos hijos: Mariela y Ezequiel.

#### RESUMEN

La exposición se propone interpretar, desde una lectura de la filosofía hermenéutica contemporánea, el relato bíblico de Génesis 2-3. El análisis del pasaje se hace en clave de la teología dramática de Hans U. v. Balthasar, circunscribiendo la mirada solo a los aportes antropológicos y teológicos que se puedan extraer, respecto de: 1. La acción de Dios al plantar un jardín en Edén; 2. La tarea encomendada y la responsabilidad del hombre; 3. La desobediencia y la ruptura del mandato; 4. Las consecuencias inmediatas. Se destaca que los textos bíblicos no pueden ser leídos con la ingenuidad de antes; se exige una reinterpretación de los mitos y símbolos del pasado. Esta es la tarea de la hermenéutica. Es necesario volver al sentido bíblico pretendido por el autor sagrado; pensar, sin fanatismos religiosos o escrúpulos morales, es el único camino. En esta vía de intento de una comprensión de textos muy antiguos, se aborda la lectura desde la teología de Balthasar. El teólogo suizo, en su obra *Teodramática*, ve el mundo como un gran escenario, en el cual se desarrolla una obra teatral. Escenario patético que mueve y agita la vida de los hombres infundiéndolo, en particular, dolor, tristeza o melancolía. La escena de este drama es presentada como clave teórica de interpretación de la situación del hombre en su relación personal, con los otros, con el mundo y con Dios. Esta representación y perspectiva supone el traslado de los personajes al escenario dramático, en el cual se entrecruzan la libertad infinita de Dios, que invita y llama, con la libertad finita del hombre, que no acepta y calla. La visión teodramática propone la vía existencial de ir por el camino de la entrega de sí en la actividad humana, asumiendo a la Tierra como 'el Jardín en Edén' que Dios nos ha plantado, y en el que debemos desarrollar nuestra tarea. En síntesis, ver al hombre como jardinero, por voluntad y designio de Dios, expresa una 'metáfora viva' que exige ser pensada.

#### PALABRAS CLAVE

Creación, hombre, Jardín en Edén, mandato, ruptura, actividad humana, teodramática.

"Dios plantó un jardín en Edén, al oriente, y puso allí al hombre que había formado".  
(Gn 2,8)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### CAMINO INTRODUCTORIO

#### PRESUPUESTOS EPISTEMOLÓGICOS

##### LA FILOSOFÍA HERMENÉUTICA

Sigo el pensamiento de Paul Ricoeur; expongo algunos puntos a tener en cuenta:<sup>266</sup>

- No se pueden leer los textos religiosos con la ‘ingenuidad de antes’, ya que somos hijos de la modernidad que requiere una interpretación nueva. Se necesita reinterpretar los mitos y los símbolos del pasado.
- Vivimos el olvido de lo sagrado, que es en el fondo, el olvido de lo sacro en el hombre y de su pertenencia al mundo sagrado.
- Pensar es el único camino para salir de esta alegre ingenuidad.
- El primer paso del pensar es hacerlo ‘dentro del símbolo’.
- El ‘Círculo hermenéutico’: es necesario creer para comprender; es necesario comprender para creer. Se trata de una concesión de un crédito amplio a aquello que dice el mito; de confianza en que allí habla lo sagrado. Deja de lado la historia del mito, se hace cargo del sentido mismo, con lo cual deviene, además, conciencia explícita del carácter simbólico del mito.
- No podemos creer más que interpretando.
- Los mitos y los símbolos preceden a la interpretación.
- En el lenguaje simbólico, el sentido literal de las expresiones transita hacia un sentido ulterior.
- La hermenéutica procede de la precomprensión de aquello epifánico que ella intenta comprender interpretándolo.
- Siguiendo a Gabriel Marcel, Ricoeur sostenía que el conocimiento sobre el hombre no se presenta como un problema (que puedo limitar, definir y pertenece al área del tener), que admite una respuesta objetiva e impersonal, sino como un ‘misterio’. Luego, el misterio no está ante mí, sino yo en él; el misterio se cierra sobre el sujeto y lo envuelve.

<sup>266</sup>. Lectura sugerida para el punto I.1.a: 1. PAUL RICOEUR. *Fe y Filosofía -Problemas del lenguaje filosófico-*, UCA-Prometeo, Bs. As., 1992; 2. CORONA, NÉSTOR. *Pensar después de la Metafísica*, Ed. Prometeo, Bs. As., 2013.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- El hombre es apertura hacia lo trascendente. En la fe se abraza esa trascendencia.
- Es una conciencia que se sabe dependiente de aquello trascendente.
- La hermenéutica permite superar el olvido de lo sagrado.
- La hermenéutica es una filosofía a partir de los símbolos, que trata de formar el sentido.
- El primer sentido de la hermenéutica, no es una recolección de sentidos, sino un camino en el cual se encuentra el segundo sentido, que ya es presencia de lo sagrado.

### LA TEODRAMÁTICA DE BALTHASAR <sup>267</sup>

#### ASPECTOS GENERALES

El primer Libro de la *Teodramática* de Balthasar, *Prolegómenos*, desarrolla extensamente los antecedentes históricos y literarios del teatro del mundo. Acota que todo comienza en las costas de Troya, "donde los héroes, representantes de la humanidad, luchan a la vista de Zeus y del resto de los dioses, por la victoria". Según escribe en el punto primero: "lo Antiguo", en su primera subdivisión, 'la Mímesis'.

Balthasar afirma que en las tragedias griegas, el hombre, en su situación sufriente, por medio de la teodramática es elevado hasta el lugar de los dioses. De allí, la necesidad de esta representación ante la mirada de estos espectadores invisibles, para que ellos miren a los hombres que han creado y, si es posible, tengan compasión. El peligro radica en que este acontecer terreno degenere en un juego de marionetas.

Balthasar comenta que existe una distancia entre el yo y el papel que se le encomienda. Distancia que confiere la libertad y que reclama al mismo tiempo una interpretación esmerada y correcta. Destaca un pasaje de Epicteto: "Contéplate como un actor en un drama: el papel te lo da el autor, tu solo tienes que interpretarlo, sea corto o largo; [...] tu tarea consiste en interpretar bien el papel que te dan; elegirle es cosa de otro". Epicteto quiere que la representación de la vida sea ejecutada con profunda seriedad.

El punto segundo de *Prolegómenos*, "el período cristiano", Balthasar lo divide en dos: la época antigua; y la historia de la Salvación (de Agustín a Calderón). En los primeros siglos del cristianismo, la Iglesia careció de teatro; por tanto, el teatro del mundo

---

<sup>267</sup> Lectura sugerida para el punto I.1.b: HANS U. V. BALTHASAR. *La Teodramática: Prolegómenos y Libro IV-La Acción -El escenario patético del mundo-*, Ediciones Encuentro, Madrid, 1990.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



permaneció como algo encerrado, propio de los paganos y caído en lo demoníaco. Recién aparece una alusión en un escrito de Clemente de Alejandría (150-215) en su obra *Strómatta*.

Luego pasa por San Agustín, a quien la imagen del teatro del mundo le es extraña, no de su agrado, y termina en Lutero y Erasmo, quienes tampoco lo ven favorable, ya que todo lo mundano es mascarada de Dios. En el siguiente sub-punto, "teología del teatro del mundo", aborda el pensamiento de Francisco de Quevedo (1580-1645) y de Calderón de la Barca (1600-1681). Del primero rescata un pasaje, donde el escritor antiguo dice: "La vida es una comedia, el mundo un teatro, los hombres representantes, Dios el autor, a él le toca repartir los personajes y a los hombres representarlos bien".

El tercer punto "Topos Teatro del Mundo", Balthasar lo dedica a la historia literaria en la época moderna. No es mi intención desarrollar este punto. Solo intenté presentar la evolución del pensamiento a lo largo de la historia literaria sobre el tema del teatro del mundo. Lo omito.

Cerrando el capítulo, 'el Topos Teatro del Mundo', Balthasar expresa que desde Calderón hasta la actualidad, el tema del "teatro del mundo" fue utilizado con diversas variaciones bien diferenciadas. Entiendo que el conocimiento de la historia literaria del teatro del mundo, pinceladas esbozadas en estas breves líneas, ha de permitir comprender mejor su utilización en la teología.

### EL DRAMA EN EL TEATRO

El drama es una composición literaria en que se representa una acción de la vida cotidiana con el solo diálogo de los personajes que en ella intervienen, sin que el autor aparezca. El drama copia la vida, las situaciones de los hombres y su relación con lo creado y, en última instancia, el diálogo o no con el Creador. Siguiendo 'un camino estético' se plantean tres momentos: el artista, el objeto (lo epifánico) y el sujeto que contempla lo bello.

### EL ESCENARIO DEL MUNDO<sup>268</sup>

La 'teodramática' balthasariana desarrolla su acción en el denominado 'topos teatro del mundo'. Entendiendo por topos (vocablo griego) un 'locus', un lugar. Es decir, el mundo como lugar del desarrollo de un drama teatral. Por tanto, Balthasar configura su obra en base a la estructura teatral, en la cual, los personajes del teodrama son el Dios Trino y el hombre. Sobre el escenario patético (sensible) que mueve y agita la vida de

---

<sup>268</sup> Lectura sugerida para el punto: AVENATTI DE PALUMBO, CECILIA. "La Habitabilidad comunitaria como figura conclusiva de la teodramática de Hans Balthasar", en: *Revista Teología*, Bs. As., 2006, N: 91.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA HISTORIA BÍBLICA DE LOS ORÍGENES<sup>269</sup>

El fundamento y origen de la historia de la Salvación fueron perseguidos hasta la creación del mundo, y todas las fases de la prehistoria de la obra salvadora de Dios recibieron precisiones teológicas. Dos presentaciones diferentes se encuentran en su narración: el escrito sacerdotal y el Yahvista. La creación no es la meta de los enunciados contenidos en Gn 1 y 2. Los dos relatos apuntan a la fe en la salvación, y a que el Yhwh de la Alianza con Abraham y de la alianza sinaítica es también el creador del mundo. Son dos pórticos que desempeñan dentro del conjunto un papel instrumental. Muestran el camino que Dios siguió con el mundo hasta la vocación de Abraham y la constitución de la comunidad. Es una contemplación retrospectiva de la creación.

### LA COMPOSICIÓN DEL LIBRO DEL GÉNESIS<sup>270</sup>

Debemos tener en cuenta que la teología israelita está determinada por su teología de la historia de la salvación. Tanto sus leyes como sus hechos fueron presentados en el marco de esa historia salvífica. Las obligaciones legales que vinculan a Israel constituyen la respuesta del pueblo a la intervención histórica de un Señor que exige una moral. De allí que, al ser presentadas en un marco histórico, las leyes adquieren un carácter dinámico, y vienen a formar parte de la vida nacional de Israel. Los investigadores modernos no se atreven a formular conclusiones rígidas sobre la génesis, evolución y forma literaria final de las tradiciones del Pentateuco. Sin embargo, es posible establecer algunas conclusiones firmes. Relatos populares independientes, narraciones culturales, cantos primitivos, etiologías, leyendas, oráculos, etc., proporcionaron material para las primeras historias de Israel.

### EL LIBRO DEL GÉNESIS<sup>271</sup>

1. Generalmente, en referencia al punto anterior, solo se aceptan tres orígenes en su composición: Yahvista, Elohistas y Sacerdotal. Nadie sostiene hoy que Gn constituye una historia en el sentido moderno. Los escritores bíblicos tenían la concepción de la historia como una serie lineal de acontecimientos determinados por las

<sup>269</sup> Para el siguiente punto I.2.a, sugiero la lectura de: GERHARD VON RAD. *El Libro del Génesis*, Sígueme, Salamanca, 1988.

<sup>270</sup> Ver: MALY, EUGENE. "Introducción al Pentateuco", en: *Comentario Bíblico 'San Jerónimo'*, T. I. Ediciones Cristiandad, Madrid, 1971.

<sup>271</sup> Lectura sugerida: MALY, EUGENE. "Introducción al Pentateuco", en: *Comentario Bíblico 'San Jerónimo'*, T. I.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- intervenciones divinas y encaminadas a un objetivo intentado por Dios. Sin embargo, la historiografía y la arqueología modernas del Próximo Oriente antiguo han demostrado que las condiciones sociales, jurídicas, políticas, geográficas y religiosas subyacentes en Gn son las del segundo milenio y no podrían haber sido inventadas por un autor posterior.
2. Hoy se insiste en que los primeros once capítulos del Gn presentan verdades fundadas en hechos históricos. Hubo una creación operada por Dios al principio del tiempo, una especial intervención divina en la creación del hombre, la existencia del primer hombre en una condición de amistad con Dios, una caída desde esa condición, una creciente separación entre el hombre y Dios producida por los pecados del hombre. .
  3. La teología de la Creación está subordinada a la teología de la Salvación. El origen del cosmos y del hombre están referidos al origen del pueblo escogido: el primero se concibe a la luz del segundo. Esta relación de dependencia entre las nociones teológicas explica la falta de interés cosmológico y antropológico. La idea principal es esencialmente soteriológica.

### EL PROBLEMA DEL MAL EN EL MUNDO

El judaísmo vio 'el mal' por excelencia en el pecado, ruptura del primer hombre con su Dios. El pecado es la violación de la voluntad divina; causa del inicio del mal en el hombre y en la historia. Pecado y mal moral se fusionan, y el concepto de pecado se desarrolla como una fuerza que aparta de Dios, desvía de su camino y lleva a la muerte. El mensaje es claro, el mal irrumpe en el tiempo y en el espacio, y solo la obra de Dios, con su potencia y bondad, en una lucha junto al hombre, podrá derrotarlo.

El NT continuó los conceptos del Antiguo, pero aportó el misterio de la respuesta del Padre al mal en el mundo y en el corazón del hombre: Cristo. Podemos decir que el mal es: un escándalo, un problema y un misterio. Balthasar desarrolla el tema del mal en el Libro IV: La Acción (el escenario patético del mundo). Sostiene que el mal en el mundo procede del incorrecto ejercicio de la libertad humana.

### DESARROLLO TEODRAMÁTICO

#### CONSIDERACIÓN INICIAL

Siguiendo la teodramática, como 'teología del teatro del mundo', considero al AT como una obra en dos Actos: *I. La prehistoria-bíblica; II. La historia de Israel.*

Luego, el '*Jardín en Edén*' forma parte del **Primer Acto (Gn 1-11)**. Conformar una 'Escena' dividida en varios 'cuadros':



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ESCENA I: EL JARDÍN EN EDÉN (GN 2-3)

#### 1. Escenografía:

- a. *El Edén (un lugar impreciso-un país)*
- b. *El Jardín (un lugar al oriente de Edén)*

#### 2. Actores:

- a. Jardinero 1: *Dios*
- b. Jardinero 2: *Adán*
- c. Jardinero 3: *Eva*
- d. Otros jardineros: *Abel, Caín, Noé, Sem, Cam, Jafet, muchos otros.*
- e. La serpiente: *El malo*

#### 3. Acciones:

- a. Trabajar... *el Jardín*
- b. Obedecer... *el mandato*
- c. Dialogar... *con el otro*
- d. Dominar... *la creación*
- e. El árbol del bien y del mal

#### 4. Trama:

- a. Dios crea al hombre
- b. Dios trabaja un jardín
- c. Dios le regala el jardín al hombre
- d. Mandato del trabajo del jardín
- e. Mandato de obediencia a sus leyes
- f. Tentación del Malo
- g. Consentimiento al mal y caída
- h. Ruptura con Dios
- i. Pérdida del Jardín
- j. Situación nueva sin Dios

### ESCENAS DEL DESARROLLO DEL PRIMER ACTO (GN 1-11)

#### Escena 1: "Creación y Jardín en Edén"

*Cuadro 1: La Creación (Gn 2,4b-7)*

*Cuadro 2: El jardín en Edén (Gn 2,8-25)*

- Jardinero 1
- Jardinero 2
- Jardinero 3





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### *Cuadro 3: El Inicio del drama (Gn 3)*

Jardinero 2  
Jardinero 3  
La serpiente

### Escena 2: "El desarrollo del drama" (Gn 4)

#### *Cuadro 1: Desde Adán hasta el Diluvio*

Otros jardineros

#### *Cuadro 2: Desde Noé hasta Abraham (Gn 9-11)*

Otros jardineros

## COMENTARIO GENERAL A LA OBRA

### *El Jardín: Un huerto en Edén (Primera Escena en tres Cuadros)*

Esta primera escena es el 'prólogo' a toda la Obra (la Sagrada Escritura); desde acá se comprenden los actos, las escenas y los cuadros restantes.

### LA DESCRIPCIÓN INICIAL

La escena primera del Jardín se narra en Gn 2, 4b-25 y corresponde a los 'antiguos materiales' literarios de Israel, designados bajo el nombre de 'relato Yahvista'. No es una doctrina, sino que contiene una narración; describe una historia, un tramo del camino ya andado y que nunca más se podrá volver a recorrer. Es una historia que se mantiene en el ámbito de las relaciones del hombre con Dios. Actúa por medio de imágenes claras y sencillas; eso no significa que pretenda comunicarnos 'cosas reales'. Respecto al estado original son más las cosas que suscita que las que contesta. El tema central es la Creación y, particularmente, la creación del hombre como 'Imagen y semejanza del Creador'. La Obra de la Creación lleva al universo entero desde el caos hasta el 'cosmos'. Del desorden al 'jardín' que Dios, personalmente, planta para el hombre, y le pide sea su custodio y jardinero. Estos dos primeros cuadros presentan un terreno cultivado, armónico y bello; al igual que el equilibrio en las relaciones del hombre con Dios, con su hermano y con el mundo).<sup>272</sup> Es un preludio al relato de la caída y al subsiguiente relato del progresivo alejamiento del hombre con respecto a Dios. Es la introducción a los relatos patriarcales.

<sup>272</sup> Cf. GERARD VON RAD. *El libro del Génesis*, Ed. Sígueme, Salamanca, 1988, 87-93.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EL EDÉN

El narrador bíblico presenta al ‘jardín’ (Gn 2,8-17) situado en Edén, palabra tomada del acádico y que significa ‘estepa’, y en el sumerio ‘tierra cultivable’; pero que en la Biblia es un término geográfico no identificado; se encuentra al oriente (¿Mesopotamia?). El autor, tal vez, se proponía que sus lectores pensarán en una palabra semejante: ‘edén’, (placer), junto a la de ‘tierra cultivable’.<sup>273</sup>

De la tierra de Edén fluía una corriente para regar el jardín (Gn 2,10-14). Cuatro ríos principales se formaban de la misma -cuatro canales de irrigación-. Imagen de los ríos y canales de Mesopotamia. La ubicación al este es símbolo de la vida, ya que el oeste es el ocaso. No tiene sentido preguntar dónde estaba el Edén, y dónde el Jardín. No estaba en ningún sitio, pues es una imagen del estado humano del comienzo. Lo más que cabe decir es dónde el autor bíblico quiso localizar el jardín, para dar mayor realismo a su descripción acerca del estado del hombre antes del pecado. Sin duda, el redactor ha tomado viejos materiales mitológicos, los despojó de sus elementos míticos y los adaptó a lo que quería comunicar.<sup>274</sup>

### EL JARDÍN

Dos visiones diferentes inician los relatos: para la tradición Sacerdotal, el caos de las aguas primordiales sería sustituido por un ‘cosmos’ organizado; para el redactor Yahvista el caos de la esterilidad sería sustituido ‘por un jardín fecundo’. La referencia al hombre como cultivador del suelo refleja un interés sedentario. El centro del interés divino es el hombre (‘adam’ en sentido colectivo), que tiene relación con la tierra (‘adamah’). La tierra es destinada para el uso del hombre. Pero el hombre tiene un género de vida diferente al resto de las creaturas; tiene una vida que viene de Dios (un aliento de vida).<sup>275</sup>

El jardín no estaba al oriente del mundo, sino al oriente de Edén. Así, Edén entra como nombre de un país. No siempre estuvo allí ese jardín, ni era un jardín de Dios, como los que existen en las mitologías divinas de otros pueblos. Dios lo plantó y lo destinó específicamente para el hombre. Por tanto, el jardín no debe ser designado como ‘jardín de Dios’, tampoco como morada de los dioses. El jardín fue plantado solo para el hombre y debe ser entendido como donación nacida del gracioso cuidado que Dios tiene

<sup>273</sup> Cf. MALY, EUGENE. “Introducción al Pentateuco”, en: *Comentario Bíblico ‘San Jerónimo’*, T. I, 70-71.

<sup>274</sup> Cf. MERTENS, HEINRICH. *Manual de la Biblia*, Herder, Barcelona, 1989, 133-144.

<sup>275</sup> Cf. MALY, EUGENE. “Introducción al Pentateuco”, 71.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de su creación. El relato describe el jardín y sus ríos (2,10-14), y cómo las aguas irrigan el mundo. Destaca ‘el trabajo’ del hombre: el hecho de que el hombre fuese puesto para guardar el jardín significa haber sido llamado para un servicio, y debe labrar con cuidado algo que no es propiedad suya.<sup>276</sup>

Era un jardín maravilloso, que los lectores podrían representarlo como un sueño, habituados a la sequía y la aridez del desierto. Había toda clase de árboles, hermosos a la vista y de frutos suaves al paladar. Y abundaba el elemento de vida: el agua.

La Biblia griega y la Vulgata tradujeron la palabra Edén por ‘paraíso’, palabra del vocabulario persa, que significa ‘parque’.

### LAS OBRAS DE LA CREACIÓN - EL TRABAJO DEL HOMBRE

Dios forma a los animales, sin grandes complicaciones teológicas, y los conduce al hombre, quien los acoge y ordena dentro del marco correspondiente a su existencia. El hombre interviene en la complejidad del mundo. Lo creado es ‘como un auxiliar’ en el mundo que le fue entregado. Pero Dios le prepara una maravilla aún mayor: la creación de la mujer, ayuda semejante para el hombre. Dios lleva la mujer al hombre, y este se alegra con su presencia.<sup>277</sup>

### EL MANDATO

El mandato de Dios sobre la prohibición de comer de los frutos de dos árboles (el del bien y del mal, y el de la vida) echan por tierra todo malentendido, consistente en considerar al jardín como un lugar de los dioses y de desenfreno total. Esta prohibición divina sobre los árboles no era en absoluto gravosa. Pero lo situó ante la seriedad y la decisión que implica la obediencia. Es una prohibición que no se discute. Tampoco se dice que Dios la ligase a propósitos pedagógicos. Resalta: el hombre, aún en el estado de ‘inocencia’ primero, está sujeto al mandato de Dios. El mandato se expresa en la redacción de los árboles del jardín. Siempre, en las religiones antiguas, el árbol tuvo connotaciones religiosas. Las ideas, sagas y narraciones de Israel no quedaron al margen de las concepciones de su tierra de origen ni de los países que transitaron durante tiempo, ni tampoco ajenos a las concepciones de Canaán. Son imágenes.<sup>278</sup>

El texto presenta dos árboles: el árbol de la vida; el árbol del bien y del mal (que proporciona el conocimiento sobre todo). Es una imagen de la doble alternativa: si el

<sup>276</sup> Cf. GERARD VON RAD. *El libro del Génesis*, 94-97.

<sup>277</sup> Ib. 98-103.

<sup>278</sup> Cf. MERTENS, HEINRICH. *Manual de la Biblia*, Herder, Barcelona, 1989, 137.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



hombre es obediente a Dios y le deja a él todos los ordenamientos jerárquicos; o si quiere conocerlos personalmente y llegar a ellos mismos mediante la desobediencia. Al pecado hay que definirlo como la desobediencia frente a Dios.<sup>279</sup>

### DESOBEDIENCIA Y RUPTURA

Gn 3,1-24. La serpiente de la que habla este relato es considerada uno de los animales que Dios creó; por tanto, no es la simbolización de un poder demoníaco. La distingue su mayor inteligencia frente al resto de los animales. El redactor no quiere poner la responsabilidad de la caída fuera del hombre. Se debe tener en cuenta 'lo que la serpiente dice', no 'lo que es'. Intenta llevar al hombre a prescindir de la obediencia a Dios. Logra su cometido. En realidad, la serpiente no ha mentado ni dicho la verdad; se movió en el ámbito de las verdades a medias. Suscita en el hombre un poderoso impulso, pero la decisión se toma con entera libertad. La seducida (Eva) se vuelve seductora. Producida 'la caída' del estado original, se inaugura algo nuevo. Primero, experimentan 'vergüenza' (siempre busca ocultarse); segundo, "el miedo a Dios"; tercero, "tratar de quitarse la culpa de encima culpando al otro". Se abrió la puerta de las tinieblas: estas cubren al jardín.<sup>280</sup>

### DIOS EXPULSA AL HOMBRE DEL JARDÍN Y LO CIERRA

Cometido el pecado las relaciones del hombre con Dios, con el otro y con el mundo cambian. Ahora, entró la muerte, la enfermedad, el dolor, el trabajo penoso, la falta de alegría, la absoluta preocupación por la subsistencia, el alejamiento de Dios. La oscuridad cubrió el mundo. El paraíso se cierra, el hombre lo ha abandonado. Ya no puede volver a aquella vida. De jardinero, se convirtió en campesino. El drama continúa en la descendencia de Adán y Eva. El hombre rompió con su Creador.<sup>281</sup>

Los guardianes, colocados en la puerta del Jardín, le impiden al hombre entrar. Los guardianes son dos: los querubines (en el Oriente antiguo seres fabulosos mitad bestia y mitad hombre, que acompañaban a la divinidad (Sal 18,11) y cuya misión era proteger los ámbitos sagrados (1 Re 6,23; 8,6). Y junto a ellos (no en su mano) se nombra a la llama de la zigzagueante espada (sin duda, una objetivación mítica del relámpago -Jer 47,6-).<sup>282</sup>

<sup>279</sup> Ib. 138-139.

<sup>280</sup> Cf. GERARD VON RAD. *El libro del Génesis*, 104-117.

<sup>281</sup> Ib. 108-109.

<sup>282</sup> Ib. 110-112.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### EPÍLOGO EN SÍNTESIS<sup>283</sup>

- Dios es el Creador.
- La creación particular del hombre.
- Dios plantó el Jardín para el hombre.
- Dios no habita en el cielo, sino en el jardín: por eso Adán escuchó sus pasos.
- El hombre en el Jardín estaba rodeado por el bondadoso cuidado de Dios.
- El hombre debía trabajar el Paraíso.
- La ruptura con Dios abrió la puerta al poder de las tinieblas.
- Se abatirán sobre el hombre grandes penas y contradicciones.
- Ahora el trabajo se le volvió fatigoso.
- La muerte le cae como sentencia punitiva.
- El hombre es expulsado; el Jardín (el Paraíso) se perdió para siempre.
- Son lecturas vinculadas a los mitos orientales: la creación del hombre, la montaña de los dioses, el árbol de la vida, el agua que vivifica, etc.
- El primer hombre vivía en el jardín en Edén, sobre la montaña de los dioses, pero fue expulsado a causa de su orgullo.
- Hay tradiciones de diversas especies, ligadas unas a otras por la mano del redactor Yahvista como último toque.
- Nada dice de la vida paradisíaca, no hace descripciones. Todo apunta a la vida post-paraíso. Se limita a referir las grandes perturbaciones que aquejan a nuestra vida presente.
- Las múltiples y profundas perturbaciones de la vida humana tienen por raíz la ruptura de la relación del hombre con su Dios. Todos los padecimientos proceden del pecado.
- El hombre quiso igualarse con Dios en los campos de la experiencia y del saber.
- Más allá de los antiguos mitos mesopotámicos y de la redacción final del libro del Génesis, tenemos la revelación de Dios.
- Por el pecado, el hombre perdió la vida paradisíaca y no puede volver a ella.
- Dios promete una salvación lejana.

### BIBLIOGRAFÍA

- Avenatti de Palumbo, Cecilia. "La Habitabilidad comunal como figura conclusiva de la teodramática de Hans Balthasar", en: *Revista Teología*, Bs. As., 2006, N: 91.
- Corona, Néstor. *Pensar después de la Metafísica*, Ed. Prometeo, Bs. As., 2013.

---

<sup>283</sup> Ib. 110-123.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Gerard von Rad. *El libro del Génesis*, Ediciones Sígueme, Salamanca, 1988.
- Hans U. v. Balthasar. *La Teodramática: Prolegómenos y Libro IV-La Acción -El escenario patético del mundo-*, Ediciones Encuentro, Madrid, 1990.
- Maly, Eugene. "Introducción al Pentateuco", en: *Comentario Bíblico 'San Jerónimo'*, T. I. Ediciones Cristiandad, Madrid, 1971.
- Mertens, Heinrich. *Manual de la Biblia*, Herder, Barcelona, 1989.
- Ricoeur, Paul. *Fe y Filosofía -Problemas del lenguaje filosófico-*, UCA-Prometeo, Bs. As., 1992.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### DEL ARGUMENTO AMBIENTALISTA A LA PRÁCTICA TRANSFORMADORA

COOPERATIVA DE TRABAJO VALLE DEL CONLARA LTDA.

#### Torino, Fernando y Pagnani, Gustavo

**Torino, Fernando:** Arquitecto, egresado de la Universidad de Belgrano –CABA- se especializó en Planeamiento Urbano y Regional. Realizó estudios de postgrado en Restauración y Conservación del Patrimonio Urbano en el Instituto Universitario de Arquitectura de Venecia – Italia- y es Magister en Planificación y Gestión de Políticas Públicas de la Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales – FLACSO- de Buenos Aires. Desempeñó cargos ejecutivos en empresas de *real state*, tomando a su cargo los desarrollos comerciales. Posee vasta experiencia en el gerenciamiento y dirección de proyectos realizados para la Secretaría de Ciencia y Técnica – SECyT- Secretaría de Desarrollo Social, UNESCO, Fundación YPF, Fondo de Promoción Científica y Tecnológica de España y Portugal (IBEROEKA), para ASETUR y el FONTAR, como así también en la ejecución y control de obras y servicios públicos de la Nación y del Gobierno de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires. Coordina el Centro de Capacitación de la Fundación Espacios Verdes –FEV - en forma conjunta con el Ministerio de Trabajo Empleo y Seguridad Social de la Nación. Participa en la implementación y gerenciamiento de planes estratégicos de la región de Cuyo e integra los cuerpos de control de organismos del estado como Auditor Principal de la Dirección de Control de Obras y Servicios Públicos, Desarrollo Urbano y Medio Ambiente de la Auditoría General de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires.

**Pagnani, Gustavo Javier:** Ingeniero, egresado de la Facultad de Ciencias Físico-Matemáticas e Ingeniería de la Pontificia Universidad Católica Argentina "Santa María de los Buenos Ayres" -UCA. Realizó estudios de postgrado en Ingeniería y Seguridad Laboral y se especializa en evaluación y gerenciamiento de proyectos de obras y servicios públicos, en auditoría técnica e integral, auditorías legales, financieras y de gestión. Integra el cuerpo técnico de peritos del Poder Judicial de la Nación. Como director de obras ha desarrollado importantes proyectos de conectividad en la región del NOA como así también para empresas de infraestructura básica de Argentina, puentes, centrales eléctricas, plantas de tratamiento de agua, pavimento y defensas costeras, entre otras. Lidera equipos técnicos de control de organismos del estado como Auditor Principal de la Dirección de Control de Obras, Servicios Públicos, Desarrollo Urbano y Medio Ambiente de la Auditoría General de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires y desde 2007, es Integrante de la Red de Expertos Iberoamericanos en Gestión Pública.

#### RESUMEN

Transformamos residuos orgánicos en piezas para la construcción: ladrillos, bloques. Nuestro proceso se realiza en frío, no produce alteraciones medioambientales, elimina basurales. Nos certifica INTI.

#### PALABRAS CLAVE

Sustentabilidad, reciclaje, transformación, basura, ladrillos.

#### INTRODUCCIÓN

Realmente fue para nosotros una sorpresa y un reconocimiento muy especial recibir la invitación para participar en este Congreso, dado que somos una pequeña entidad, una cooperativa nueva radicada en un pequeño pueblo, en Villa de Merlo, San Luis.

En primera instancia pensamos que nuestro quehacer poco tenía que ver con lineamientos académicos, científicos, filosóficos, teológicos. Pero analizamos la



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



estructura, las secciones del Congreso, los temas, los subtemas y, como somos osados, entonces comenzamos a reconocernos también como hacedores. Aunque de cosas pequeñas, poco reconocibles para el prójimo, pero con quien compartimos un lugar de diálogo original, una historia común, una preocupación y también un paisaje del que nos sentimos custodios. Aceptamos entonces el desafío, porque para nosotros lo es, y aquí estamos. Agradecidos.

Nosotros somos recolectores de basura, recicladores, transformadores de residuos sólidos urbanos -RSU-.<sup>284</sup> Convertimos los argumentos ambientalistas en prácticas transformadoras que favorecen el ambiente, el paisaje y el respeto a la dignidad humana. Somos parte de la aludida "inclusión económico-social". Fusionamos avances tecno-científicos con la cotidianeidad de los grupos más vulnerables; recuperamos familias del *cirujeo*, para que participen en el empleo formal.

Implementamos una tecnología con la capacidad de agregarle valor, por una parte, a la función del recolector, y por otra, a los residuos domiciliarios orgánicos -RDO- esos que suelen ir a los basurales para su enterramiento sanitario, en el mejor de los casos. Ese residuo con el que algunos distritos elaboran *compost mejoradores* de suelos.

Nosotros transformamos el material orgánico, biodegradable, que constituye entre del 50 y el 60% de la basura generada y un enorme problema para los municipios, para casi todos; uno de los problemas más sensibles y que más recursos presupuestarios les consumen a los distritos (entre 10 y 40% del presupuesto).<sup>285</sup>

Nuestra Cooperativa, separa todo el material recuperable y de valor: vidrios, papel, cartón, latas, metales, textiles, plásticos. Con el orgánico residual, fabricamos: ladrillos, bloques, postes, pavimento articulado, cordón cuneta, mobiliario urbano. Elementos utilizables en la industria de la construcción y en los pueblos y ciudades.

### LA PROBLEMÁTICA DE LA BASURA

La problemática de la basura es conocida. Falta de educación, de conciencia ambiental, generación de residuos en alza, retracción de espacios de disposición final, tiempo de degradación de cada uno de los materiales,<sup>286</sup> mayores costos de disposición,

---

<sup>284</sup> La OCDE (Organización para la Cooperación y el Desarrollo Económico) define como residuo a "aquellas materias generadas en las actividades de producción y consumo, que no han alcanzado un valor económico en el contexto en el que son producidas."

<sup>285</sup> La CABA por ejemplo, en 2014 empleará para el contrato de recolección \$ 4.700 millones sobre un presupuesto total equivalente a \$ 22.400 millones, o sea el 21%.

<sup>286</sup> Aproximadamente: papel: 1 año; madera: 4 años; tapas de gaseosas: 5 años; latas: 500 años; vidrio: 3000 años.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



degradación del paisaje, contaminación de suelos, de las aguas superficiales y subterráneas, y del aire. Todo lo cual causa no sólo problemas para los seres humanos sino a las otras especies y los ecosistemas.

Los residuos biodegradables, tales como los alimentos y el material orgánico que nosotros tratamos, desaparecen de forma natural gracias al oxígeno o al aire libre, a causa de la descomposición causada por los microorganismos. Pero, si no se controla la eliminación de residuos biodegradables, pueden causar varios problemas, entre ellos la liberación generalizada de gases de efecto invernadero (GEI) -principalmente metano- que contribuyen significativamente al cambio climático global y que afectan la salud por el fortalecimiento de los agentes patógenos humanos, atrayendo vectores -roedores e insectos- que albergan parásitos gastrointestinales, fiebre amarilla y otras enfermedades.

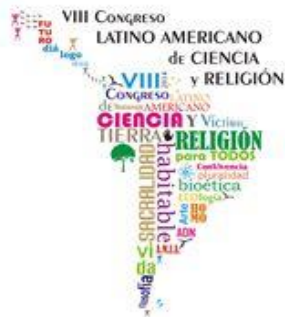
### COSTOS ECONÓMICOS Y SOCIALES

Los residuos no aprovechables constituyen así un problema para muchas sociedades, sobre todo para las grandes urbes así como para el conjunto de la población del planeta, debido a que la sobrepoblación, las actividades humanas modernas y el consumismo acrecientan la generación a lo cual se suma la limitación de los recursos energéticos<sup>287</sup> y un ineficiente manejo de esos residuos -quemados a cielo abierto, disposición en vertederos, rellenos sanitarios ineficaces-, todo lo cual provoca contaminación que se resume en problemas de salud y daño al ambiente y a la capacidad regenerativa de los sistemas naturales; además de provocar conflictos sociales y políticos.

La necesidad de expansión y la ubicación de plantas de tratamiento y de eliminación de residuos están aumentando en todo el mundo. Sin embargo, NIMBY (*no in my back yard*, no en mi patio trasero) -un término popular que describe la oposición de los residentes a propuestas de tratamiento y transformación de residuos en sus vecindarios- también crece. Como crecen igualmente los costos de gestión de residuos que, en gran proporción, al menos en nuestro país, son pagados por los gobiernos municipales.<sup>288</sup> Y si bien dichos costos se pueden optimizar y reducir- creando rutas de recolección más eficientes, modificando el diseño de los vehículos e incluso su tránsito- la educación pública y las políticas ambientales resultan vitales para disminuir la generación y los costos.

<sup>287</sup> Sólo 7 países, que representan el 21% de la población mundial, consumen más del 50% de los recursos naturales y energéticos de nuestro planeta.

<sup>288</sup> Capilla del Monte, Córdoba, con 15000 habitantes, destina en GIRSU \$ 2 millones sobre un presupuesto total de \$52 millones (4%). Achiras, Córdoba, 4000 habitantes, destina \$ 2,1 millones sobre un presupuesto total de \$ 11,6 millones (18%). Santa Rosa del Conlara, San Luis, 7000 habitantes, recauda \$ 1,1 millones en su gestión integral de RSU, sobre un presupuesto total de \$ 18,7 millones, o sea 6%



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### VALORIZACIÓN TIR - TRANSFORMACIÓN INTEGRAL DE RESIDUOS

La valorización de residuos, es decir, el reciclaje, la reutilización, la transformación, entre otras, evita la extracción de materias primas, a menudo reduce los costos de gestión y siempre altera significativamente un sistema en particular, el social, disminuyendo la pobreza, la explotación y el abuso hacia sus trabajadores.

Si el aumento del consumo no cesa, la cantidad de basura reciclada nunca igualará el nivel de la basura producida. Desde la implementación de los sistemas de reciclaje, no disminuyó la cantidad de basura, sino que ha aumentado. De esta forma, la supuesta solución se convierte en solo un paliativo y una forma de organizar los desechos para abaratar los costos. De todas maneras, el reciclaje se ha convertido en una teoría que, aunque no funciona eficientemente en la actualidad, se presenta como una posibilidad a futuro.

Y en ese futuro se visualiza la transformación integral de residuos o "valorización TIR" que parece ser el método definitivo para el tratamiento de múltiples tipos de residuos. Un método que presenta menor o mayor impacto para el medio ambiente y en alguno caso un impacto grave.

La valorización TIR contempla acciones como la incineración, la co-incineración,<sup>289</sup> o simplemente los volcados legales o ilegales en los vertederos para su transformación. Parece ser el sistema del futuro, destinado a ser implantado para la mejora en el tratamiento de múltiples residuos –orgánicos e inorgánicos.

Este método es una mezcla de principios conocidos y procesos patentados. Un modelo de utilidad, basado en un principio básico referente a la transformación de la materia: *cualquier materia puede ser descompuesta en elementos y sustancias básicas, y estas a su vez pueden ser utilizadas para componer nuevas materias o energías renovables, esto último conocido como valorización energética, que consiste en el aprovechamiento del contenido energético de los residuos y subproductos a través de alternativas sostenibles y eficientes.*

---

<sup>289</sup> La Unión Europea define como instalación de incineración "cualquier unidad técnica o equipo, fijo o móvil, dedicado al tratamiento térmico de residuos con o sin recuperación del calor producido por la combustión; mediante la incineración por oxidación de residuos, así como otros procesos de tratamiento térmico, si las sustancias resultantes del tratamiento se incineran a continuación, tales como pirólisis, gasificación y proceso de plasma", y se define como instalación de coincineración a "toda instalación fija o móvil cuya finalidad principal sea la generación de energía o la fabricación de productos materiales y que, o bien utilice residuos como combustible habitual o complementario, o bien los residuos reciban en ella tratamiento térmico para su eliminación mediante la incineración por oxidación de los residuos, así como por otros procesos de tratamiento térmico, si las sustancias resultantes del tratamiento se incineran a continuación, tales como pirólisis, gasificación y proceso de plasma".



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La transformación integral de residuos está dividida en diferentes procesos, dependiendo del residuo a gestionar, tratar y ser transformado. Algunos de los cuales son: pre-tratamiento, homogeneización, digestión anaerobia, separaciones de fases, lixiviación, etc. En general, se trata de un compendio de pasos secuenciales mediante los cuales se descompone cualquier sustancia hasta llegar a los elementos más básicos que la forman y que los diferentes procesos permiten. Los elementos obtenidos son almacenados y con posterioridad son utilizados para recomponer o producir mediante diferentes reacciones nuevas materias utilizables en diferentes segmentos e industrias.

Y de eso se ocupa nuestra Cooperativa.

### LA COOPERATIVA DE TRABAJO VALLE DEL CONLARA LTDA.

Desde 2006, año en que comenzamos a operar la recolección de RSU en Santa Rosa del Conlara - un pequeño pueblo de 7.000 habitantes, localizado a 16 km de Merlo – eliminamos su basural y se recuperó la tierra para construir un barrio de viviendas sociales, y con ello el paisaje, ya que somos una comarca predominantemente turística.

Elegimos ser una cooperativa y no una SA porque compartimos intereses que van más allá de los económicos – que nos importan sin duda, pero no en exclusividad. Amamos nuestro pago, nuestro paisaje, su historia, su evolución y queremos que sea el edén que nuestros antepasados nos legaron y que nuestros hijos lo puedan disfrutar porque nos lo prestan, concepto de los Pueblos Originarios que compartimos. Eso nos une y por eso cooperamos, juntos.

Operamos en una ex escuela nacional, construida en 1950 y abandonada en 1978, y que el Municipio de Santa Rosa del Conlara nos dio en comodato. Está ubicada sobre la línea del ferrocarril, también en desuso, en un apeadero a 4 km del pueblo, en el paraje Los Peros.

Nuestro innovador proceso de transformación ostenta el reconocimiento del Honorable Senado de la Nación, del Movimiento Internacional Agua y Juventud (ONU), de la Federación Latinoamericana de Ciudades, Municipios y Asociaciones de Gobiernos Locales (FLACMA) y de la Federación Argentina de Municipios (FAM).

Nuestro proceso se encuentra certificado por el Instituto Nacional de Tecnología Industrial – INTI – tanto en su faz de inerte bacteriológico como en los aspectos destinados a garantizar la protección de los trabajadores contra los riesgos relacionados con la exposición a agentes cancerígenos. También, nuestros productos o subproductos derivados a partir del polvo que resulta del tratamiento del Residuo Domiciliario Orgánico (RDO) - ladrillos, pavimentos, cordón cuneta, postes, mobiliario urbano, etc.-



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



poseen certificaciones en cuanto a su comportamiento mecánico, envejecimiento, conductibilidad térmica y acústica, con resultados similares y aún superadores a los productos tradicionales a los que remplazan. Los certificados fueron extendidos por el *Centro de Investigación del Comportamiento Ambiental y Energético de la Vivienda – CICAIEVI* – dependiente de la *Gerencia de Asistencia Tecnológica para la Demanda Social del INTI*.

El proceso químico biológico utilizado en la elaboración de las piezas es realizado totalmente en frío. No produce emanaciones gaseosas debido a que inhibe la fermentación de la fracción orgánica, evitando la formación de gas metano y dióxido de carbono, controlando la recolección de líquidos lixiviados y desalentando a vectores – roedores, insectos - sorteando así alteraciones medioambientales, eliminando basurales y vertederos y por ende la degradación de las condiciones de vida y del paisaje. Estableciendo un real sistema de "basura cero".

Nuestro proceso sustituye recursos naturales, insumos de muy lenta renovación- como la tierra, la tosca, la arena- por basura – RDO y RIO. Se inscribe dentro de los procesos denominados compound. No es exclusivo, no somos los únicos que lo utilizamos, pero sí, al decir del INTI, somos los únicos en el país en lograr resultados óptimos.

Utilizamos un proceso muy simple - tal es así que sorprende y/o decepciona – consiste en siete (7) pasos secuenciales: descarga, molienda, mezcla, conformado, secado, estiba y expedición<sup>290</sup>.

La receta es como la de las abuelas, en proporciones: por kg de ladrillo, por ejemplo, consumimos 500 g de polvo RDO, 350 g de cemento portland, 30 g de arena y 2 g de reactivo JCC. El rendimiento es, aproximadamente, 1500 unidades de ladrillos por cada tonelada de RDO o 900 piezas de pavimento articulado. El consumo de reactivo JCC es de 35 litros/T y se elabora con componentes nacionales.

Nuestra producción abarca, además de la fabricación de piezas, la capacitación y asistencia técnica, la provisión de polvo de RDO- ya molido y estabilizado- para ser empleado por otras cooperativas, la provisión de reactivo JCC, sea en tanques, listo para

---

<sup>290</sup> La descarga se efectúa sobre bateas de hormigón donde el material recibe una primera impregnación de reactivo a efectos de inertizarlo parcialmente, la molienda (primera o segunda) depende de la granulometría deseada para el producto final; la mezcla se realiza en una máquina hormigonera común donde se preestablecen las proporciones de los componentes a adicionar: cemento, arena, reactivo JCC, colorante (opcional); luego pasa a una máquina conformadora de adobes con producción variable según sea manual (500 unidades /día) o eléctrica (entre 1500 y 4500 unidades/hora) y versatilidad para fabricar ladrillos, pavimento articulado, baldosas. El proceso de secado de las piezas lo realizamos en forma natural, demanda entre 5 y 7 días, pero puede acelerarse mediante la incorporación de aditivos y/o sistemas aireadores y/o calefactores. La estiba nosotros la realizamos en pallets de 1200 ladrillos, zunchados y envueltos en nylon.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



usar, o la asistencia técnica de laboratorio para prepararlo *in situ* mediante la provisión de concentrados.

Cumplimos ocho años de experiencia en Santa Rosa del Conlara y en Villa de Merlo, San Luis. Estamos afincándonos en el *Centro Ambiental de Recomposición Energética* – CARE - de La Matanza, Buenos Aires – donde procesaremos 80 T/día. Aplicamos para la Secretaría de Ambiente de la Nación para montar una planta GIRSU en Achiras (Córdoba) que se encuentra a la espera del financiamiento. Analizamos la viabilidad comercial para Capilla del Monte, Córdoba, para la Municipalidad de Caleta Olivia, Santa Cruz, y para el Parque de Tecnologías Ambientales de San Juan.

Podemos materializar nuestra propuesta en cualquier rincón del país.

### NUESTRO APORTE

Obviamente, resulta cada vez más perentorio avanzar en un proceso de cooperación que permita convertir los discursos en prácticas transformadoras.

Muchos municipios de nuestro país están realizando un real esfuerzo referido a la Gestión Integral de RSU. Donde disminuir los residuos generados resulta prioritario para mitigar sus impactos asociados, los costos de su manejo y los daños que causan al hombre y al ambiente.

A la implementación de infraestructura para la separación y procesamiento, previstas en los distintos programas GIRSU provinciales y municipales; a las acciones de re-uso y reciclaje de Residuos Domiciliarios Reutilizables (RDR)- nuestra Cooperativa puede realizar un aporte más, incorporar la reutilización del excedente orgánico- RDO- y valorizarlo, transformándolo, mediante nuestro proceso químico biológico innovador, en ladrillos, postes, pavimentos y piezas aptas para su empleo en la construcción.

Hay mucho por hacer y el hacer nuestro es pequeño. Pero es también un aporte a la reflexión y toma de conciencia en lo que respecta a la inclusión económico-social de los grupos más vulnerables y a la regulación de los avances tecno-científicos para el bien de la comunidad.

Estamos convencidos que el esfuerzo multidisciplinario es enriquecedor sobre todo, cuando modifica abiertamente las bases de la vida de cada individuo y de su entorno, alejándolo del riesgo en su propio futuro.

Deseamos, más que vender ladrillos, eliminar basureros. Producir un efecto multiplicador en otras cooperativas. Convencer a decisores gubernamentales de que lo nuestro es válido, es apoyar la sustentabilidad ambiental de los municipios y plasmar soluciones técnicas, ambientales y financieramente viables. Lograr una solución de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



disposición final de residuos cero con resultados óptimos en el corto, mediano y largo plazo.

Sabemos que nuestro aporte es perfectible, obviamente, y debe ser analizado con más detenimiento, aunque en el transcurrir de nuestras acciones demostramos que tiene algunas contribuciones para enriquecer la discusión sobre la pobreza, el sistema económico de mercado y su impacto sobre el medio ambiente.

Nos gustaría que esta ponencia sirviera para alentar el análisis de la sustentabilidad, de los grupos sociales y su relación con el medio ambiente. Esclarecer en qué grado los avances techno-científicos aportan elementos de análisis a la sociología, y de qué manera pueden ser leídos desde un punto de vista que considere la visión de las reflexiones teológicas.

Lo que hacemos es trabajar por una tierra habitable para todos.

Para terminar, voy a hacer una digresión. Uno de los grandes pensadores y poetas de la Argentina, don Atahualpa Yupanqui, en su obra *Para quien mira sin ver*, se refiere a la tierra diciendo:

Y pensar que para muchos  
la tierra es tierra nomás.

Nosotros nos animamos a expresar:

**Y pensar que para muchos  
la basura es basura nomás.**

### ANTECEDENTES

#### Cooperativa de Trabajo Valle del Conlara Ltda.

Creada en 2006, nuestra cooperativa inició actividades desarrollando tareas de reparación de pavimentos y cordón cuneta para el Municipio de Santa Rosa del Conlara, San Luis. Ese mismo año iniciamos la recolección de residuos domiciliarios y pusimos en práctica una tecnología para la reutilización del excedente orgánico de la basura, transformándolo, mediante un proceso químico biológico innovador, en ladrillos y elementos para la construcción

El proceso se realiza en frío, no produce emanaciones gaseosas y controla los líquidos lixiviados, evitando alteraciones medioambientales, eliminando basurales y rellenos sanitarios y por ende, la degradación de las condiciones de vida y del paisaje.

Contamos con certificaciones del INTI, extendidas a través de su Centro de Investigación del Comportamiento Ambiental y Energético de la Vivienda –CICAEVI –





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### GESTIÓN INTEGRADA DE LOS RECURSOS HÍDRICOS EL AGUA FUENTE DE VIDA

**Torrero, Mariana Paula**<sup>291</sup>

Licenciada y Doctora en Geografía de la Universidad Nacional del Sur (UNS), Argentina. Especialista en Geografía Física, en Estudios Integrados de Cuencas Hidrográficas. Posdoctorado en cuencas hídricas en la Pontificia Universidad Católica *Santa María de los Buenos Aires* (UCA), Argentina. Investigadora en cuencas hídricas y en temas geográficos de la UNS y de la UCA. Experta en el manejo y aplicación de Sistemas de Información Geográfica. Experiencia docente en cartografía en la UNS. Ha publicado trabajos en revistas científicas de la especialidad y capítulo de libros. Participa y dirige proyectos de investigación en la temática de CUENCAS HÍDRICAS. Actualmente es becaria de la UCA y dirige un Proyecto de Investigación Científico Tecnológico, subsidiado por la Agencia de Promoción Científica y Tecnológica, Argentina. Trabaja en la Dirección General Técnica de la ACUMAR (Autoridad de la Cuenca Matanza Riachuelo), Argentina, como responsable del Área de SIG.

#### RESUMEN:

El agua, fuente de vida, es el recurso hídrico eje para el progreso y crecimiento de las sociedades. La Gestión Integrada de los Recursos hídricos asegura el desarrollo y manejo coordinado del agua en interacción con los demás recursos naturales y sociales dentro del marco del desarrollo sustentable, siendo la unidad de gestión de los recursos hídricos la cuenca hidrográfica.

#### INTRODUCCIÓN

El agua, fuente de vida del planeta y componente indispensable del ciclo hidrológico (Fig. 1) es el recurso hídrico eje del desarrollo de las sociedades.

El recurso hídrico, es decir, la disponibilidad de agua dulce para usos humanos se encuentra desigualmente distribuida en el Mundo y entre los factores que determinan su presencia y distribución se encuentran las condiciones climáticas, geomorfológicas y biogeográficas. El crecimiento y desarrollo de la población ha llevado a un uso desmesurado de los recursos naturales, provocando un impacto negativo sobre los ecosistemas y generando en consecuencia, la degradación del ambiente. En respuesta a estos procesos surge la necesidad de planificación del territorio con el objetivo de armonizar el uso y disfrute de esos recursos en función de su disponibilidad y para el logro de un desarrollo sustentable de los mismos.

---

<sup>291</sup> Equipo Interdisciplinario para el Estudio de Procesos Atmosféricos en el Cambio Global, PEPACG, Facultad de Ciencias Fisicomatemáticas e Ingeniería, Pontificia Universidad Católica Argentina “Santa María de los Buenos Aires”, ARGENTINA. Responsable de SIG, Dirección General Técnica, Autoridad de Cuenca Matanza Riachuelo, ACUMAR, ARGENTINA.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Dentro del marco del desarrollo sustentable se desarrolla la Gestión Integrada de los Recursos Hídricos (GIRH). Este proceso tiene como objetivo asegurar el desarrollo y manejo coordinado del agua en interacción con los demás recursos naturales y sociales, maximizando el crecimiento económico, sin comprometer a los ecosistemas vitales (Urbano Jáuregui *et al.*, 2000). Según Dourojeanni (1993), la adecuada gestión del agua es también la base de una apropiada gestión ambiental y en el mismo sentido, Azpúrua (1990) sostiene que la gestión de la ordenación del territorio requiere como parte



Figura 1. Fuente: <http://www.aguascordobesas.com.ar/kids/Imagen/k3-cicag.jpg>

esencial, la gestión del agua. Teniendo en cuenta la tendencia de la gestión de sistemas, los recursos hídricos tienen como unidad de gestión la cuenca hidrográfica, considerando a la misma como un sistema integrado, actualmente aceptada a nivel mundial (Heathcote, 1998). La cuenca hidrográfica es el área delimitada topográficamente en la cual toda el agua que cae dentro de ésta drena y se dirigirá hacia un mismo punto.

La GIRH requiere la integración de los sistemas natural y humano. El primero con su importancia crítica para la calidad y disponibilidad del recurso y el segundo, porque determina fundamentalmente, el uso del recurso, la producción de desechos y la contaminación del recurso, que también deben establecer las prioridades de desarrollo. La integración debe realizarse considerando la variabilidad del agua en tiempo y espacio. Un manejo integrado del recurso hídrico considera identificar los conflictos de interés entre los interesados agua arriba y aguas abajo. El consumo del recurso aguas arriba reducirá el caudal de los ríos. Los cambios en el uso de la tierra aguas arriba



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



puede alterar la recarga de la capa subterránea y el flujo estacional del río. Es necesario el reconocimiento entre las actividades aguas arriba y la vulnerabilidad aguas abajo.

Por lo tanto, un manejo integrado de cuencas hídricas involucra dos acciones principales. Por un lado, las orientadas al aprovechamiento de los recursos naturales (usarlos, transformarlos y consumirlos) presentes en la cuenca para contribuir al crecimiento económico. Por otra parte, las orientadas a manejarlos (conservarlos, recuperarlos y protegerlos) con la finalidad de asegurar la sustentabilidad del ambiente (Dourojeanni, 1994). En tal sentido, Silva (2000) pone énfasis en el papel de las cuencas hidrográficas como unidades territoriales de intervención. Existe hoy un creciente uso de las cuencas hidrográficas en las políticas de intervención espacial en los países iberoamericanos. El análisis de las intervenciones en cuencas lo realiza considerando sus potencialidades para el uso de los recursos hídricos, para la gestión del medio ambiente y de otros recursos naturales y para la transformación socioeconómica regional.

### LAS CUENCAS HÍDRICAS EN ARGENTINA

En Argentina, se han realizado diversos estudios sobre diferentes vertientes y cuencas hídricas que se desarrollan en el territorio. Estas cuencas, con características hidrológicas y geomorfológicas diferentes, marcan la asimetría en la distribución de los recursos hídricos superficiales, la cual ha condicionado la ocupación y organización del territorio.

La provisión de agua subterránea para consumo humano y para riego cumple un rol destacado debido a que el 75% del territorio es árido o semiárido y posee solo dos regiones con disponibilidad de agua superficial, la Mesopotamia y la Cordillera Patagónica (Auge, 2004). Los datos existentes en cuanto a la cantidad de agua utilizada para consumo humano, minero, industrial, agropecuario, etc. difiere por la escasez de los relevamientos, datos disponibles y por la diversidad de entidades públicas y privadas que intervienen en la gestión del agua y que reúnen la información en función de sus objetivos (Arienza *et al.*, 2011). Teniendo en cuenta esta situación, se pueden considerar de manera aproximada los datos brindados por el GWP-Argentina (2008) para el país, que establece como el principal uso consuntivo del agua a la agricultura con el 70,5% y le siguen el agua potable (13%), abrevado de ganado (9%) y consumo industrial (7,5%).

Los últimos datos proporcionados por la OMS (2004) revelan una mejoría en los indicadores, la provisión de agua potable llega al 98% de la población urbana y al 80% de la población rural, mientras que los servicios de saneamiento al 92% de la población urbana y al 83% de la rural. Sin embargo, existe una marcada disparidad en los niveles



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



de cobertura de agua potable y saneamiento entre provincias y entre las áreas urbanas y rurales de éstas.

A continuación se describen brevemente tres cuencas hidrográficas desarrolladas en Argentina con características muy particulares cada una de ellas, las cuales influyen tanto en el aprovechamiento y uso del recurso hídrico como en la ocupación del espacio.

### CASO 1: CUENCA DEL RÍO SAUCE CHICO: ESTUDIO HIDROGRÁFICO PARA UN DESARROLLO SUSTENTABLE (TORRERO, 2009)

El Río Sauce Chico desarrolla una cuenca en forma alargada, nace en el Cerro Luisa a 825 msnm, Sistema de Ventania, al Suroeste de la provincia de Buenos Aires y desagua en el estuario de la bahía Blanca (Fig. 2). El área se encuentra comprendida en la faja zonal de climas templados. Las temperaturas medias oscilan entre los 14° C y 20° C y las lluvias le otorgan el carácter subhúmedo (Campo de Ferreras *et al.*, 2004). La vegetación natural, se manifiesta por un escaso tapiz vegetal de estepa xerófila donde alternan arbustos de bajo porte y pastos duros. Predominan las gramíneas y la ausencia arbórea natural. El uso dentro del sistema serrano es exclusivamente pecuario en la ladera alta y agropecuario en el pie de sierra. En el área de llanura alternan agricultura y ganadería y en la terraza fluvial la explotación hortícola (González Uriarte, 1984). La única industria se localiza en la cuenca media y pertenece al rubro del papel.

El curso central del Río Sauce Chico alcanza una longitud de 159 km y desarrolla una cuenca con una superficie de 1.595 km<sup>2</sup>. Se considera a este río representativo de los cursos de agua que drenan la vertiente meridional del Sistema de Ventania, junto al arroyo Napostá Grande son los únicos aportes permanentes con los que cuenta el estuario de Bahía Blanca (García y García, 1964). Por su área y su perímetro de 299 km, definen una cuenca de tamaño mediano. La longitud del curso principal del Río Sauce Chico es de 164,3 km. La pendiente media de la cuenca es de 2,4% lo que da idea de un relieve bastante plano. Sin embargo, cabe aclarar, que existe una notable diferencia entre la cuenca alta, un área pequeña caracterizada por un relieve positivo importante y el resto de la cuenca, donde predomina una topografía más plana.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



El Río Sauce Chico tiene la particularidad de llevar poco sedimento y por un caudal promedio entre 1,6 a 2,0 m<sup>3</sup>/seg (30 años). El coeficiente de escorrentía es de 0,042 lo que significa que prácticamente toda del agua precipitada se infiltra. Según su régimen, se clasificó al Río Sauce Chico como de régimen simple de alimentación pluvial. Se caracteriza por tener un régimen simple de alimentación pluvial, del tipo continental "americano" (Bruniard, 1992).

La disposición del sistema orográfico de Ventania actúa como dispersor del flujo que recorre la red de drenaje del Río Sauce Chico, el que a lo largo de su recorrido, puede sufrir algún tipo de contaminación por fuentes de diversos orígenes (Chow *et al.*, 1994). Junto a la agrícola, la ganadera es otra de las actividades que se desarrollan en las cuencas alta y media, en los partidos de Saavedra y Tornquist y la horticultura en la cuenca baja, partidos de Tornquist, Villarino y Bahía Blanca. Solamente una industria, Papelera del Sur, se localiza al Norte en la cuenca media. El efecto negativo de la acción de estas aguas residuales se transporta aguas abajo, siendo importantes también su impacto en el área de la localidad de Chasicó (Fiorentino, 1999).

Durante el período de escasas y/o nulas precipitaciones sólo se encuentra acumulación de agua en una superficie de 1,5 km<sup>2</sup> distribuidos en sectores distantes dentro de las cuencas media y baja. Cuando las lluvias superan la capacidad de infiltración, el área anegada aumenta a 4,3 km<sup>2</sup> y se localiza principalmente sobre la margen izquierda del río, en la cuenca media, entre los 190 m y 280 m de altitud. El sector anegado incluye a casi todas las áreas que presentan agua en momentos de sequía las cuales aumentan su superficie en períodos húmedos, el área permanentemente anegada es de 1,37 km<sup>2</sup>. Unas pocas áreas afectadas se presentan aisladas más allá de estos límites. Hacia el extremo Norte la disminución del anegamiento se relaciona con el aumento del gradiente topográfico y la presencia de afloramientos rocosos. La superficie con agua permanente es de 1,4 km<sup>2</sup>.

Para la clasificación digital de los usos del suelo se obtuvo una confiabilidad del 96%. En la imagen del mes de noviembre se observa un incremento de las áreas con vegetación vigorosa, esto se debe a que las precipitaciones se sucedieron en el preciso momento en que los cereales la requerían para su desarrollo. También se aprecia una notable disminución de las parcelas de suelo al descubierto y un reemplazo de los suelos arados (en agosto) por pasturas y vegetación en crecimiento (Fig. 3).

En su mayor parte, los tipos de suelo que se presentan en la cuenca del Río Sauce Chico pertenecen al orden de los Molisoles. En general se encuentran bien drenados. Todos estos suelos son aptos para cultivos principalmente de granos, pasturas y forrajeras pero se destacan los Argiudoles, desarrollados sobre suelos loésicos en Argentina. Por sus



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



óptimas características edáficas, son los mejores suelos de la Región Pampeana y por lo tanto, aptos para la producción de cultivos como el trigo, soja, maíz, girasol y pasturas de alto valor forrajero. En el Norte de la cuenca, la roca limita el desarrollo de los suelos. En el extremo opuesto, las características de los suelos están asociadas a la llanura de ingesión marina. Allí los suelos pertenecen a los órdenes Aridisol y Entisol. Por sus características, los limitantes de estos suelos son la salinidad, la sodicidad y el drenaje.

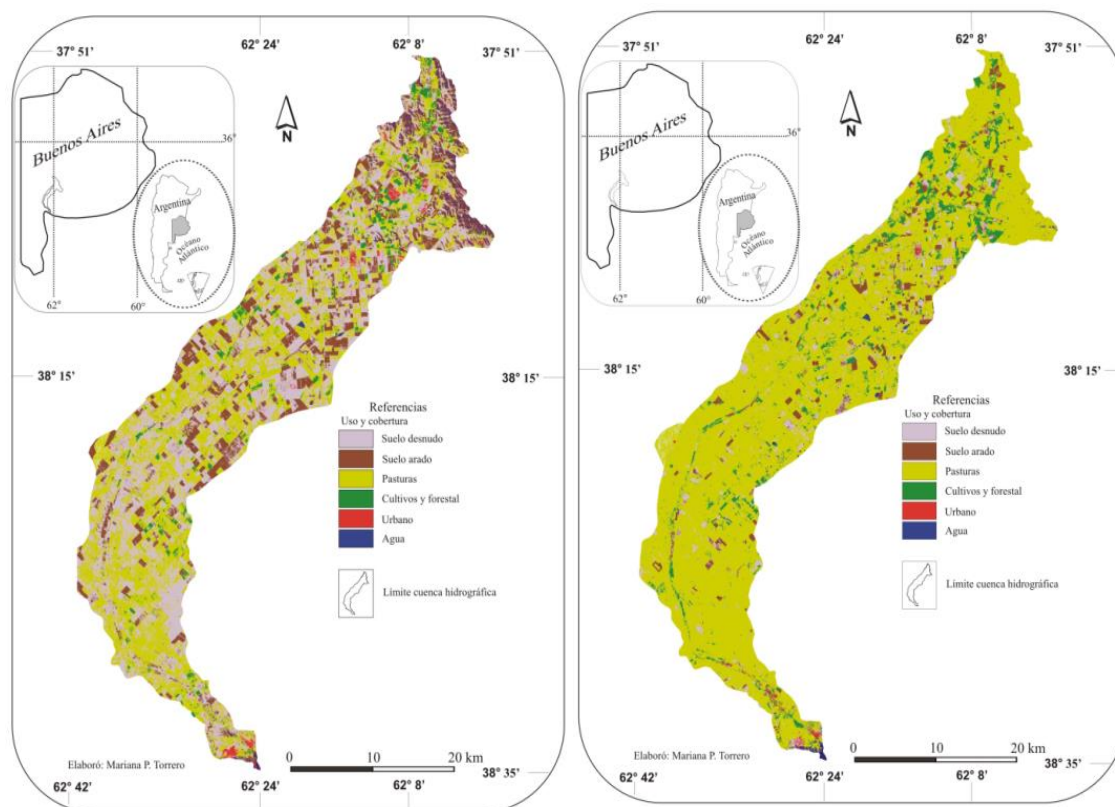


Figura 3: Cuenca del Río Sauce Chico. Usos y cobertura del suelo. Invierno y Primavera 2002.

Los problemas originados a los pobladores ribereños por el desborde del Río Sauce Chico en la zona comprendida entre las localidades de General Daniel Cerri y Nueva Roma tienen origen por el año 1920, fecha en que comenzaron a instalarse los inmigrantes italianos en la región. Los registros que evidencian las problemáticas datan de 1963. Por entonces, el río no contaba aún con sus márgenes estabilizadas y su lecho se encontraba obstruido con malezas, provocando en consecuencia, desbordes constantes que inundaban caminos y tierras cultivadas y cultivables.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La disminución del caudal se originaba por la falta de precipitaciones y a ello se sumaba el funcionamiento de bombas en la cuenca superior empleadas para extracción de agua para el riego de pasturas. Durante los años 1994 y 1995 la baja pluviométrica registrada, 646 y 460 mm anuales respectivamente y la reducción de los costos en la implementación de equipos de riego, produjeron inconvenientes en el abastecimiento de agua (LNP 05/11/1995). Para fines del año 1996 el riego clandestino iba creciendo con el consiguiente riesgo de perturbar las condiciones naturales. Las acciones para solucionar este conflicto, venían de la mano de la creación del Comité de Cuenca. Para el año 2000, grandes propiedades localizadas en la parte media de la cuenca empleaban grandes equipos mecanizados para riego, denominados de aspersión de pivote central. Los más afectados fueron los productores localizados en la cuenca baja. Sumado al déficit hídrico imperante en la región desde hacía más de 3 años, en mayo de 2008 comenzaron a quebrar emprendimientos locales generadores de alimentos con un saldo de emigración de 60 productores.

Respecto al Comité de Cuenca del río Sauce Chico, en 1994, la Autoridad del Agua creó este organismo en respuesta a diversas gestiones realizadas por los municipios de Bahía Blanca, Villarino, Tornquist y Saavedra. Al presente, éste no se reunió más de un par de veces y no desarrolló ningún proyecto (LNP, 11/09/2008). En síntesis, el Comité de Cuenca quedó formalmente constituido en agosto de 2004, pero a la fecha no se ha puesto en marcha y por lo tanto no han comenzado los estudios y obras para la sistematización y aprovechamiento del recurso hídrico (LNP, 11/08/2008).

Respecto a la percepción de los pobladores, el 80 % de los entrevistados no tenían formada una imagen mental de la forma y dimensiones de la cuenca. Todos los entrevistados reconocieron la existencia de problemas en la cuenca. Identificaron como de origen natural a la sequía (100 %) e inundaciones (80 %) y de origen humano, el 100 %, a la contaminación, disminución del caudal por tomas de agua, falta de regulación para el uso del agua y falta de aplicación normativa. También coincidieron en que los peores años para el campo en la historia argentina, se vienen sucediendo desde el 2004 y hasta el presente, atribuyéndolo a factores naturales (sequía) y antropogénicos (políticas del gobierno nacional).

Ante la falta de agua ya sea por consecuencias climáticas o antropogénicas, los emprendimientos localizados en la cuenca baja encuentran una solución mediante el empleo del agua proveniente de la capa freática. El destino es como agua potable para el consumo humano o para el riego, acarreado consecuencias negativas para el hombre por el estado de contaminación de arsénico que presenta el agua. Esto motivó a que en el año 2005, se inaugurara una planta de ósmosis inversa en Alférez San Martín (LNP,







## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La cuenca hidrográfica del Río Matanza – Riachuelo está localizada en su mayor parte en la provincia de Buenos Aires y la integran total o parcialmente, 14 municipios de la provincia y parte del territorio de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires. Diversos tramos del curso original han sido rectificadas y canalizadas con el objetivo de aumentar su capacidad de drenaje y disminuir los problemas asociados a las inundaciones. El tramo rectificado se extiende por 26 km, en el sector inferior de la cuenca. Sin embargo, el incesante y acelerado crecimiento urbano no planificado, con aumento indiscriminado de las superficies impermeables tornó insuficientes a dichas obras.

Los usos del suelo en el área de esta cuenca son diversos predominando: en la cuenca alta, el agrícola–ganadero en sus tipos intensivo y extensivo, y en las cuencas media y baja, el urbano e industrial. Dentro de los usos urbanos se encuentran sectores con barrios marginales, conjuntos habitacionales y asentamientos, como así también el desarrollo de barrios privados y emprendimientos correspondientes a pobladores de alto poder adquisitivo. En relación al uso industrial, se conjugan centros de modernas instalaciones con industrias obsoletas. En la cuenca baja, merece destacar el Polo Petroquímico de Dock Sud, área con establecimientos destacados por su envergadura dedicados principalmente a los rubros del petróleo, químicos, industrias de procesos, transporte, areneras y hasta una central eléctrica.

La ocupación del territorio fue espontánea a lo largo de la historia y la consecuencia de esta situación fue por un lado, la concentración de determinadas actividades allí donde las condiciones eran propicias o favorecían su desarrollo y por otro, la concentración de población tanto vinculada a ese desarrollo como también a la posición estratégica de la Ciudad de Buenos Aires. Esta falta de planificación junto con la problemática de la disposición de residuos, el inexistente control de descarga de efluentes industriales y domésticos y la ausencia de infraestructura de agua y saneamiento, provocó un alto grado de contaminación tanto en los cuerpos de agua superficiales como en los acuíferos, convirtiéndola así en la cuenca más contaminada del país (Herrero, 2008; Arauz *et al.*, 2002).

La población es de 4.884.823 habitantes, el 13.5 % de la población total del país. La cuenca concentra áreas con mayores niveles de desempleo y pobreza de Argentina. Según datos del INDEC (Encuesta Permanente de Hogares) el 46% de la población del conurbano bonaerense vive bajo el nivel de pobreza (2003) y el 22,3% se encuentra desocupado o subocupado (2004). Con respecto al saneamiento, el 55% de la población de la cuenca no posee servicios cloacales y el 35% carece de acceso a redes de agua



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



potable. Asimismo, numerosos asentamientos precarios se concentran en la cuenca los cuales presentan malas condiciones de habitabilidad y deficiencias sanitarias (Ryan, 2004; Arauz *et al.*, 2002; Banco Mundial, 2009.). Todo ello afecta gravemente de forma directa o indirecta, la calidad de vida y presenta riesgos significativos para la salud de los habitantes de la cuenca.

Teniendo en cuenta la problemática de esta cuenca y a fin de dar tratamiento y resolución a los problemas ambientales generados, en el año 2006 por Ley 26.168, se crea la Autoridad de Cuenca Matanza Riachuelo (ACUMAR) como ente de derecho público interjurisdiccional en el ámbito de la Secretaría de Ambiente y Desarrollo Sustentable de la Nación Argentina, con competencias en el ámbito de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires y 14 partidos de la Provincia de Buenos Aires. La ACUMAR es un ente tripartito, dependiente del Gobierno Nacional, Gobierno de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires y Gobierno de la Provincia de Buenos Aires, y desde el año 2010 autárquico y autónomo. Su principal objetivo es el saneamiento de la cuenca Matanza-Riachuelo.

La ACUMAR tiene facultades de: Regulación, control y fomento de las actividades industriales y cualquier otra actividad con incidencia ambiental en la cuenca, pudiendo intervenir administrativamente en materia de prevención, saneamiento, recomposición y utilización racional de los recursos naturales; unificar el régimen aplicable en materia de vertidos a cuerpos de agua y emisiones gaseosas; llevar a cabo actos jurídicos o procedimientos administrativos necesario o conveniente para ejecutar el Plan Integral de Control de la Contaminación y Recomposición Ambiental; elaboración de proyectos, licitación y ejecución de obras hidráulicas; control y fiscalización de plantas de tratamiento municipales, de empresas y de basurales; reordenamiento de asentamientos precarios en las márgenes de los ríos Matanza y Riachuelo en el ámbito de la cuenca.

### CASO 3: CUENCA DEL RÍO TECKA – GUALJAINA

El Río Tecka nace en las sierras occidentales de la provincia de Chubut, Argentina, a 1.350 msnm, a los 43°35'18 Lat. S y 71°21'03 Long. O. Fluye inicialmente en sentido O – E durante unos 45 Km, para luego tomar rumbo S – N hasta su desembocadura en el Río Chubut. En la afluencia del arroyo Pescado, 43°02'22'' Lat. S; 70°47'23'' Long. O, el Río Tecka toma el nombre de Río Gualjaina; entre ambos poseen una longitud de 206 Km. Estos ríos, dan nombre a la cuenca Tecka – Gualjaina de 5.318 Km<sup>2</sup> que forma parte de la cuenca exorreica de vertiente atlántica del Río Chubut (Fig. 5).

El curso del río divide los departamentos chubutenses de Languiñeo, al Este, y de Futaleufú y Cushamen, al Oeste. Estos dos últimos limitados entre sí por el paralelo de los 42°52' Lat S. A nivel antrópico, se destaca la presencia de la ciudad de Tecka,



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



cabecera del departamento Languineo, y del poblado de Gualjaina, a orillas del arroyo Lepá, principal afluente del Río Gualjaina. Tecka, cuya principal actividad es ganadera y en menor medida se realiza el cultivo sobre las planicies de inundación, lo atraviesa la ruta Nacional 40, la cual cruza el río del mismo nombre y acompaña su curso hasta su confluencia con el arroyo Pescado. La Ruta Nacional 25, por su parte, corre por el valle del arroyo Pescado y cruza el Río Tecka – Gualjaina para luego tomar rumbo SE. A lo largo de su recorrido, el río atraviesa distintas áreas moldeadas a través del tiempo por numerosos procesos geológicos y morfogenéticos. El área se caracteriza por el desarrollo de mallines, de gran importancia ecológica y potencial productivo, los cuales se encuentran degradados o destruidos como consecuencia de procesos naturales o por la intervención antropogénica.

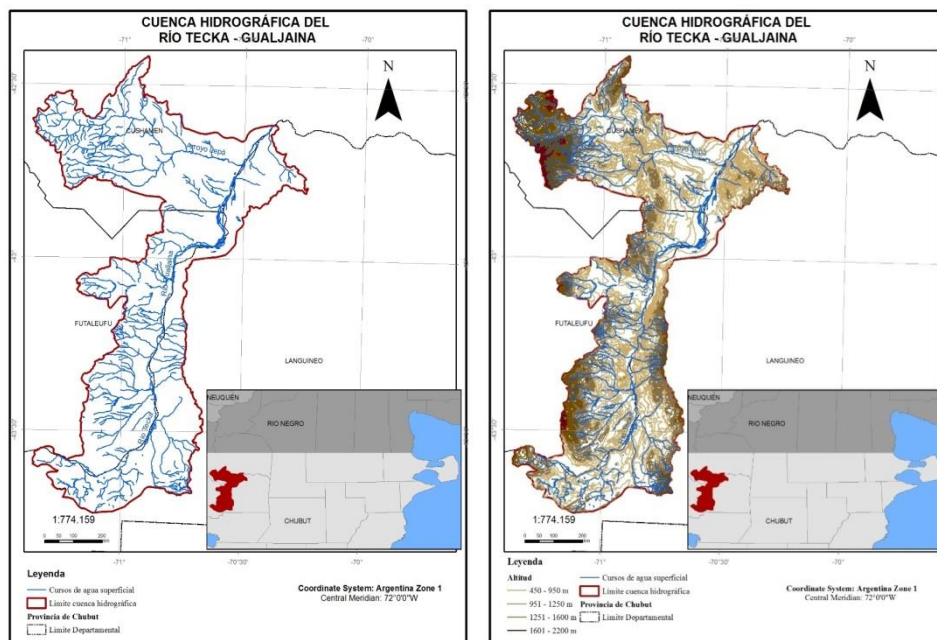


Figura 5: Cuenca hidrográfica del Río Tecka - Gualjaina.

Los puntos más altos son el de 2.210 m en la cuenca baja, al NO, en el Cordón de Esquel y el de 1.988 m en la cuenca alta, al Oeste, en el Cerro Cucho que forma parte del Cordón Kakel. El clima de la región es árido y frío, las precipitaciones, concentradas en invierno, no superan los 200 mm anuales y la temperatura media anual es de 10° C. El período 1993-2008 presentó condiciones de aridez y déficit hídrico con un tipo climático árido mesotérmico o estepa y un régimen del río del tipo nivo-pluvial (Torrero y Nosedá, 2010). El valle se caracteriza por una llanura aluvial con áreas cóncavas, inundables y terrazas bajas (Beeskow *et al.*, 1987). Los suelos predominantes son



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Aridisoles Calciortides, Natrargides, Paleoargides y Paleortides; Inceptisoles Distrandepetes y Molisoles Criacuoles, Haplacuoles, Haploboroles y Haploxeroles (INTA, 1995). La vegetación predominante es de estepa subarbutiva-graminosa (INTA, 2002).

El Río Tecka – Gualjaina desarrolla una cuenca de tamaño grande y presenta un importante relieve disponible. Adquiere una forma oval-oblonga a rectangular-oblonga y un contorno relativamente lobulado. La pendiente media del río supone un relieve plano, sin embargo, la cuenca presenta en sus extremos y a lo largo de su perímetro, sectores con presencia de importantes relieves positivos, condiciones que contribuirían a incrementar el flujo de la corriente frente a la ocurrencia de intensas precipitaciones y fuertes avenidas.

El análisis realizado hasta el momento contribuye a incrementar particularmente, el conocimiento de las condiciones físicas de la cuenca del Río Tecka – Gualjaina, la cual forma parte de un espacio poco estudiado, la Patagonia Argentina. Un área caracterizada por la presencia de mallines, de gran relevancia económica y potencial productivo. Los resultados forman parte de un estudio integral de la cuenca que tiene como fin realizar un manejo sustentable de este espacio geográfico.

### **DECENIO INTERNACIONAL PARA LA ACCIÓN DEL AGUA 2005 – 2015**

La Asamblea General de las Naciones Unidas, en virtud de la crisis mundial de agua y saneamiento y dada la tarea llevada a cabo mediante la cooperación y acción en este tema proclamó, mediante la resolución A/RES/58/217, el período 2005 – 2015 Decenio Internacional para la Acción "El agua, fuente de vida", el cual comenzó oficialmente el día 22 de marzo de 2005, Día Mundial del Agua. El objetivo esencial del Decenio es promover los esfuerzos para cumplir con los compromisos internacionales adquiridos en materia agua y saneamiento para 2015. Y el mayor desafío está en la orientación de políticas y actividades que garanticen a largo plazo una gestión sostenible de los recursos hídricos, tanto en cantidad como en calidad, incluyendo mejoras del saneamiento.

Más allá de cubrir las necesidades básicas del ser humano, el abastecimiento de agua y los servicios de saneamiento, así como el uso que se hace de los recursos hídricos, son factores determinantes para un desarrollo sostenible. En muchas partes del mundo el agua es la principal fuente de energía, indispensable para la agricultura, forma parte de muchos procesos industriales así como en otros, es el principal medio de transporte. Dentro de las Naciones Unidas existen una serie de Informe, Documentos, Programas, Sistemas (FAO – AQUASTAT) que recogen, analizan y difunden información sobre los



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



recursos hídricos, los usos del agua y la gestión del agua en la agricultura con énfasis en los países de África, Asia, América Latina y el Caribe.

En la actualidad, más de 1.700 millones de personas viven en cuencas fluviales en las que la tasa de uso del agua es superior a la de recarga, lo que lleva a la desecación de los ríos, el agotamiento de las aguas subterráneas y la degradación de los ecosistemas y los servicios que prestan (ONU – Agua y Desarrollo Sostenible). Dado el estrecho vínculo que tienen el agua y la energía, en 2014 el Resumen Ejecutivo del Informe de las Naciones Unidas Sobre el Desarrollo de los Recursos Hídricos en el Mundo está referido particularmente a ellos.

### CONSIDERACIONES FINALES

Existe una creciente necesidad de intensificar los estudios relacionados con los recursos hídricos y en el manejo de cuencas por su estrecha relación con las condiciones climáticas y con el aumento de las actividades humanas. Es de gran importancia el análisis de los diversos factores que condicionan el escurrimiento dentro de la cuenca hidrográfica así como también la integración entre los Sistemas de Información Geográfica, cartas topográficas, imágenes satelitales y trabajos de campo para poder interpretar la dinámica y el comportamiento de las cuencas y el rol del hombre en el sistema.

El conocimiento integrado de las condiciones físicas y ecológicas de la cuenca y de los ambientes húmedos o secos, coadyuva a la mitigación de los efectos negativos de la desertificación, inundación, de procesos erosivos, salinización, etc. y es un elemento fundamental que permite el desarrollo de actividades sustentables y por ende, el crecimiento armónico del espacio.

Una de las principales acciones consiste en adoptar un enfoque institucional holístico que involucre el manejo y administración de los sistemas naturales y la coordinación de las actividades humanas. El desarrollo sustentable del medio natural permite al hombre mejorar su economía, disminuir la degradación de suelos y del paisaje y por lo tanto, aumentar su calidad de vida. El acceso al agua segura es un requisito fundamental para el bienestar y desarrollo de la humanidad, es indispensable para la vida y es irremplazable. El agua es un recurso limitado e insustituible y es la llave para que el hombre alcance su bienestar pero sólo si está bien administrado puede considerarse como un recurso renovable.

Es necesario crear una conciencia global ante el problema del agua, mejorar y racionalizar su uso, promover campañas educativas desde lo local sobre la escasez del



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



agua, promover políticas de uso del agua y técnicas de mejoramiento del recurso como por ejemplo la desalinización, irrigación por goteo, reutilización, etc.

### BIBLIOGRAFÍA

- Arauz, M.; Arca, G.; Barcat, B.; Carballo, A.; Ferrarazzo, A.; Gowland, M.; Manfredi, C., 2002. Foro Desarrollo Sostenible de la Cuenca Matanza-Riachuelo. Guía de Trabajo. Fundación Ciudad. Buenos Aires, 129 pp. ISBN: 987-1032-02-1.
- Arienza, M.; Carsen, A.; Gómez, M.; Marschoff, C.M., 2011. Agua. Panorama general en Argentina. Green Cross, Buenos Aires. 172 pp.
- Auge, M, 2004. Hidrogeología Ambiental. Serie Contribuciones Técnicas. Ordenamiento Territorial N° 5. SEGEMAR, Buenos Aires. 131 pp. ISSN: 0328-9052
- Azpúrua, P.P., 1990. El ordenamiento territorial como herramienta de las políticas hidráulicas y ambiental. En La gestión de los recursos hídricos en vísperas del siglo XXI. Actas y ponencias. Anales Jusis aquarum II. Asociación Internación de Derechos de Agua (AIDA). Valencia.
- Banco Mundial, Argentina, Secretaría de Ambiente y Desarrollo Sustentable de la Nación y Autoridad de Cuenca Matanza-Riachuelo, 2009. Evaluación ambiental del proyecto de desarrollo sustentable de la cuenca hídrica Matanza-Riachuelo. Buenos Aires: Autoridad de Cuenca Matanza-Riachuelo.
- Disponible en: <http://www.acumar.gov.ar/?idarticulo=6804>.
- Beeskow, A.M., Del Valle, H.F.C. y Rostagno, M. (1987): Los Sistemas Fisiográficos de la Región Árida y Semiárida de la Pcia. de Chubut. CENPAT-SECYT, Chubut.
- Bruniard, E.D., 1992. Hidrografía. Procesos y tipos de escurrimiento superf. Ceyne. Bs.As, 124 pp.
- Campo de Ferreras, A.M.; Capelli de Steffens, A.M.; Díez, P.G., 2004. El clima del Suroeste Bonaerense. Departamento de Geografía y Turismo, UNS. Bahía Blanca, 99 pp.
- Chow, V.T.; Maidment, D.; Mays, L.W., 1994. Hidrología Aplicada. McGraw-Hill. Santa Fé de Bogotá, Colombia, 584 pp. ISBN: 958-600-171-7.
- Dourojeanni, A., 1993. Procedimientos de gestión para el desarrollo sustentable (aplicados a microrregiones y cuencas) ODC 89/05. Rev. I, Serie Ensayos. ILPES, CEPAL, Santiago.
- Dourojeanni, A., 1994. La Gestión del Agua y las Cuencas en América Latina. Revista de la CEPAL N° 53. LC/G.1832. CEPAL, Santiago de Chile, 127 pp.
- Fiorentino, C.E., 1999. Evaluación y riesgo de contaminación de los recursos hídricos superficiales en las vertientes del sistema de Ventania. Tesis de Magíster, Departamento de Agronomía, Universidad Nacional del Sur. Bahía Blanca. 142 pp.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- García, J. y García, O.M., 1964. Hidrología de la región de Bahía Blanca, Provincia de Buenos Aires y La Pampa. Dirección Nacional de Geología y Minería. Bol. N° 96. 95 pp.
- González Uriarte, M., 1984. Características geomorfológicas de la porción continental que rodea a Bahía Blanca, provincia de Bs. As. Ac. III, IX Cong. Geol. Arg., Bariloche. 556-576.
- GWP-Argentina, 2008. Global Weather Partnership South America, en Argentina: © 2008 GWP South America. Disponible en: <http://www.gwp.org/>
- Heathcote, I.W., 1998. Integrated Watershed Management – principles and practice. John Wiley & Sons Inc. 414 pp.
- Herrero, A.C., 2008. De los ríos no me río. Cap. 1, parte II: Cuencas Metropolitanas de Buenos Aires. Editorial TEMAS.
- INTA (Instituto Nacional de Tecnología Agropecuaria), 1995. Atlas de Suelos de la Rep. Arg. Publicación en CD. Fundación ArgenINTA y Aeroterra S.A. Bs. As.
- INTA (Instituto Nacional de Tecnología Agropecuaria), 2002. II Áreas Agroecológicas de Chubut. Estación Experimental Chubut.
- [http://www.inta.gov.ar/Chubut/info/documentos/varios/area\\_ecol.htm](http://www.inta.gov.ar/Chubut/info/documentos/varios/area_ecol.htm) - Consultado el día 23/03/2010.
- La Nueva Provincia, 05/11/1995. Las aguas del Sauce Chico. Archivo: Sobre N° 8758.
- La Nueva Provincia, 11/08/2008. Río Sauce Chico. Preocupante situación de los quinteros. Archivo digital.
- La Nueva Provincia, 11/09/2008. Comité de cuenca del Sauce Chico. Archivo digital.
- La Nueva Provincia, 04/05/2008. Aguas con altos niveles de arsénico. Investigación bahiense. p. 8.
- Moyano, A.; García Sánchez, A.; Mayorga, P.; Anawar, H.M.; Alvarez-Ayuso, E., 2009. Impact of irrigation with arsenic-rich groundwater on soils and crops. Journal of Environmental Monitoring 11 (3). Servicio de Información y noticias científicas (SINC). 498–502
- Ryan, D.E., 2004. Ciudadanía y Control de Gobierno en la Cuenca Matanza Riachuelo. Informe de Investigación. Centro Latinoamericano de Políticas Sociales – Instituto de Estudios Latinoamericanos Teresa Lozano. Universidad de Texas, Austin. 20 pp.
- Silva, C.A. da, 2000. Las políticas de intervención en cuencas hidrográficas como estrategia de desarrollo territorial: un modelo de evaluación aplicado a Brasil. Tesis Doctoral. Universidad de Barcelona. 357 p. Biblio 3W. Revista bibliográfica de Geografía y Ciencias Sociales. Universidad de Barcelona. N° 241.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- Torrero, M.P., 2009. Río Sauce Chico: Estudio hidrográfico para un desarrollo sustentable. Tesis Doctoral en Geografía. Departamento de Geografía y Turismo. Universidad Nacional del Sur. Argentina, Bahía Blanca, 243 pp.
- Torrero, M.P y Nosedá, P., 2010. Balance Hídrico en la Cuenca del Río Gualjaina, Argentina. RALDA.
- Urbano Jáuregui, L. (coord.); Gaviño Novillo, M.; Mendiburo, N., 2000. Agua para el siglo XXI: De la visión a la acción. América del Sur. Asociación Mundial del Agua (GWP). Comité Asesor Técnico de América del Sur (SAMTAC). Módulo, Buenos Aires. 81 pp. ISBN: 91-630-9203-4.
- Varela Salazar, J.; López Mazón, L.; Montiel Cota, A., 2006. El arsénico y sus riesgos. Revista Ruta Crítica. 46-48.
- <http://www.revistauniversidad.uson.mx/revistas/20-20articulo%2013.pdf>





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### RETÓRICA DE LO VEROSÍMIL DE LA SACRALIDAD DE LA VIDA HUMANA PARA UNA ALTERNATIVA

**Valenzuela Osorio, Vicente**

Adelantó estudios de Filosofía en la Pontificia Universidad Católica del Ecuador, y de Teología en el Studium Ordo Praedicatorum de ciudad de México; Licenciatura en Ciencias Religiosas y Maestría en Teología de la Pontificia Universidad Javeriana de Bogotá; actualmente realiza estudios doctorales de Teología en dicha universidad. Es profesor de tiempo completo de Teología moral e investigador en Bioética teológica en la Universidad de san Buenaventura de Bogotá. Ha publicado temas sobre teología y VIH y Sida en América Latina.

#### RESUMEN:

La finalidad de la retórica es la persuasión del oyente. Pero para lograrlo, recurre a unos argumentos y los establece como un armazón para hacer creíble un discurso. El lugar propio de estos argumentos es lo verosímil (narrativas: ejemplos, casos de vida, insistencia de experiencias, y demás). Lo verosímil trata de la manera en que el *simil* quiere hacerse *vero*. Ahora bien, la sacralidad de la vida humana suele ser presentada de esta forma. Una serie de narrativas verosímiles funcionan como argumentos y pseudoargumentos para fundamentar que la vida es sagrada. Un ejemplo de ello son los decires: «la vida es un don de Dios», «la santidad de la vida». Esta presentación busca reflexionar en el estatuto persuasivo de estas narrativas, el cerco que debe seguir la recurrencia de lo sagrado y del Nombre de Dios en relación a la vida humana. Esto lleva a plantear interrogantes, con cierta sospecha, sobre la pertinencia de ciertas narrativas y sus respectivas experiencias, y la licitud de sus esquemas de persuasión. Si es una situación emergente dar el paso de una retórica de la persuasión a una de la seducción.

#### PALABRAS CLAVE:

Retórica de lo verosímil, sacralidad de la vida humana, narrativas, esquemas de persuasión, retórica de la seducción.

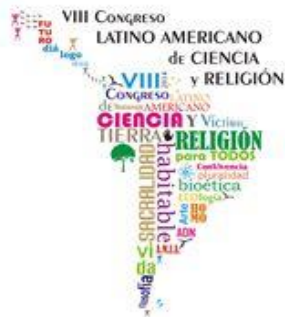
#### INTRODUCCIÓN

Algunos avances en los distintos saberes están vinculados directamente con la comprensión de la vida humana. Tienen como objetivo reflexionar sobre la configuración de aquello que se denomina vida humana. Así, por ejemplo, sería oportuno mencionar aquí cuatro de ellos. Los cuatro, bastante significativos:

- a) los estudios que se han generado a partir de la contribución de la biosemiótica de Jakob von Uexküll, quien habló acerca de los organismos vivos que pueden hacer transducciones o convertir señales en información de otro género.<sup>292</sup> Aquí se puede ubicar el aporte de Francisco Varela y de Humberto Maturana. Ellos han buscado redirigir la pregunta por la situación del ser humano. Lo hicieron

---

<sup>292</sup> CASTRO GARCÍA, Óscar. La biosemiótica y la biología cognitiva en organismos sin sistema nervioso. En: *Ludus Vitalis*, Vol. XIX, N. 26, 2011. Pp. 47-84. P. 49.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- cuando se cuestionaban por la posición del organismo vivo como observador que se interroga por su vida y lo hace en la praxis del vivir;<sup>293</sup>
- b) el proyecto de calidad de vida y de desacralización de la vida humana, llevado a cabo por Peter Singer. Él denuncia la sacralidad de la vida humana como una forma de discriminación argumentada en la importancia de la especie;<sup>294</sup>
  - c) la explicitación de la manera en que la vida humana es narrativa e interpretación, llevada a cabo por Paul Ricoeur. La vida es humana porque es prefigurada por redes de significación (mimesis I), es configurada en la experiencia del tiempo presente (mimesis II), y tiene la capacidad de crear nuevos mundos (mimesis III). En todo caso, siempre es presenciada por una acción mimética;<sup>295</sup> y
  - d) la búsqueda de una visión relacional, no dualista ni monista, en manos de Raimon Panikkar. Para él, la vida humana se realiza en la relacionalidad de la Trinidad radical y del cosmos. Siempre una vida presenciada por el misterio de la comunión de Dios.<sup>296</sup>

Cada una de estas contribuciones es genial, y lleva consigo problemáticas y perspectivas complejas sobre aquello que se llama vida humana. No sobra decir que cada una de ellas es una praxis. Quizás en esto radique el asunto difícil tocante a la situación del ser humano en la actualidad: su pretensión es ser praxis. De hecho, en cuanto discursos, lo son. Pero aún más, en tanto que se han erigido como discursos, llevan un armazón o disposición (tramas) cuya finalidad es generar una praxis del vivir en los oyentes. Para lograrlo, recurren no solo a la estructura misma del hacer creíble, sino a unas experiencias y narrativas (casos de vida, ejemplos, deducciones, autoridades), cuya función es servir de argumentos con el objetivo de persuadir a los/las oyentes y lectores/lectoras. Esta disposición tiene que ver con la retórica de lo verosímil.

Lo que se pretende en esta presentación es mostrar el tipo de vinculación de la retórica de lo verosímil con aquellas praxis del discurso. Este ejercicio no consistirá en recrear con exhaustividad el pensamiento de los autores mencionados (cosa desmedida para estas páginas), sino tener un pretexto para esta reflexión. Lo que ella busca es pensar el estatuto persuasivo y buscar un cerco para el empleo de retóricas de lo verosímil a la

---

<sup>293</sup> MATURANA, Humberto. La objetividad: un argumento para obligar. Santiago de Chile: Dolmen. 1997, 14.

<sup>294</sup> SINGER, Peter. Desacralizar la vida humana. Ensayos sobre ética. Madrid: Cátedra. 2003, 283.

<sup>295</sup> RICOEUR, Paul. Tiempo y narración I. Configuración del tiempo en el relato histórico. México: Siglo XXI. 2007, 103-104.

<sup>296</sup> PANIKKAR, Raimon. La intuición cosmoteándrica. Las tres dimensiones de la realidad. Madrid: Trotta. 1999. 172-180.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



valoración de la vida humana. Se debe insistir en que los casos traídos a colación sirven de pretexto. Que los distintos casos se tomen en serio la vida humana para resituarla, ya sea para devolverla a su constitución orgánica (Maturana y Varela), para desacralizarla (Singer), para develar su carácter narrativo y mitológico (Ricoeur), o para sacralizarla (Panikkar), es un asunto que debe ser considerado en la dimensión propuesta aquí. En su dimensión de persuasión por medio de recursos verosímiles.

Así pues, cabría la pregunta acerca de la pertinencia de las mencionadas narrativas y sus respectivas experiencias, y la licitud de sus esquemas de persuasión. También hay que dejar enunciada alguna alternativa. Así pues, se propone un camino a seguir. Consistirá en tratar las tres partes enunciadas, a saber:

- a) la pertinencia de las narrativas y de sus experiencias, en una lectura en clave de retórica de lo verosímil;
- b) la licitud de sus esquemas de persuasión; y,
- c) alternativa.

### **PERTINENCIA DE LAS NARRATIVAS Y DE SUS EXPERIENCIAS, EN UNA LECTURA EN CLAVE DE RETÓRICA DE LO VEROSÍMIL**

Verosímil es una expresión que bien puede reunir en sí misma otras como representación, modelo y metáfora. De manera sencilla, significa mostrar algo como cercano a la verdad, y siempre se hará presente el *como*. Con la noción de verosímil se percibe la imposibilidad del cerco metafórico. Esto queda de manifiesto en la insistencia del como, a modo de, a manera de...verdad. Además, aquí ya se muestra el carácter polémico de esto: si se habla de una verdad, será una construida. En el caso de la sacralidad de la vida humana, desde este punto de vista, se puede decir que se trata de una cierta manera de decir algo interesante: que en el caso de aquello que se llama vida humana hay algo un plus que se intenta lenguajear.

Por su parte, "la retórica es artífice (o maestra) de persuasión".<sup>297</sup> Y como maestra ejerce su dominio sobre la razón y las emociones. El problema de la retórica no es que busque persuadir sino por qué clase de medios e instrumentos, y a quién-es se dirige. Lo que aquí se propone es que su principal recurso es lo verosímil. Se logra persuadir a alguien con ejemplos, casos y narrativas. Se logra mover su razón y sus emociones. Lo verosímil, ese modo de, esa representación con pretensiones de verdad, se convierte en configurador de una praxis. Lo verosímil como representación no es suficiente para

---

<sup>297</sup> RICOEUR, Paul. La metáfora viva. Madrid: cristiandad. 1980. 18. Cita Gorgias, 453<sup>a</sup>.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



develar el plus de la vida. Hablar de sacralidad es una hablar corto cuando no se transgrede el cerco de lo verosímil.

### LICITUD DE SUS ESQUEMAS DE PERSUASIÓN

En el dominio de las narrativas, aquellas que se hacen más efectivas son las que vinculan experiencias densas. No precisamente aquellas que se han hecho lugares comunes, sino las que conservan aún su vitalidad. En los ámbitos médicos, eclesiales y escolares, circulan muchas narrativas carentes ya de una experiencia densa. Se hacen lenguajes fosilizados. El problema aquí es que se trata de lenguajes dirigidos a sujetos y hechos para tales. Sujetos cartesianos y kantianos. Las retóricas de la sacralidad de la vida humana parecen construidas para persuadir sujetos, cuando en realidad a quien intenta llegar es a un organismo vivo llamado humano (así el aporte de Uexküll, Maturana y Varela). El asunto es que este organismo vivo va siendo prefigurado, configurado y transformado por dichas narrativas fosilizadas (Ricoeur). Quizás se haga desafiante una comprensión distinta de la relacionalidad humana.

Otras narrativas son pensadas desde poblaciones específicas llamadas especie: existe una especie que, de forma insistente, ha propuesto la sacralidad de la vida solo para su especie y desde la suya. Otras poblaciones quedan excluidas. Así por ejemplo, los animales. En su caso se les concede vida valiosa, pero no la dignidad. Se contraponen valor y dignidad. Pero esta contraposición se lanza desde el lugar propio y de autodefensa de una especie.

Un esquema de persuasión es lícito cuando se dirige al bien de la comunidad, de las relaciones humanas. Pero el bien común es corporal, no es el compendio de bienes más o menos útiles a más o menos una mayoría de personas. Quizá la línea esbozada por Panikkar sea complementaria de las anteriores: la vida humana, el lugar donde se percibe su plus, es en el de la pura relacionalidad y comunión. En la intuición cosmoteándrica, Panikkar propone un radical trinitario: la vida es pura relación y como tal pura corporalidad. No cuerpos individuales, sino relaciones. Sin embargo, pocos esquemas de persuasión están dispuestos de esta manera. Esto debe a que occidente ha sido estructurado de otra forma y con otras vertientes que han sobresalido más que otras: por ejemplo, la racionalidad, el argumento, el ejemplo que induce a la piedad, el Nombre de Dios como un modo de argumentar. Pero tiene terror de tocar corporalidades, se definirse por la relación. Hay temor en el uso del Nombre de Dios para la seducción. Se convierte su Nombre en una retórica verosímil como argumento para obligar.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ALTERNATIVA: DE UNA RETÓRICA DE LA PERSUASIÓN A UNA DE LA SEDUCCIÓN

Así como una persona no se enamora sino que se descubre enamorada, también la vida: su plus no es una conquista ni fruto de una mera reflexión, sino que es un develamiento, una manifestación. En cuanto al plus de la vida, no se erige un andamiaje de razones y argumentos para persuadir, sino, una suerte de relaciones donde la vida propia y de la otra persona se dan seducidas. Es el paso de una retórica de persuasión a una de la seducción. Más que persuasión, seducción. Escapar a las trampas racionales e ideológicas, solo se logra "a través del emocionar de la seducción".<sup>298</sup>

Cuando un papá le dice a su hijo adolescente que la vida es un don de Dios, que es sagrada, e incluso le da valiosos argumentos para persuadirlo de que es así, pero cada vez que tal papá tiene problemas en su trabajo, se desquita a golpes con su hijo, por muy sublimes que hayan sido los argumentos, no podrán servir de soporte de la sacralidad de la vida. Lo mismo sucede cuando una mamá le habla del bien y de la belleza de vivir a su hijo, pero en un momento de conflicto, prefiere a su nuevo marido y no a su hijo, pues ni el argumento tiene asidero ni menos se le desvelará a tal joven el carácter sagrado de la vida. Pero, ¿qué pasa cuando se establecen mecanismos de seducción: el abrazo, la mirada diáfana y suave, la palabra de aliento, las relaciones corporales que hacen que la otra persona se sienta, es decir, se experimente?

No bastan las razones y los argumentos, ni ejemplos ni casos de vida para crear pánico u obligar a creer en la santidad y sacralidad de la vida; es urgente redimensionar la corporalidad y con ella la seducción. Para que alguien se descubra sacro, debe ser antes seducido, en orden a las posibilidades de la corporalidad, o sea, de las relaciones. La comunidad divina, más que un ejemplo de esto que se viene diciendo, es ella misma pura comunión y relación. No sobra recordar aquí la propuesta de Ricardo de san Víctor, monje medieval, acerca de la Trinidad: el amante sale de su primera forma de egoísmo cuando rompe el ensimismamiento de un posible narcisismo. Ama a alguien distinto de sí pero tan igual en la capacidad de recibir su amor y de darlo, que se establece un vínculo inquebrantable. Pero entre el amante y el-la amado-a se puede dar una segunda manera de egoísmo, el amor particularista, cerrado en el amante y el amado. Es ahí cuando ambos quieren que el otro sea amado por un tercero de la misma manera que cada uno de ellos se aman, y así que haya un testigo de que el amor que se dan es auténtico. Sólo así se rompe cualquier tipo de egoísmo en Dios Trinitario y por

---

<sup>298</sup> MATURANA, Humberto. La objetividad, 83.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



ellos es que la mejor manera de hablar de Dios es por el amor. Aquí es donde tiene asidero teológico esta propuesta de la seducción.

¿Para qué buscar argumentos acerca de la grandeza de la vida humana, si las vidas humanas, las pieles, experimentan a diario sufrimiento, rechazo y carencia de sentido? Mejor que argumentos, son los abrazos. Pero esto es complicado en un occidente que se acostumbra a dar razones de todo. No quiere decir esto que se esté desprestigiando la razón. Lo que dice esto es que, en el caso del lenguajear la vida humana, es necesario algo más que la razón para poder experimentar el más o plus de la vida. De lo contrario todo ejemplo, argumentos y otras narrativas, se vuelven vanos. Si no pasa por la piel, no expresa.

Lograr esto es complicado. Es la oportunidad aquí para denunciar las políticas de educación. Siguen viendo a los estudiantes como recipientes de esquemas de persuasión, y a los docentes como mecanismos para activar mentes. Pero está muy mal visto entre docentes y estudiantes el abrazo, la palabra emotiva, cariñosa, la caricia, el preocuparse más allá de las aulas y del colegio o universidad. Esto para no hablar del estudiante y el docente como una cifra para una mala o buena ganancia económica.

Sin una política sería de seducción, es difícil permitir que alguien se experimente en Dios, en su don, es muy complicado que haya un encuentro con el plus o excedente de la vida. Sin la seducción, Dios es un Nombre para obligar, no es el Nombre de Dios para amar.

### CONCLUSIÓN

La manera de traspasar el cerco de lo metafórico es por medio de la seducción. El paso de la persuasión por medio de narrativas fosilizadas a una seducción o el involucramiento de la corporalidad y de la relacionalidad. Aunque la retórica es importante y hace parte del patrimonio de lo humano, esta puede ser pura carencia cuando no tiene en cuenta la pertinencia de sus medios e instrumentos ni el ser de los destinatarios. En cuanto a los medios, estos deben estar dispuestos en relación a los destinatarios. Si los destinatarios son comprendidos como comunión, corporalidad y relacionalidad, el discernimiento de los medios e instrumentos (esquemas de persuasión) buscará responder a esa vida palpitante. Los medios e instrumentos estarán en condiciones de develar el plus de la vida. Pero más que ellos, la seducción, ella es maestra de las corporalidades y de las relaciones. La praxis políticas, morales y eclesiales, que tomen en cuenta esto, están siendo fieles a lo humano y al plus de la vida, por lo mismo al nombre de Dios: la corporalidad.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### BIBLIOGRAFÍA

- CASTRO GARCÍA, Óscar. La biosemiótica y la biología cognitiva en organismos sin sistema nervioso. En: *Ludus Vitalis*, Vol. XIX, N. 26, 2011. Pp. 47-84.
- MATURANA, Humberto. La objetividad: un argumento para obligar. Santiago de Chile: Dolmen. 1997.
- PANIKKAR, Raimon. La intuición cosmoteándrica. Las tres dimensiones de la realidad. Madrid: Trotta. 1999.
- RICOEUR, Paul. La metáfora viva. Madrid: cristiandad. 1980.
- RICOEUR, Paul. *Tiempo y narración I. Configuración del tiempo en el relato histórico*. México: Siglo XXI. 2007.
- SINGER, Peter. Desacralizar la vida humana. Ensayos sobre ética. Madrid: Cátedra. 2003.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### LA MUERTE EN LA CULTURA ANDINA Y LA CULTURA DE LA MUERTE A LUZ DE LA *EVANGELIUM VITAE*

Vargas Andrade, Sonia

No somos más ni menos que la tierra, porque nosotros mismos somos tierra.  
No somos ni más ni menos que el aire, porque nosotros mismos somos aire.  
No somos ni más ni menos que el fuego, porque nosotros mismos somos fuego.  
No somos ni más ni menos que el agua, porque nosotros mismos somos agua.  
No somos ni más ni menos que la vida, porque nosotros mismos somos vida.  
No somos no somos parte de la naturaleza, porque somos naturaleza.  
NOSOTROS SOMOS TODO, YO SOY TU Y TU ERES YO  
"Katsa" Cachiguango Luis Enrique <sup>299</sup>

#### INTRODUCCIÓN

*Evangelium Vitae* (del latín: El Evangelio de la Vida) es una encíclica escrita por Juan Pablo II. Publicada el 25 de marzo de 1995. Trata sobre el valor y el carácter inviolable de la vida humana.

A través de 4 capítulos y 105 números, la *EV* ofrece, principalmente, una perspectiva hermenéutica desde la Sagrada Escritura sobre la responsabilidad ante el don de la vida. Cada número de la encíclica tiene, de hecho, como encabezado algún versículo del Primer o Segundo Testamento.

La originalidad de la *EV* está fundamentada en una fórmula que encierra una sencilla y genial expresión, a saber: existe una "*cultura de la muerte*"; habría que reemplazarla por una "*cultura de la vida*" (EV 12).

Es importante tener en cuenta que la cultura no es un dato dado, sino más bien algo que el hombre va construyendo en el tiempo. "En este sentido, la cultura es producto de las acciones humanas y, como consecuencia, una realidad que surge de la actividad del hombre en los amplios y variados campos en los que se desarrolla y de sus fuentes inspiradoras. El hombre es el artífice de la cultura en la que está inmerso, con sus valores y desvalores y al mismo tiempo es el objeto de la cultura".<sup>300</sup>

<sup>299</sup> "Katsa" Cachiguango Luis Enrique, [en línea], [fecha de consulta 07.08.2014], disponible en <http://amarucastela.blogspot.com.ar/2011/08/paradigma-fundamento-de-la-vision-andina.html>

<sup>300</sup> Chomali1, "A 15 años de la encíclica *Evangelium vitae* de Juan Pablo II", *Humanitas*, PUC; 24 (2011) 9.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



El término cultura de la muerte hace referencia a una mentalidad, a una manera de comprender la realidad, que fomenta la pérdida del don de la vida humana en la mayoría de los casos son afectados los que no tienen voz ni voto, los más débiles.

Ahora bien, el sujeto frente a la cultura es capaz de realizar un juicio de aceptación, de rechazo o de cambio. Por este motivo las culturas están sujetas a las mutaciones y la posibilidad de ser transformadas. La cultura de la muerte que está invadiendo nuestro *ethos* y exige una nueva postura del sujeto, desafiando la posibilidad de una cultura que defienda la dignidad del hombre y el don de la vida.

En la teoría del conocimiento muchas veces se utiliza el método dialéctico, es decir, conocer la realidad a través de su apuesto, en otros términos, conozco mejor el frío cuando conozco el calor.

En este sentido, la propuesta de mi trabajo, no en forma exhaustiva, es conocer la cosmovisión y la experiencia que la cultura andina realiza frente a la muerte y desde esta realidad empírica comprender el llamado que *EV* hace a la construcción de una nueva cultura de la vida.

Los pueblos originarios de América Latina contienen una *sophia*, es decir otras categorías para comprender la realidad. Una cosmovisión que protege el valor de la vida, y que contienen un llamado desafiante que tiene que ser tomado en cuenta. Son culturas empapadas de sabiduría y que pueden dar un aporte profundo y hasta epistemológico del don de la vida.

### COSMOGONÍA ANDINA

#### BREVE DESARROLLO DE LA COSMOGONÍA ANDINA: EL TODO Y LA RELACIÓN

En la cosmovisión andina el tiempo no es lineal, es decir, no concibe un comienzo y un final, sino un continuo devenir, es en sí una convivencia con el pasado, el presente del futuro.

El tiempo y el espacio son una unidad, una *δύναμις* que se vive en el presente, entre lo que pasó y lo que vendrá. El tiempo, en la cultura andina, es circular.

Este movimiento circular y continuo va regenerándose momento por momento. Son movimientos cíclicos que consisten en un proceso de ida y vuelta, es un juego entre pasado y futuro en el presente, que se va interrelacionando y complementándose con el diario vivir del hombre andino y la naturaleza que lo rodea.

El movimiento cíclico, permite comprender que el todo está inmerso en lo uno, es decir que lo particular no se desliga del todo, por eso cuando se habla de un tiempo se hace





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Es pues fundamental comprender el significado del ánimo, espíritu, alma, llamado *AJAYU*, éste encierra un doble principio: inmanente y trascendente. Es inmanente porque el hombre que no tiene creatividad, invención, juicio, humor, decisión, voluntad se lo define como sin *AJAYU*, permanece ensimismado, sin vida. Es trascendente porque cuando el *AJAYU* se separa del cuerpo, es cuando se presenta el "pasaje –viaje" o sea la muerte.

"Se fue" es la expresión que se usa en las comunidades andinas para indicar la muerte de alguien. Estas palabras por si solas nos indican la concepción andina sobre la muerte, dándonos a entender que no es el final de todo, tampoco es el gozo del cielo o el sufrimiento del castigo según nuestras actitudes y comportamientos aquí en esta vida, sino que es la conclusión de un ciclo natural de vida y el inicio de otro ciclo vital más elevado, donde vamos a continuar viviendo. La muerte es el largo viaje hacia la *Pacha*,<sup>303</sup> al *arjé*, a la verdadera relacionalidad.

Existe una comprensión cultural de la muerte muy bien asumida, no es un drama existencial, es algo natural: así como nacemos, morimos. El mundo de los muertos no es algo separado del mundo de los vivos. Tanto es así que el hecho de morir no rompe los vínculos que había con la comunidad (recordemos que la muerte es pasaje-viaje): el difunto sigue siendo *comunero*,<sup>304</sup> aunque está en una nueva situación, en una nueva realidad.

Es así como se expresa un hombre andino: "La vivencia cotidiana de su celebración nos orienta a afirmar con toda seguridad que para nosotros la muerte no existe, todo es un ciclo de vida".<sup>305</sup>

### RITOS Y SIMBOLOGÍA

Los rituales mortuorios, en el mundo andino son muy ricos de simbolismo y muy complejos en su realización. Se dan variaciones según los lugares.

"La hipótesis que planteo es que los diversos pasos de los rituales mortuorios son una sabia y sana elaboración de la experiencia de la muerte de los seres cercanos".<sup>306</sup> No se

<sup>303</sup> Pacha= logos. Pachamama=madre del universo, del mundo, del tiempo, del lugar.

<sup>304</sup> Expresión andina que indica que el individuo pertenece a una comunidad.

<sup>305</sup> "Katia" Cachiwango, [en línea], [fecha de consulta 13. 12. 2012], disponible en: <http://www.argentina.indymedia.org/news/2003/11/146558.php>

<sup>306</sup> Aláez G., "Duelo Andino: Sabiduría y elaboración de la muerte en los rituales mortuorios", *Chungara* 33 (2001), [en línea], [fecha de consulta 14.05.2012] disponible [http://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0717-73562001000200002&script=sci\\_arttext](http://www.scielo.cl/scielo.php?pid=S0717-73562001000200002&script=sci_arttext)



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



da una negación ni ocultamiento del hecho de la muerte; se enfrenta a la muerte como parte de la vida misma, más aún, es fuente de vida, otra vida, otro status y por medio de los simbolismos presentes en los ritos se va dando una respuesta, tanto a nivel personal como comunitario. Una respuesta existencial y de sentido.

En este contexto el rito se constituye como un principio, un espacio de conjunción complementaria, que prepara un tiempo de diálogo y consenso recíproco. La reciprocidad del "ser comunitario", entendido como complementario y dual, no es simplemente la simetría de un solo instante sino un proceso de equilibrio entre las fuerzas opuestas, dar al otro y tomar del otro, aceptar y devolver. El rito en todo sentido es un espacio de encuentro sagrado, de la plenitud del ser en sí mismo, en relación con todo aquello que le rodea.

Por esto el ritual es el espacio sagrado del encuentro con los difuntos, es entrega y recibimiento. Durante el rito nace una nueva esperanza para el hombre andino, éste genera en todo sentido una sensación de fiesta sagrada que da origen al establecimiento del equilibrio y complementariedad.

El rito es significativamente un momento de conversación y convivencia con todos los seres "vivientes"<sup>307</sup> del cosmos. El rito quiere encontrar respuestas a todo aquello que ha sufrido un desequilibrio, que por alguna razón ha salido de su cauce y camino normal.

El hombre andino se constituye en un ser ritual, en un ser que está en busca del bien y la armonía cósmica y el rito se presenta como el medio y el espacio apropiado.

El festejo del cambio de ciclos agrarios, son rituales que celebran la fertilidad del suelo, los animales y el hombre, son rituales que han sobrevivido a la superposición de las festividades cristianas. Así la celebración de la fiesta los difuntos es una de ellas, el 1° de Noviembre es pues la fiesta de "*Todosantos*"<sup>308</sup> una suerte de sincretismo católico-andino.

En esta fecha las culturas andinas celebran el ciclo seco y el principio del ciclo húmedo, una ocasión en que se evoca en complementariedad opositora de la llegada de la nueva vida y la despedida de los muertos juntos con el invierno y la esterilidad del suelo.

El pasaje-viaje (muerte) tiene varias fases y complejos nombres para cada una de ellas. En cada fase se preparan objetos necesarios para el viaje: objetos de uso personal, alimentos, objetos necesarios para el frío y otras adversidades. Todo este equipaje es

---

<sup>307</sup> Los muertos para la cosmovisión andina hacen parte de los "seres vivientes" viven en otro status.

<sup>308</sup> Expresión utilizada en el mundo andino para indicar la fiesta de todos los santos, el 1 de noviembre.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Sin embargo morir con dignidad hoy para el mundo occidental puede significar morir sin sufrimientos, el hombre norma de sí mismo, puede exigir no sólo una vida plena y autónoma sino que también un muerte "a su gusto".

Este proceso es conocido hoy como la "fuerte tentación de la eutanasia"<sup>311</sup> es decir adueñarse de la muerte procurándola de modo anticipado, un fin dulce.

Por eutanasia en sentido verdadero y propio se debe entender como una acción o una omisión que por su naturaleza y en la intención causa la muerte, con el fin de eliminar el dolor<sup>312</sup>.

Anticipar el pasaje-viaje en la cultura andina sería inconcebible pues no hay atajos en su cosmovisión cíclica y circular, cada ciclo es un nuevo comienzo.

Postulo que la comprensión profunda cristiana es también así, Rahner de hecho afirma que el hombre termina su carácter de ser itinerante con la muerte, frase que expresa la idea del *homo viator*, que transita por el mundo de paso hacia una vida imperecedera en comunión con Dios<sup>313</sup>. La dignidad intrínseca e inmutable de las personas no depende por lo tanto del estadio del ciclo vital en que se encuentran ni de las características morfológicas y funcionales que puedan adquirir o perder durante este ciclo.

A partir de los conceptos anteriores, podemos afirmar desde la perspectiva de la *EV* que "morir con dignidad" no significa otra cosa que el reconocimiento de que toda persona merece vivir con dignidad hasta que su vida concluya. Por lo tanto, ayudar a morir dignamente no es otra cosa que respetar la dignidad de la persona que se encuentra en el final de su viaje, dando lugar ciertamente a todos los cuidados paliativos.

La *EV* pues considera que estamos inmersos en una crisis antropológica profunda y lamenta que el predominio de una visión materialista y utilitarista del mundo ha concebido una baja valoración de la vida humana, cuando se considera que la existencia carece ya de sentido por su inutilidad y por estar sumergida en el dolor. Esto explica el porqué, sobre todo en países industrializados, la aceptación de acciones contra la vida cuando ésta se encuentra en estado terminal, se trata de una cultura contraria a la solidaridad, que en muchos casos se configura como verdadera cultura de la muerte.

---

<sup>311</sup> EV, 64.

<sup>312</sup> Ídem, 65.

<sup>313</sup> Rosso, "Morir con dignidad desde una perspectiva cristiana", Estudios Médicos Humanísticos, 12 (sin año) [en línea], [fecha de consulta 07.10.2013] disponible en <http://escuela.med.puc.cl/publ/arsmedica/ArsMedica12/MorirDignidad.html>



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



La muerte sana que es manifestación de una vida sana, está contra acciones y decisiones que afectan a los moribundos como la distanacia,<sup>314</sup> los métodos desproporcionados,<sup>315</sup> la ortototanasia<sup>316</sup> y la eutanasia.

### CONCLUSIONES

Nada más apropiado para la conclusión de este breve trabajo que esta frase:

El valor de una cultura se verifica en sus actitudes ante la vida y, como corolarios, ante la muerte.<sup>317</sup>

La riqueza, la belleza y la profundidad de la cultura andina frente a la muerte ponen de relieve el valor del don de la vida y de dar valor de don también a la muerte. La sabiduría que está implícita en la cosmovisión andina "no sería una involución hacia un momento histórico anclado en el pasado"<sup>318</sup> sino que sería descubrir que tenemos una riqueza de la cual podemos aprender a valorar la vida y la muerte. Un axioma inspirado en la cosmovisión andina concluiría este trabajo de la siguiente manera: No somas más ni menos que muerte y vida; que vida y muerte.

### BIBLIOGRAFÍA

- **JOSEF ESTERMANN**, *Filosofía Andina*, La Paz, Edebol, 1996.
- **PEDRO MAMANI CHOQUE**, Inti Raymi: Un Nuevo Ciclo De Vida, versión on-line: [www.icci.nativeweb.org/boletin/75/mamani](http://www.icci.nativeweb.org/boletin/75/mamani)
- **GERARDO FERNÁNDEZ JUÁREZ**, Almas y Difuntos: Ritos mortuorios entre los aymaras lacustres del Titicaca, Chungará Arica, jul. 2001, vol.33, no.2, p.201-219.
- **ARGIMIRO ALEX GARCÍA**, Duelo Andino: Sabiduría y Elaboración de la Muerte en Los Rituales Mortuorios, Chungará Arica, versión on-line

---

<sup>314</sup> Conocida también como encarnizamiento o ensañamiento o furor terapéutico es decir ciertas intervenciones médicas ya no adecuadas a la situación real del enfermos, por ser desproporcionadas a los resultados que se podrían esperar, o bien ser demasiado gravaos para él o su familia. (EV n° 65)

<sup>315</sup> Son aquellos medios que buscan prolongar la vida por medio de todos los recursos posibles, incluyendo medios extraordinarios, que son por sí mismo difíciles, costosos y molestos.

<sup>316</sup> Consiste en el abandono de las técnicas necesarias para mantener las constantes biológicas de un enfermo que ha perdido ya definitivamente su condición humana, de esta manera de acelera el momento de la muerte.

<sup>317</sup> Rosso, "Morir con dignidad desde una perspectiva cristiana".

<sup>318</sup> Benedicto XVI. Discurso de inauguración de V Conferencia de la Episcopado Latinoamericano, Aperecida, 13/05/2007



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



- **FRANCISCO CARRANZA ROMER**, El mundo de los muertos en la concepción quechua.
- **L. ENRIQUE KATIA**, Ritual Funerario De Los Adultos, versión on-line
- **ENRIK FAJARDO POZO**, Halloween vs Todos Santos, versión on-line,
- **VÍCTOR HUGO CHINCHI ROCA Q**, Concepción Aymara de la muerte, versión on-line: [www.katari.org/la-concepcion-aymara-de-la-muerte](http://www.katari.org/la-concepcion-aymara-de-la-muerte)
- **JUAN PABLO II**, Evangelium vitae. Sobre el valor y carácter inviolable de la vida humana.
- **DR. PEDRO ROSSO**, Morir con dignidad desde una perspectiva cristiana, ARS Médica, Revista de Estudios Médico Humanista, versión on-line.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



## BASES CULTURALES Y POLÍTICAS PARA CONSOLIDAR ALTERIDAD Y CONVIVENCIA ACTIVA EN LA GLOBALIZACIÓN Y TRANSMODERNIDAD DEL SIGLO XXI

**Villarreal Durán, Nelson**

Uruguayo. Licenciado en Filosofía, Diplomado en Efectividad para el Desarrollo y Maestrando en Ciencia Política en la Universidad de la República (Uruguay). Docente de Historia de las Ideas, Pensamiento Social y Política y Derechos Sociales. De Antropología Filosófica y Globalización en Universidad Católica del Uruguay. Filosofía Social y Política en la Universidad Virtual de América Latina con sede en Lund-Suecia. Investigador Innovación Social y Desarrollo en UCU-FCE-RSE (desde 2011). RBU en Filosofía de la Práctica FHCE-UdelaR (2010-2012). Ética y Desarrollo FCS-UdelaR(2014). Red Iberoamericana de Estudios para el Desarrollo (2013). Filosofía política y social en fundaciones CLAES/D3E y FESUR (1995-2006), Miembro de Alianza Fundación por el Progreso del Hombre con sede en París. Posee artículos publicados en revistas temáticas de filosofía, ciencias sociales y desarrollo. Consultor BID-Prodev, PNUD-UNFPA-OIT -ONU, Experto Pol. Públicas y Desarrollo en GpR asesor de Presidencia de la República (2005-2010). De 1987 a 2004 trabajó en ONG y Sociedad Civil (OBSUR-MSU-VYE-FCTN-IDES-CLAES-D3E-FSM).

### RESUMEN

Relación razón y religión en sociedad «postsecular» o «global» supone la complejización de la razón moderna en sus confluencias y contradicciones abiertas en el

Siglo XXI.

### PALABRAS CLAVE

Encuentro civilizaciones, globalización, razón, religión, derechos humanos.

### INTRODUCCIÓN

El tema específico que abordaré se plantea como parte de lo que ha desencadenado el agotamiento de una *modernidad dura* y visualización de una *modernidad incompleta* al decir de Habermas, uno de los interlocutores del *Diálogo entre la razón y la fe*.<sup>319</sup> Diálogo realizado en la Academia Católica de Múnich, en Baviera, el 19 de enero del 2004 entre el filósofo Habermas, referente del pensamiento moderno contemporáneo en su propuesta de «comunidad ideal de comunicación» y el teólogo y cardenal de la Iglesia Católica J. Ratzinger, luego Benedicto xvi, cuya renuncia en 2013 tiene connotaciones no ajenas al tema en cuestión.<sup>320</sup>

<sup>319</sup> Diálogo entre la razón y la fe entre Habermas, J, Ratzinger, J. (14 de mayo de 2005). Recuperado de <http://www.lanacion.com.ar/704223-dialogo-entre-la-razon-y-la-fe>. Buenos Aires, Argentina: Diario La Nación

<sup>320</sup> Como ejemplo un fenómeno que viene sucediendo en Uruguay –el país más laico de América Latina–, es que lo secular y lo religioso han confluído de manera humanista (sin perder sus autonomías) con la llegada de familias sirias desplazadas y ex presos de la cárcel de Guantánamo, generando ambas partes el ámbito propicio de garantías que aseguren el cumplimiento de los Derechos Humanos y normativas internacionales. El papa Francisco ha apoyado estas acciones del Estado uruguayo que centran un tiempo de cooperación y posicionamiento de América





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Con el mismo diagnóstico Habermas invertirá la interpretación y mostrará cómo no es la cultura la que tiraniza al sistema social moderno; sino los sistemas tecno-económico y burocrático. La racionalidad predominante, que es la tecno-económica, invade el «mundo de la vida», que es colonizado violentamente con los criterios de lo funcional, lo pragmático, lo utilitario y lo rentable. Es así que el análisis se da de forma más dialéctica y no tan lineal, como pretende Bell; la resolución será en el mismo sentido. Por lo que debemos ejercer la sospecha crítica que nos permitirá captar que por debajo de los movimientos socioculturales se dan una serie de causas que no emergen tan fácilmente como pretendemos.

En gran medida este proceso emerge en un siglo XXI violento que profundiza desigualdades, violaciones a los Derechos Humanos y pretendidos conflictos civilizatorios, con raíces en la redefinición de poderes imperiales y ausencia de una nueva síntesis entre cultura, religión, política y economía, que se transforma en una fragmentación y alteridad a la convivencia. Habermas en la exposición del diálogo planteará que: «En la conciencia pública de una sociedad post-secular se refleja, ante todo, una intuición normativa que tiene consecuencias para el trato político entre ciudadanos creyentes y ciudadanos no creyentes. En la ‘sociedad post-secular’ termina imponiéndose la convicción de que ‘la modernización de la conciencia pública’ acaba abrazando por igual a las mentalidades religiosas y a las mentalidades mundanas (pese a las diferencias) y cambia a ambas reflexivamente. Pues ambas partes, con tal de que entiendan en común la secularización de la sociedad como un proceso de aprendizaje, pueden hacer su contribución a temas controvertidos en el espacio público, y entonces, también, tomarse mutuamente en serio por razones cognitivas”.<sup>329</sup>

El Estado liberal secularizado implica presupuestos que no puede garantizar<sup>330</sup> y ello es parte de la reflexión filosófica teórica que se representa en el diálogo Habermas-Ratzinger. La Razón moderna se reconoce en sus mitos, la secularización desmitificará pero implicará mantener el sentido de la historia que había incorporado del cristianismo.<sup>331</sup> La razón ilustrada de la modernidad dio un nuevo lugar al sujeto y la filosofía iluminista<sup>332</sup> y enfrentará la pretensión de verdad de los poderes religiosos, que

<sup>329</sup> Diario La Nación citado

<sup>330</sup> Skinner, Q. (1998) La libertad antes del liberalismo México, México. Taurus, CIDE.

<sup>331</sup> En el resquebrajamiento de la visión absoluta de la modernidad dura se complejiza la comprensión del ejercicio de la filosofía y se comienzan a visualizar otras racionalidades y saberes que manifiestan relatos parciales del fenómeno humano, de la naturaleza y la sociedad. El discurso de la razón moderna se identificó con lo real sensible y matematizable, dejando la idea de inconmensurable postulada por Pascal. Ver Mardones, JM. (1979). Dialéctica y sociedad irracional. La Teoría Crítica de la sociedad de Horkheimer. España: Ed. Vizcaina.

<sup>332</sup> Habermas, J. (1989). El discurso filosófico de la modernidad. Madrid, España: Taurus Alfaguara.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



la delirante esperanza que Benjamin ponía en la fuerza de la restitución de la memoria...".<sup>335</sup>

Continua diciendo: «precisamente esta ambivalencia en el comportamiento respecto a esos potenciales semánticos de las tradiciones religiosas, puede conducir a la actitud racional de mantener distancia frente a la religión, pero sin cerrarse del todo a su perspectiva. Y esta actitud podría reconducir al camino correcto a esa autoilustración de una sociedad civil que en estos asuntos pudiera verse desgarrada por peleas ideológicas. Las sensaciones morales que hasta ahora solo en el lenguaje religioso han encontrado una expresión suficientemente diferenciada, pueden encontrar resonancia general tan pronto como se encuentra una formulación salvadora para aquello que ya casi se había olvidado, pero que implícitamente se estaba echando en falta. El encontrar tal formulación sucede raras veces, pero sucede a veces. Una secularización que no destruya, que no sea destructiva, habrá de efectuarse en el modo de la traducción. Y esto es lo que Occidente, es decir, ese Occidente que es hoy un poder secularizador de alcance mundial, puede aprender de su propia historia.»<sup>336</sup>

Habermas plantea en el diálogo que el Estado liberal constitucional estaría llamado urgentemente a transformar «el potencial de significado de lo religioso adormecido por la irrupción secularizadora». Esta *transformación* tendría que ocurrir de tal forma que, a su vez, «el sentido religioso original... no pueda ser disminuido ni consumido desinflándose en el vacío» No se puede olvidar que el concepto de la dignidad humana tiene su origen en la tradición judeocristiana.<sup>337</sup> Palabras de elogio encontró también Habermas para la práctica de la fe. En las comunidades religiosas podría quedar intacto algo que en otros lugares se ha ido perdiendo; es decir «la sensibilidad frente a una existencia frustrada por las patologías sociales, por el fracaso de los proyectos individuales de vida y por la deformación de las relaciones humanas deplorables» Con este giro crítico a la modernidad, Habermas retoma directamente el tema de su obra principal: Teoría de la Acción Comunicativa.<sup>338</sup> Advirtió del peligro de una

<sup>335</sup> Habermas J. (2001). Fe y Saber. Discurso de agradecimiento pronunciado por J. Habermas en la Pauskirche de Frankfurt el día 14 de Octubre de 2001, con motivo de la concesión del Premio de la paz de los librerías alemanes.

<sup>336</sup> idem

<sup>337</sup> El contexto del diálogo está precedido por varios cambios, cuestionamientos tanto a la razón instrumental que se absolutiza sin ver otras formas de racionalidad, como a lo que puede inspirar la fe religiosa en la sociedad y la cultura en su irracionalidad que ha generado fanatismo. A la vez, paradigmas de racionalidad que emergen como comunes entre interlocutores, que parten uno de la razón y el otro de la fe religiosa, buscando reconocer aportes positivos y complementarios mutuos en los fundamentos para una secularidad tolerante de la «modernidad en crisis».

<sup>338</sup> Habermas, J. (1994). Teorías de la acción comunicativa: complementos y estudios previos. Cátedra, Teorema, Madrid



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



«modernidad extraviada» por una globalización incontrolada y previno frente a la amenaza del «callejón sin salida de una tibia autopoiesis», en la que la razón no pudiera manejarse con holgura. La gran promesa de la Teoría Crítica, a saber, de que la sociedad libre y soberana estaría contenida potencialmente en la Modernidad, no fue señalada en esta discusión por Habermas. Se podría decir que ¿se anunciaba entonces una nueva alianza entre secularismo y religión?

### AMENAZA DE LA RELIGIÓN SIN RAZÓN

Ratzinger, por su parte, amplió el escenario de la amenaza de la religión sin razón. De un lado, la religión difícilmente será un «poder salvífico y curativo» si ayuda a legitimar el terror; por ello ha de colocarse bajo la «tutela de la Razón». Y por otro lado, también crecen dramáticamente las dudas acerca de la fiabilidad de la razón. Para superar las patologías tanto de la religión como de la razón, ambas tienen que permanecer interrelacionadas. El centro de lo que argumentó Habermas: la religión y la razón secularizada tendrían que tomarse en serio mutuamente en un continuo «proceso de aprendizaje complementario». Ambos responden al desafío que representa la globalización, la tecnología genética y el terrorismo con los derechos humanos y con la dignidad del hombre. Él subrayó ante todo que «la supervivencia de la religión tendría que ser tomada en serio; no como vínculo de cohesión social, pero sí como un factor cultural firme y vivo en un marco secularizado donde tanto la Razón como la Filosofía deberían ser consideradas como un desafío».

En la intervención será el teólogo el que de forma más sistemática convierte la relación entre ilustración y religión en una relación entre ilustración y religiones. Plantea Ratzinger que si occidente tuviera que hacer valer el carácter universalista de elementos básicos que le son irrenunciables como son los derechos fundamentales, tendría que convencer de ello a los otros haciéndose ver él como proviniendo de representaciones religiosas (convicciones culturales básicas) que no podrían ya ser solo las occidentales. Ese punto de vista tendría que encajar también modularmente en las representaciones religiosas y culturales de otros pueblos.

### ALGUNOS TEMAS EN DISCUSIÓN

Emerge la cuestión traumatizante que refleja la crisis del mundo actual y cuyo enunciado sintetizando: «el Estado liberal secularizado ¿no se está nutriendo de presupuestos normativos que él mismo no puede garantizar?»; y también: «¿Cómo podrían vivir Pueblos estatalmente unidos... solo de la garantía de la libertad de los



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



particulares, sin un vínculo unificador que anteceda a esa libertad?». El «lazo unificador» al que Böckenförde hace referencia es entonces, según Habermas, el proceso democrático mismo, en el que en última instancia lo que siempre está en discusión es la comprensión correcta de su propia constitución. Sin abandonar su propia autonomía, la razón pluralizada del público de ciudadanos —lo que Habermas llama el *commonsense* democráticamente ilustrado— solo se atiene a la dinámica de la secularización en la medida en que, enfrentada a los problemas de la crisis actual, se mantenga a igual distancia de las distintas tradiciones y contenidos cosmovisionales. Pero dispuesta a aprender, esa razón permanece por osmosis abierta hacia la ciencia y hacia la religión.

El planteo de Ratzinger, sobre la base del de Habermas, al que aporta matices, conduce a pasar del mundo occidental, encerrado en sí mismo, al resto del mundo, en concreto al Oriente. Se trata de una actitud positiva que, sobre la constatación de la crisis cultural en Occidente, visualiza la oportunidad y la conveniencia de un diálogo con las otras culturas, más allá de todas las dificultades previsibles y prácticamente inevitables. He aquí algunas formulaciones: «¿No deberían religión y razón limitarse mutuamente y señalarse en cada paso sus propios límites y traerse de esta forma la una a la otra al camino positivo? En este lugar se plantea... la cuestión de cómo en una sociedad mundial con sus mecanismos de poder y sus fuerzas desatadas, así como con sus muy distintas visiones de qué es el derecho y la moral, podrá encontrarse una evidencia ética efectiva que tenga la suficiente fuerza de motivación y la suficiente capacidad de imponerse, como para responder a los desafíos señalados y ayuden a esa sociedad mundial a hacerles frente».<sup>339</sup>

Cuestión del control jurídico y ético del poder en una sociedad mundial en la que los poderes políticos, económicos y culturales están entrelazados y en la que las posibilidades humanas de hacer y de destruir, en gran parte por obra de la ciencia, se han desarrollado mucho más allá de lo que hasta ahora era habitual.<sup>340</sup>

<sup>339</sup> Y antes había dicho: «Se convierte en una cuestión de gran urgencia la de cómo las culturas que se encuentran, pueden hallar fundamentos éticos que puedan conducir su convivencia por el camino correcto y permitan construir una forma de domar y ordenar ese poder, de la que puedan responsabilizarse en común».

<sup>340</sup> La respuesta de Ratzinger es negativa: no existe actualmente fórmula del mundo, racional, ética o religiosa, en la que todos pudieran ponerse de acuerdo y que entonces fuese capaz de sostener el todo. La dinámica desequilibrante de la globalización y el cambio de época llevan a plantear a Habermas el riesgo que se descarrile la modernidad. La modernidad, para el autor, no aporta a la construcción de una sociedad fundada sobre bases morales y racionalidad necesarias al ser social. Según Habermas, es la propia modernidad que se impone y restringe al hombre su identidad y su existencia social. El filósofo expresa que hay algo que le está faltando actualmente a la razón occidental, y se remite pues, a las tradiciones religiosas en las cuales será posible encontrar aquellos elementos que faciliten la percepción de ese algo nuevo que se necesita



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### ¿ES POSIBLE UN DIÁLOGO ENTRE RAZÓN Y RELIGIÓN?

Habermas vincula lo ético al pensamiento pos-metafísico, aunado a la ausencia de cualquier concepción generalizante sobre lo que es una vida buena y ejemplar, a diferencia de las tradiciones religiosas centradas en la culpa y la redención. Sin embargo, acepta que «las creencias religiosas han tenido una mayor perdurabilidad, incluso en la apropiación por parte de la filosofía de contenidos genuinamente cristianos, tales como responsabilidad, autonomía, justificación, emancipación, desprendimiento, interiorización, materialización, individuo, comunidad, historia y memoria, cumplimiento». Esto ha conducido a una transformación laicizante de tales conceptos, pero sin vaciarlos o devaluarlos, de tal modo, afirma en el diálogo, que «la traducción laica de que los seres humanos están hechos a semejanza de dios, podría ser el concepto de igualdad y absoluta dignidad entre las personas.»

Estas traducciones, asegura Habermas, conducen a una diferencia diametral entre la religión y el Estado, dado que «mientras cada religión pretende ser una imagen del mundo y la autoridad que regula la forma de vida de sus miembros, el Estado moderno requiere la integración de sus miembros más allá del *modus vivendi* y de una mera adaptación cognitiva del ethos religioso a las leyes impuestas por la sociedad laica, permitiendo su participación a través de la opinión pública en el conjunto de la sociedad.»

Es necesario reconocer, sin embargo, que tal participación no se establece de manera simétrica entre creyentes y no creyentes, por lo cual no es extraño que uno de los grandes dilemas actuales sea el asunto de la libertad de credo en los Estados laicos. Las mismas bases del Estado moderno secularizado se sustentan en el principio de las libertades éticas para todos los ciudadanos, por lo cual son incompatibles con la generalización política y obligatoria de una visión del mundo laicista, de tal modo que no puede tacharse a la religiosidad de simple irracionalismo y, por lo tanto, no puede negarse a los conciudadanos creyentes el derecho a realizar aportaciones en lenguaje religioso dentro de las disertaciones públicas, esperando de los ciudadanos una traducción del lenguaje religioso hacia un lenguaje accesible para los no creyentes. Esto, concluye Habermas, es lo más valioso de los Estados democráticos: la apertura al diálogo y la participación tanto de creyentes como de no creyentes.

Si el fundamentalismo terrorista alude a un fanatismo religioso, «¿es la religión una fuerza de curación y salvación, o será más bien un poder arcaico y peligroso?» Lo anterior, pone el dedo sobre la llaga de si será necesario que la razón tutele a la religión, restringiéndola en algunos límites definidos. Esto es lo que el laicismo propone como salida para lograr la libertad y la tolerancia universal prescindiendo de la religiosidad.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Sin embargo, el modelo racional es también peligroso, plantea Ratzinger, ya que es capaz de producir a los seres humanos en probeta, convirtiéndolos en un producto y modificando diametralmente la relación de los seres humanos consigo mismos. «Después de todo, afirma, la razón creó la bomba atómica y también la producción y selección de seres humanos, ¿habría que poner también a la razón bajo tutela? ¿O sería más bien necesario un diálogo entre razón y religión?» El teólogo se inclina por esta última alternativa.

### **PUNTO DE CONTACTO ENTRE RAZÓN Y FE (RELIGIOSA): *LOS DERECHOS HUMANOS***

Desde una perspectiva antropológica integral, centrada en el concepto de "persona ser en relación", en la comunidad social, podemos rescatar la idea de alteridad, como condición necesaria para que cada persona y todas las personas sean parte de un proceso social que los beneficie y los haga ser parte de los logros y contradicciones de una sociedad. Superando la explotación, la dominación-opresión y la sumisión, a partir de una dinámica activa del reconocimiento de la reciprocidad de derechos para el desarrollo de cada uno y de todos. En tal sentido diferencia y diversidad solo parecen posibles como valor para el reconocimiento de todas las personas, si se dan en un marco de igualdad y reciprocidad. Superando explotación, dominación, opresión y sumisión, a partir de una dinámica activa del reconocimiento de la reciprocidad de derechos para el desarrollo de cada uno y de toda/os las personas y pueblos. Donde la proporcionalidad del acceso a los bienes materiales y culturales construye las posibilidades relativas de toda/os y no solo de algunos.

Los procesos de humanización/deshumanización que ha vivido la humanidad encuentran sustento en la referencia de la dignidad de la persona humana, sea a través de la declaración universal de los derechos humanos y las tres generaciones de los mismos, como la construcción participativa y negociada de sistemas que den cuenta de las posibilidades básicas para toda/os un marco general de libertad real.

Por otro lado las tradiciones espirituales, ideológicas y culturales son parte de los referentes que se ven cuestionados o reforzados desde las nuevas realidades. Legitiman la consistencia ético-práctica que puede sustentar una cosmovisión integradora o de cohesión en una sociedad. Llevando a desencadenar, o no, la libertad social e individual de los integrantes de una comunidad o sociedad concreta. Si tomamos en cuenta que la especie humana, como animal cultural, que cambia por la reproducción y transferencia de los memes (inteligencia social acumulada, que a través de la estructura de lenguaje transfiere conocimiento teórico y práctico); la pregunta es cómo se crean círculos



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



virtuosos para acumular y no des-acumular en una cultura de la cohesión y la integración social con autonomía en tiempos de cambios.

A la conciencia de persona, tal como se la ha descrito, le corresponde también lo que Habermas llama *sentido común*. Pero este término, con ampliación de su sentido, es utilizado por Habermas más bien para designar el *sentido común democráticamente ilustrado*. El sentido común democráticamente ilustrado se halla también en un lugar intermedio entre la pura fundamentación racional ilustrada de las normas de la convivencia y la mera obediencia a mandatos religiosos. Este sentido común que se halla asentado en el Estado constitucional democrático, funda sí sus determinaciones legales en fuentes profanas, es decir, en la razón; pero también no puede dejar de reconocer orígenes en las tradiciones religiosas. Aceptar lo planteado significa, para los creyentes y para los secularizados, el mutuo reconocimiento. Y este mutuo reconocimiento significa no solo tolerancia sino positiva aceptación de la verdad del otro; y esto a su vez significa la autolimitación en la propia posición, de cara al otro. Aquella positiva aceptación y esta autolimitación implican el intento de avanzar con los propios medios hacia el terreno del otro.<sup>341</sup>

La cuestión siguiente es cómo y dónde se juega este movimiento de mutuo reconocimiento. En rigor este movimiento no es más que el despliegue dinámico de lo que se llama el Estado liberal democrático. Y lo propio de este despliegue es lógicamente el diálogo, pues ¿qué otra cosa sino diálogo es el movimiento de mutuo acercamiento, de mutua valoración y reconocimiento? Pero tal diálogo, entonces, ha de implicar la presencia de todos; de todos los actores de cada una de ambas partes que se reconocen. Esto podría constituir la búsqueda "neutralidad" del Estado liberal democrático.<sup>342</sup>

---

<sup>341</sup> Este movimiento de convergencia es, para el hombre de fe, el intento de traducir en lenguaje profano sus propias verdades, sin vaciarlas de su original contenido: tales verdades deben quedar como fuentes inagotables de traducción siempre imperfecta. Sería el momento más humano de lo más que humano de la fe. Para el hombre secularizado, este movimiento debe ser sí el mantener distancia frente a las verdades de la fe, pero a la vez el reconocer el exceso beneficioso que ellas significan: sería el momento más que humano —siempre presente en el hombre, al menos confusamente— de lo humano secular. Esta convergencia es así un movimiento simultáneamente de acercamiento y de alejamiento y acercamiento.

<sup>342</sup> La posibilidad de que la razón reconozca la necesidad de atender a verdades sugerentes que provienen de la fe religiosa solo es posible cuando la razón ha reconocido sus propios límites en la tarea de una fundamentación metafísica última, al modo moderno, de toda normatividad —en este sentido habla Habermas de una fundamentación postmetafísica—. Ante ello, Habermas sostiene la posibilidad de recurrir a proposiciones débiles, que eludiría tanto el proceder y los contenidos de una ética material de los valores (o un derecho natural objetivo), cuanto una normatividad concebida de modo historicista o empirista.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Todo lo planteado es comprensible en el campo de lo cognitivo. ¿Pero basta ello para tal ejercicio de la comunicación en búsqueda del acuerdo para la convivencia? ¿Qué podría verdaderamente motivar para tal ejercicio del diálogo de todos? Vale decir ¿de qué modo tal razón comunicativa puede dar lugar a algo más que un individualismo y abrir el paso a la solidaridad? La apertura de la razón a la palabra de las tradiciones religiosas puede hacer espacio para las sugerencias de estas últimas, pero para ello estas tradiciones, por su lado, tendrán que estar dispuestas, como se dijo, a la traducción.

### LA RACIONALIDAD DE LA NATURALEZA Y LAS POSIBILIDADES DE DIÁLOGO

Ratzinger plantea que debería prestarse atención no solo al poder transformador y productor de los seres humanos, sino también a sus deberes y límites en relación con los otros humanos, los demás animales y con la naturaleza. Por ello, concluye que pese a que tanto el modelo de racionalidad occidental como el cristianismo tienen pretensiones de universalidad, solo son comprensibles por algunos sectores de la humanidad, sin uniformidad y envueltos en tensiones. De este modo, la cultura laica rigurosamente racional que Habermas plantea y se concibe como elemento unificador, no excluye a la comprensión cristiana de la realidad como una fuerza poderosamente activa.

Es por lo tanto falsa, considera, la universalidad de facto de las dos grandes culturas de occidente: la fe cristiana y la racionalidad laica. Recordando el cuestionamiento que Habermas recibió en Teherán sobre la necesidad de revisar la secularización, Ratzinger encuentra necesario asumir que la racionalidad laica, por más evidente que parezca a nuestra razón educada al estilo occidental, encuentra límites para hacerse inteligible y su evidencia está ligada a determinados ámbitos culturales y, como tal, no es ni reproducible ni operativa en el conjunto de la humanidad. Propone, en consecuencia, que se pongan límites a la razón y que esta aprenda a escuchar a las grandes tradiciones religiosas de la humanidad, conformando un nuevo horizonte de fe y razón en la construcción de la libertad humana, logrando con ello una nueva fuerza efectiva entre los seres humanos que cohesione al mundo.

En esa perspectiva, que también aparece en la *Ética mundial* del teólogo y pensador Hans Küng, o el teólogo Leonardo Boff y el filósofo J.L. Rebellato, se tendría que llegar a un entendimiento recíproco entre fe y razón secularizada, según Ratzinger. «Fe y racionalidad secular se necesitan una a la otra, y han de reconocerse e influirse mutuamente». Según los valores del Estado democrático moderno, lo mismo que según los valores cristianos, constituiría «una misión concreta de la política poner al poder bajo la supervisión del derecho, ordenando así su empleo razonable. No el derecho del más fuerte sino la fuerza del derecho es lo que ha de prevalecer.»





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



### RELACIÓN DEL HOMBRE CON EL RESTO DE LO CREADO - EL LÍMITE

**Zuloaga, Josefina**

Abogada con especialización en derecho ambiental (UCA). Actualmente cursando estudios bíblicos en la Escuela Bíblica de Sion y también Hebreo por Internet curso de la Universidad Hebrea de Jerusalén Experiencia La Matelia S.A. empresa agrícola: asesora legal (2010 a la fecha) Sociedad Argentina de Teología presentación de una comunicación en la Semana de Teología (2013) Sociedad Rural de Mercedes: Asesora en materia ambiental (2009/2010) Inta Litoral: Asesora en materia de Bosques (2010) CARI miembro del Comité sobre las Provincias en el Plano Internacional a cargo del Embajador Marcelo Iglesias Ayudante del Dr. Julio A. Barberis abogado especialista en Derecho Internacional (2004-2008). Investigadora contratada por el Congreso Consultivo del Atlántico Sur del Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto, en materia histórico-jurídica. (1999-2004). Publicaciones: Camina hacia ti. Meditaciones sobre Abraham, Buenos Aires, 2013, Tass Ediciones. "Desde la práctica del derecho ambiental hasta la reflexión teológica", en La transmisión de la fe en el mundo de las nuevas tecnologías, XXXII Semana Argentina de Teología". "Algunas cuestiones sobre la preservación de los glaciares y el ambiente periglaciario", en Antecedentes Parlamentarios, Diciembre 2010, La Ley. "La protección ambiental de las aguas en Argentina", la Ley, 17/02/2009. Estudio sobre los convenios y acuerdos de cooperación entre los países de América Latina y el Caribe, en relación con sistemas hídricos y cuerpos de agua transfronterizos, CEPAL, Serie Recursos.

Si bien es cierto que los problemas ecológicos han existido siempre y que en todos los tiempos las distintas sociedades humanas han tenido que plantearse de alguna u otra manera su relación con la naturaleza, también es cierto que, de unas décadas a esta parte, el avance científico y tecnológico ha acelerado todos los procesos, incrementando el impacto del ser humano sobre su entorno. Así el tiempo, proceso y orden de distintos ecosistemas del planeta se han visto modificados. Esta diferencia de tiempos entre la necesidad del ser humano por saciar sus apetitos muchas veces exagerados, y el ritmo natural que debieran tener los distintos ecosistemas, es una de las causas que nos han llevado al estado, aparentemente apocalíptico, ecológico actual.

En este sentido, Juan Pablo II en la Encíclica *Centesimus annus* dice, "El hombre impulsado por el deseo de tener y de gozar, más que de ser y de crecer, consume de manera excesiva y desordenada los recursos de la tierra y su misma vida. En la raíz de la insensata destrucción del ambiente natural hay un error antropológico, por desgracia muy difundido en nuestro tiempo. El hombre, que descubre su capacidad de transformar y, en cierto sentido, de "crear" el mundo con el propio trabajo, olvida que éste se desarrolla siempre sobre la base de la primera y originaria donación de las cosas por parte de Dios. Cree que puede disponer arbitrariamente de la tierra, sometiéndola sin reservas a su voluntad como si ella no tuviese una fisonomía propia y un destino anterior dados por Dios, y que el hombre puede desarrollar ciertamente, pero que no debe traicionar. En vez de desempeñar su papel de colaborador de Dios en la obra de la



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



creación, el hombre suplanta a Dios y con ello provoca la rebelión de la naturaleza, más bien tiranizada que gobernada por él".

Existe un mandato divino de someter la tierra y mandar sobre los animales, sin embargo esto no significa esclavizar, abusar, ni mucho menos destruir. Se torna necesario aclarar el significado bíblico de "dominio" y "rey". Se trata del dominio del Reino de Dios, el cual es un reinado de Amor. En la Biblia el rey está sujeto a las normas dadas por Dios; de hecho tiene mayor responsabilidad que los demás hombres de cumplirla. El rey es un enviado de Dios en medio de Su Pueblo; aquel que lo representa. Pero el Pueblo y el Reino, nunca dejan de ser de Dios. El verdadero rey es un servidor y cuando se olvida de su lugar y quiere suplantar a Dios, es castigado (ej. 2 Sam 24).

Siguiendo este orden de ideas dice la Encíclica *Solicitudo rei socialis*:

"El dominio confiado al hombre por el Creador no es un poder absoluto ni se puede hablar de libertad de "usar y abusar", o de disponer de las cosas como mejor le parezca. La limitación impuesta por el mismo Creador desde el principio, y expresada simbólicamente con la prohibición de "comer del fruto del árbol", muestra claramente que, ante la naturaleza visible, estamos sometidos a leyes no solo biológicas, sino también morales, cuya transgresión no queda impune".

Dios ha puesto un orden en su creación y ha respetado determinados tiempos (Gn 1). No creó todo al mismo momento, ni siquiera en el mismo día. Cada día tuvo su propia acción, y cada acción su momento. El hombre entonces, creado a Su imagen y semejanza, no solo ha de respetar ese orden y esos tiempos, sino que, como rey, tiene la responsabilidad de velar por que se cumplan. Tiene el deber de llevar la creación a su máxima expresión. Dios quiso compartirle Su Vida al ser humano, y al hacerlo el Creador convierte a su creatura en co-creadora. De manera entonces que, así como la creación depende de Dios para su existencia, funcionamiento y evolución, depende también "a imagen y semejanza" para ello del co-creador. El destino de la creación queda ligado al del hombre, quien tiene el deber de cuidarla y respetarla como un padre amoroso. Esto no significa que la creación solo dependa del hombre excluyendo a Dios, ya que por sus "juicios subsiste todo hasta este día, pues toda cosa es sierva [suya]" (salmo 119, 91). Sino que mientras que toda la creación (incluido por supuesto el hombre) depende de Dios de manera esencial y causal, depende del ser humano (incluso su propio destino) en cuanto a respuesta, sostenida a su vez por Dios.

Echando un simple vistazo a la realidad no hace falta ser ni científico ni teólogo para darnos cuenta de que no estamos llevando a la naturaleza a su máxima expresión. Hemos enturbiado bastante la imagen divina impresa tanto en nosotros como en todo lo creado. Observando la injusticia social y ecológica en la cual vivimos, resulta evidente



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



que tenemos una manera de relacionarnos que debemos rever. Parece que estamos caminando hacia el lado equivocado. Si el desarrollo nos lleva a la injusticia y deshumanización, ¿es verdadero desarrollo?

La sociedad a nivel mundial está avanzando cada vez más hacia un consumismo que desnaturaliza al hombre. Lo que en un momento caracterizaba a ciertos países, ahora parece ser moneda corriente, y a lo que aspiran los países en desarrollo tentados por imágenes que bombardean el mundo globalizado. Nos estamos perdiendo a nosotros mismos. Ya no se busca Ser, sino parecer y pertenecer a una cierta elite social que se mueve en lo aparente y efímero. Incluso los que nos decimos religiosos y que buscamos a Dios, caemos ante esos espejismos que prometen felicidad. Pero por supuesto nos encontramos cada vez más lejos de la verdadera felicidad y más dependientes de bienes innecesarios. Este modo de vida que se ha globalizado atenta contra la diversidad, contra las distintas culturas, contra las sociedades y países más pobres; .. y por supuesto contra la naturaleza (llamo en este caso "naturaleza" a los distintos recursos naturales) que es tomada como bien de cambio.

El ritmo desenfrenado en el cual vivimos nos hace olvidar que los ecosistemas tienen sus propios ritmos. Que el acuífero no se recarga tan rápido como lo bombeamos; que la napa de agua, el río, la laguna no llegan a autodepurarse a la velocidad en que seguimos contaminando. Y así se produce la injusticia, porque exigimos más y en menor tiempo de lo que los recursos naturales y ecosistemas nos pueden dar. Talamos bosques enteros y después nos quejamos de lluvias o sequías extremas. ... No tuvimos en cuenta la función de los bosques antes de talar, o de sobrepastorear, o de construir ciudades sin prever los espacios verdes necesarios para absorber el agua de lluvia que no puede drenar solo por alcantarillas.<sup>344</sup>

Esto no es nuevo. Aparece ya en la Biblia. En los primeros capítulos del Génesis, en la parte que llamamos la protohistoria. El hombre tiene una inclinación a no aceptar el límite, y al transgredirlo comienza el desorden. Así es que después de comer del fruto prohibido, el hombre se da cuenta de sus debilidades y estas comienzan a pesarle. Se da cuenta de su desnudez y quiere tapanla, no verla. Huye de Dios, se esconde. Para tapar nuestra desnudez comenzamos a "taparnos", al principio con algo que parece lógico: con ropa, con casa. Pero esto prontamente empieza a sernos escaso y necesitamos cada vez más bienes para cubrirnos y no enfrentarnos con nuestra propia desnudez.

---

<sup>344</sup> Con esto no quiero decir mantener la naturaleza intangible, ni desvalorizar los avances científicos y tecnológicos que se han realizado en los distintos campos, ya que creo que han servido para aumentar con creces la calidad de vida humana. Sino más bien tener en cuenta las funciones de los distintos eco sistemas, y hacer genuinas evaluaciones estratégicas de impacto ambiental.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Consecuentemente, necesitamos trajes cada vez más opulentos que nos distinguan del otro, que nos hagan sentir mejor. Pero para lograrlo, necesitamos cada vez más, y lo propio resulta insuficiente. Anhelamos lo ajeno; incluso llegamos a sentir que nos corresponde por derecho. Finalmente nos apropiamos de lo que debiera ser del otro. Caemos en la injusticia no dando ya a cada uno lo suyo. Y así Caín mató a Abel. La sociedad industrializada avanza desmedidamente sobre la naturaleza para seguir desarrollándose. De esta manera toda la tierra queda viciada de violencia. Y Dios viendo esto, se arrepiente, y manda el Diluvio. Así las Escrituras nos muestran que la violencia de los hombres es causa del fin de toda la creación.

El mandato de ser reyes en un reino de amor, fue tergiversado. La función co-creadora de colaboración con Dios, que el Creador pensó para nosotros, fue desnaturalizada. El ser humano, decisivo tanto en la conservación como en la destrucción, optó por esta última, desoyendo la alianza divina del "hagamos al hombre a nuestra imagen y semejanza".

Aún cuando Dios se arrepiente de toda la creación debido a la maldad humana, Dios salva al hombre. Podría haber destruido al hombre y salvado al resto de la creación. Pero no fue así. Volvió a incluir al hombre haciéndolo su colaborador, su co-creador. Ya que si bien la nueva creación dependió 100% de Dios, también dependió 100% de la respuesta de Noé, en sus respectivas medidas y naturalezas. Este obrar de Dios que nuevamente manda al ser humano someter la tierra, indica su intención real de poner a la naturaleza en función del hombre. El diluvio nos marca que el mundo no tiene sentido sin el hombre. Pero al mismo tiempo, el ser humano no puede vivir sin la naturaleza y, de alguna manera, no tiene sentido sin ella. Entonces no se trata tan solo de protegerla para mantener un mundo vivible para los seres humanos, sino también porque nos aporta algo que nos es esencial más allá de lo meramente utilitario, porque no solo de pan vive el hombre. Por eso la misión de Noé no fue establecer ecosistemas intangibles, sino reconstituir el planeta con todas sus formas de vida, con las cuales deberían convivir él y toda su descendencia. Debería habitar y administrar (en el sentido de "vivir en", "utilizar respetando su fin" y cuidar) los ecosistemas, de los cuales al mismo tiempo formaba parte, en toda su diversidad.

Como Dios no es un caprichoso que crea e impone órdenes porque sí, es evidente que cada especie, por más insignificante que pudiera parecer, tiene un rol definido; que cada sociedad y cultura humana que, recordemos están creadas a imagen de Dios (no solamente las "avanzadas" como a veces parecemos creer) reflejan un aspecto de Dios, son queridas por Dios, completan y enriquecen el mundo.





## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Por otro lado, parecemos olvidar que en toda obra queda plasmada de alguna manera la imagen de su autor. Así, la naturaleza da testimonio de Dios. Refleja distintos aspectos del Creador; es imagen de la unidad y diversidad trinitaria. Esta naturaleza e imagen nos han sido dados como don. Al abusar de ella y destruirla (o modificarla de manera que a la larga termina siendo perjudicial), abusamos y destruimos esa imagen y don, quedándonos con menor oportunidad de contemplación de Dios, quedándonos con menos don.

Más allá entonces de si el calentamiento global se debe exclusivamente al obrar humano, o al natural y cíclico calentamiento-enfriamiento planetario - discusión en la cual no puedo entrar porque escapa a mi competencia-, tenemos arraigada una manera de relacionarnos que debe cambiar, porque la manera en la que lo hemos hecho hasta ahora, ha llevado a la injusticia y conlleva destrucción.

¿Cuál entonces debiera ser nuestra manera de relacionarnos? Creados a imagen y semejanza de Dios, debemos relacionarnos como El. Siendo cristiana, creo en un Dios trinitario. Si bien este es un concepto que no compartimos con otras religiones, creo que los conceptos que de él se derivan pueden ser compartidos por todos, incluso por no religiosos.

Permítanme pues referirme a la Trinidad. Al ser Dios tres personas (utilizamos este término sabiendo que es imperfecto para referirse a Dios, pero el más cercano dentro de nuestro limitado vocabulario para manifestar lo que de alguna manera nos ha sido revelado) y un solo Dios verdadero, los cristianos entendemos que Dios es relación continua. Dios no es solitario, solemos decir. Y podemos comprobar todos, cristianos y no cristianos que Dios es relación o que se relaciona, a partir del hecho de que el ser humano es un ser sociable por naturaleza y solo puede conocerse y definirse a sí mismo en cuanto a otro, en cuanto se relaciona. Si la criatura se relaciona es porque su causa primera, o sea Dios, también lo hace.

Aceptando que Dios se relaciona, veamos cómo lo hace. Sabemos que Dios es amor. Esto no lo sabemos sólo porque nos lo dice el evangelista Juan, sino que lo vemos también todo a lo largo de lo que llamamos el Antiguo Testamento, en el cual se nos muestra a un Dios que crea por amor, que se preocupa por el hombre, lo protege, le da lo que necesita, lo salva constantemente de situaciones peligrosas en las que él mismo se mete, lo saca de la esclavitud, le da tierra y descendencia. Todos esos son actos de amor. O sea que, en nuestra experiencia e historia, Dios se ha relacionado con el hombre siempre desde el Amor. Para los cristianos todo amor deriva de Dios, ya que al ser trinitario Él es al mismo tiempo y completamente el que ama, el amado y el amor.



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



Simplificando mucho el concepto, podemos decir lo siguiente: Existe una noción que dice que si alguien conoce perfectamente una cosa, automáticamente se generaría una igual. El ser humano no conoce de manera perfecta por lo tanto su conocimiento genera "imágenes" dentro de su pensamiento. Dios es el único que conoce de manera perfecta. Por lo tanto al conocerse Dios a sí mismo de manera perfecta, genera una Persona igual a sí. Esta Persona es quien llamamos el Hijo. Entre estas dos Personas surge un Amor que es el Espíritu Santo. Como Dios es eterno e infinito, esto se da de manera eterna e infinita, sin ser uno primero y otro después. Los nombres y lugares los ha puesto el ser humano para poder explicar este misterio de alguna manera. Por otra parte, la relación que se da entre estas tres Personas es de amor. Dios Padre se ama a sí mismo, pero no de manera narcisista, sino de manera que crea vida. Así ama también al Hijo. Entre estas dos Personas se da el Amor, que no es exclusivo sino que es un amor que se brinda, incluye y también se expande. De esta manera se incluye en el triángulo amoroso a la Tercera Persona que es el Espíritu de Amor.

Concluimos ciertamente, que así como Dios se relaciona a partir del Amor, el hombre también debería hacerlo, y es a lo que está llamado. ¿Qué es amar? Amar es querer que el otro Sea. Es decir que el otro pueda ser aquello para lo cual ha sido creado; aquello que se condice con su verdadero Ser. Que pueda actualizar sus potencias y erradicar sus vicios, convirtiéndose en esa imagen que Dios ideó. Pero este "querer" que el otro sea, no debe quedar simplemente en el orden de las ideas como un pensamiento bonito, sino que debe pasar al orden del obrar, y así *hacer* lo necesario para que el otro sea.

Recurro nuevamente a la relación trinitaria, para ver la unidad en la diversidad que genera el amor. Los cristianos creemos que cada una de las tres personas que conforman la Trinidad no se mimetiza con la otra, sino que permanece teniendo su individualidad y personalidad, pero al mismo tiempo le deja lugar a la otra para que sea perfectamente ella. Y que en este amarse, que es un vaciarse de sí mismas para que la otra pueda ser en plenitud, son al mismo tiempo una.

Esto es lo que provoca el verdadero amor: vaciarse de sí mismo, brindándose al otro, para que pueda ser plenamente, y así encontrar la propia plenitud porque estamos hechos para el Amor. Este vaciarse y brindarse, no quiere decir mimetizarse con el otro, sino dejarle el espacio para ser. El Ser de la otra persona me enriquece y me ayuda a su vez a plenificarme. El mencionado "vaciarse y brindarse" también implican "limitarse", ya que no se avanza sobre el otro, aun cuando implique hacerle un supuesto bien.

Muchas veces obramos de manera contraria al amor por miedo. El miedo a lo distinto, provoca la desconfianza; el miedo a que el otro se quede con lo propio, nos vuelve egoístas y avaros. El modelo trinitario nos muestra una manera totalmente distinta de



## VIII CONGRESO LATINOAMERICANO DE CIENCIA Y RELIGIÓN LA SACRALIDAD DE LA VIDA EN UNA TIERRA HABITABLE PARA TODOS

Homenaje a las víctimas del ataque contra AMIA - 18 de julio de 1994



relacionarnos; una relación que parte del respeto, de la confianza, del buscar la plenitud del otro, de la libertad. Es una relación abierta, ex-céntrica (en contraposición a egocéntrica), que se arriesga. Porque amar, que siempre implica otorgar libertad, conlleva el riesgo de sufrir el rechazo y la ingratitud. El verdadero amor, no espera nada a cambio.

Evidentemente esto implica un cambio radical de paradigma de nuestras relaciones con el prójimo y con la naturaleza. Un cambio que implica despojarnos y dejar vivir de manera egocéntrica. Es un cambio revolucionario que exige luchar contra nuestra inclinación a no tener límites, a no respetar el orden natural, a crearnos nuestros propios dioses. Honrar la imagen que la Biblia dice somos de Dios, y nosotros nos esforzamos por opacar.

El hombre moderno tiende a concebir el límite como algo negativo; como algo que le quita la libertad. Sin embargo, muchas veces el límite resguarda la propia libertad. Cuando el hombre prefirió comer del fruto del árbol de la ciencia del bien y del mal por sobre el fruto del árbol de la vida, optó -sin darse cuenta enteramente de lo que había hecho (creo yo)- no solo contra la vida, sino también contra su propia libertad. Ya que la verdadera Vida conlleva la Libertad. De ahí en más se produce una tensión dentro de los seres humanos entre nuestra apetencia por la trascendencia, consecuencia de la vida inmortal para la cual fuimos hechos, y la realidad de nuestra finitud. La humanidad no pudo resistirse a ese único fruto, a ese único límite. Profanó lo sagrado. Y desde Adán y Eva en adelante, hemos hecho lo mismo: profanar lo sagrado; profanar el límite.

Al secularizar el mundo, al desacralizar la creación, convertimos las reglas naturales en fungibles y consumibles. Las cosas pueden ser o no ser; la vida misma puede ser o no ser. Los límites se volvieron relativos, y todo pierde su forma. ¿Quién decide qué es lo bueno y qué lo malo? El ser humano que se adueñó del fruto del árbol de la ciencia del bien y del mal.

Hemos olvidado nuestro lugar de criatura y queremos suplantarlo a Dios; hemos olvidado que somos administradores de un ecosistema del cual a su vez dependemos. Negamos, como desde el tercer capítulo del Génesis, la sacralidad del límite impuesto o propuesto por el creador.

Sin embargo, Dios dijo que no va a mandar un nuevo diluvio. Nos puso dos veces como administradores o reyes en sentido bíblico. Por lo tanto, si Él nos tiene confianza ¿quiénes somos para desistir de nosotros mismos?